الخیر الجاری

شرح

جامع الترمذی

از افادات:

شیخ الحدیث مولانا عبدالرحمٰن مینویؒ

مؤلف

شیخ القرآن حضرت مولانا خان محمد صاحب شیرانی

خطیب جامع مسجد تعلیم القرآن شیرانی بازار ژوب

جمع وترتیب:

حافظ محمد قاسم شیرانی

ناشر

مولوی عبدالکریم ناظم تعلیم القرآن ژوب

0302-3931292

بسم اللہ الرحمن الرحیم

التقریر الترمذی

نام کتاب: التقریر الترمذی

نام مصنف: حضرت مولانا خان محمد صاحب شیرانی

جمع وترتیب: حافظ محمد قاسم صاحب شیرانی

کمپیوٹر کمپوزنگ: ابوعمیر حافظ الٰہی بخش الامیری

مکتبہ ضیاء القرآن اینڈ کمپوزنگ سنٹر نزد جامع مسجد نظام خان

مسلم بازار ڈیرہ اسماعیل خان

طباعت اول: جولائی 2010ء

تعداد:

مطبع: اشاعت اکیڈمی اینڈ پرنٹنگ ایجنسی محلہ جنگی پشاور

فون: 091-5515698 / 03009391643

ہدیہ کتاب: 200 روپے آدھا خرچہ لکھا ہے ورنہ مناسب

ہدیہ ۵۰۰ ہے

—★—★—★—

نمبرشمار	فهرست عناوين	صفحہ
١	تصدیقات علماء کرام	١٣
٢	مقدمة هذاالکتاب	١٥
٣	سندالحدیث فی جامع الترمذی	١٦
٤	احوال المصنف	١٧
٥	ابواب الطهارة	١٩
٦	باب ماجاء فی فضل الطهور	٢٠
٧	باب ماجاء مفتاح الصلوٰة	٢٣
٨	باب مایقول اذا دخل الخلاء	٢٥
٩	باب ما يقول اذا خرج من الخلاء	٢٧
١٠	باب النهی عن البول قائماوالرخصة فی ذالك	٣١
١١	باب الاستتار عند الحاجة	٣٣
١٢	باب کراهية الاستنجاء باليمين	٣٤
١٣	باب الاستنجاء بالحجارة	٣٥
١٤	باب الاستنجاء بالحجرين	٣٦
١٥	باب کراهية ما يستنجی	٣٨
١٦	باب الاستنجاء بالمآء	٤٠
١٧	باب ان النبی اذا ارادالحاجةابعد فی المذاهب	٤٠
١٨	باب ماجاء فی کراهية البول فی المغتسل	٤١
١٩	باب ماجاء فی مسئلة السواك	٤٢
٢٠	باب ماجاء اذا استيقظ احدكم من منامه	٤٤
٢١	باب فی التسمية عند الوضوء	٤٥
٢٢	باب ماجاء فی المضمضة والاستنشاق	٤٦
٢٣	باب المضمضة والاستنشاق من كف واحد	٤٨
٢٤	باب فی تخليل اللحية	٤٩
٢٥	باب فی مسح الرأس يبدأ بمقدم الرأس	٥٠
٢٦	باب ماجاء انه يبدأ بمأ خر الرأس	٥١
٢٧	باب ماجاء ان مسح الرأس مرة	٥٢
٢٨	باب ماء انه يأخذ لرأسه ماء جديدا	٥٣
٢٩	باب مسح الاذنين ظاهر هما وباطنهما	٥٣
٣٠	باب فی تخليل الاصابع	٥٤
٣١	باب ماجاء ويل للاعقاب من النار	٥٥
٣٢	باب ماجاء فی الوضوء مرةً مرةً....	٥٧
٣٣	باب وضوء النبیؐ كيف كان	٥٨
٣٤	باب فی اسباغ الوضوء عنوانات	٥٩
٣٥	باب فی المنديل بعد الوضوء مباحث	٦٠
٣٦	باب ما يقول بعد الوضوء.....	٦١
٣٧	باب كراهية الاسراف فی الوضوء	٦٢
٣٨	باب الوضوء لكل صلوٰة هكذا الصلوٰت ...	٦٣
٣٩	باب فی وضوء الرجل والمرأة من اناء واحد	٦٥
٤٠	باب ان الماء لا ينجسه الشیء	٦٦
٤١	باب فی حديث القلتين	٦٩
٤٢	باب كراهية البول فی المآء الراكد	٧١
٤٣	باب فی مآء البحر انه طهور	٧٢
٤٤	باب التشديد فی البول	٧٣
٤٥	باب ماجاء فی بول مايؤكل لحمه	٧٥
٤٦	باب ماجاء فی الوضوء من الريح	٧٧
٤٧	باب الوضوء من النوم	٨٠
٤٨	باب الوضوء مما غيّرت النار	٨٢
٤٩	باب الوضوء من لحوم الابل	٨٢
٥٠	باب ان الوضوء والطهارة بينهما فرق	٨٣
٥١	باب الوضوء من مس الذكر	٨٣
٥٢	باب ماجاء فی ترك الوضوء من القبلة	٨٦
٥٣	باب الوضوء من القیء والرعاف	٨٧
٥٤	باب فی هذه المسئلة مذهبين	٨٧

نمبرشار	فہرست عناوین	صفحہ	نمبرشار	فہرست عناوین	صفحہ
۵۵	باب الوضوء بالنبیذ	۸۸	۸۰	باب ماجاء فی الحائض تناول شیئًا من المسجد	۱۰۸
۵۶	باب المضمضة من اللبن	۹۰	۸۱	باب ماجاء فی اتیان الحائض	۱۰۹
۵۷	باب فی کراهیه ردالسلام غیر المتوضیٔ	۹۰	۸۲	باب ماجاء فی الکفارات	۱۰۹
۵۸	باب ماجاء فی سورلکلب	۹۱	۸۳	باب ماجاء فی غسل دم الحیض من الثوب	۱۱۰
۵۹	باب ماجاء فی سورالهرة	۹۲	۸۴	باب ماجاء فی کم تمکث النفساء	۱۱۱
۶۰	اختلاف الائمة فی سور الهرة	۹۳	۸۵	باب ماجاء ان یعودتوضأ	۱۱۱
۶۱	باب جاء فی المسح علی الخفین	۹۴	۸۶	باب اذا قامت الصلوٰة ووجداحدکم الخلاء.	۱۱۱
۶۲	با ب مسح علی ظاهرهما	۹۵	۸۷	باب ماجاء فی الوضوء من الموطی	۱۱۲
۶۳	باب المسح علی الجوربین والنعلین والعمامة	۹۶	۸۸	باب ماجاء فی التیمم	۱۱۲
۶۴	باب الغسل من الجنابة	۹۷	۸۹	باب ماجاء فی البول یصیب الارض	۱۱۵
۶۵	باب هل تنقض المرء ة شعرها عند الغسل	۹۷	۹۰	ابواب الصلوٰة	۱۱۵
۶۶	با ب الوضوء بعد الغسل	۹۸	۹۱	باب اوقات الصلوٰة	۱۱۷
۶۷	باب ماجاء اذا التقی الختانان وجب الغسل	۹۸	۹۲	باب ماجاء فی التغلیس فی الفجر	۱۱۹
۶۸	باب فی من یستیقظ ویری بللاًولا یذکر الاحتلام	۹۹	۹۳	باب ماجاء فی الاسفار بالفجر	۱۲۰
۶۹	باب المذی یصیب الثوب	۱۰۰	۹۴	باب ماجاء فی التعجیل بالظهر	۱۲۱
۷۰	باب فی المنی یصیب الثوب	۱۰۰	۹۵	باب ماجاء فی التعجیل بالعصر	۱۲۳
۷۱	باب فی الجنب ینام قبل ان یغتسل	۱۰۲	۹۶	باب ماجاء فی وقت المغرب	۱۲۵
۷۲	باب فی مصافحة الجنب	۱۰۲	۹۷	باب ماجاء فی وقت صلوٰة العشاء الأخر	۱۲۶
۷۳	مسئلة قرب المشرک الی المسجد	۱۰۳	۹۸	باب ماجاء فی کراهیة النوم قبل العشاء....	۱۲۶
۷۴	باب فی التیمم للجنب	۱۰۳	۹۹	باب ماجاء فی الوقت الاول الافضل	۱۲۷
۷۵	باب فی المستحاضة	۱۰۴	۱۰۰	باب ماجاء فی السهو عن صلوٰة العصر	۱۲۸
۷۶	باب ماجاء المستحاضة توضأ لکل صلوٰة	۱۰۵	۱۰۱	باب ماجاء فی تعجیل الصلوٰة اذا اخرها الامام	۱۲۸
۷۷	باب ماجاء ان المستحاضة انها تغتسل عند کل صلوٰة	۱۰۶	۱۰۲	باب ماجاء فی النوم عن الصلوٰة	۱۲۹
۷۸	باب ماجاء فی الجنب والحائض لا یقران القرآن	۱۰۷	۱۰۳	باب ماجاء فی الرجل تفوته الصلوات بایهن یبداء	۱۲۹
۷۹	باب ماجاء فی مباشرت الحائض	۱۰۸	۱۰۴	باب ماجاء فی الصلوة الوسطیٰ انها العصر.	۱۳۱

نمبرشمار	فهرست عناوين	صفحه
١٠٥	بعد ماجاء فی کراهية الصلوٰة بعدالعصروبعد الفجر	١٣٣
١٠٦	باب ماجاء فی الصلوٰة قبل المغرب	١٣٥
١٠٧	باب ماجاء فی من ادرک رکعة من العصر قبل ان..	١٣٥
١٠٨	باب ماجاء فی الجمع بين الصلوٰتين	١٣٦
١٠٩	باب ماکان بمکةللصلوٰةاذان ولا صلوٰة بالمجاعة	١٣٧
١١٠	باب ماجاء فی افراد الاقامة	١٣٩
١١١	باب ماجاء فی الاقامة مثنی مثنی	١٩٣
١١٢	باب ماجاء فی التثويب فی الفجر	١٤٠
١١٣	باب من اذن فهو يقيم	١٤١
١١٤	باب فی کراهية الاذان بغير وضوء	١٤١
١١٥	باب فی الاذان بالليل	١٤٢
١١٦	باب فی کراهية الخروج من المسجد اذااُذن فيه	١٤٤
١١٧	باب فی الاذان فی السفر	١٤٤
١١٨	باب فی فضل الأذان	١٤٥
١١٩	باب فی ان الامام ضامنٌ والموذن مؤتمن	١٤٥
١٢٠	باب مايقال اذا اذّن الموذن	١٤٦
١٢١	باب فی کراهية ان يوخذ الموذن علی الاذان..	١٤٦
١٢٢	باب مايقول اذا اذن الموذن من الدعاء	١٤٧
١٢٣	باب ماجاء الدعاء لا يرد بين الاذان والاقامة	١٤٧
١٢٤	باب فی کم فرض الله علی عباده من الصلوٰة	١٤٧
١٢٥	باب فی فضل صلوٰة الخمس	١٤٨
١٢٦	باب فی فضل الجماعة	١٤٩
١٢٧	باب فيمن سمع الندآء فلا يجيب	١٤٩
١٢٨	باب فی الر جل يصلی وحده ثم يدرک الجماعة	١٤٩
١٢٩	باب فی الجماعة فی مسجد قد صلی فيه مرة	١٥٠
١٣٠	باب فی فضل الصف الاول	١٥١
١٣١	باب فی اقامة وتسوية الصفوف	١٥١
١٣٢	باب ماجاء ليلينی منکم ولوالاحلام و النهی	١٥١
١٣٣	باب ماجاء کراهية فی الصف الاول بين..	١٥٢
١٣٤	باب ماجاء فی الصلوٰة خلف الصف وحده	١٥٢
١٣٥	باب ماجاء فی الرجل يصلی مع الرجلين	١٥٣
١٣٦	باب ماجاء من احق بالامامة	١٥٣
١٣٧	باب اذاامّ احدکم الناس فليخفف	١٥٤
١٣٨	باب ماجاء تحريم الصلوٰة وتحليلها	١٥٥
١٣٩	باب فی نشر الاصابع عند التکبير	١٥٥
١٤٠	باب ماجاء فيما يقول عند افتتاح الصلوٰة	١٥٦
١٤١	باب ماجاء فی ترک الجهر ببسم الله	١٥٦
١٤٢	باب فی فضل التکبير الاولیٰ	١٥٦
١٤٣	باب ماجاء لا صلوٰة الا بفاتحة الکتاب	١٥٨
١٤٤	باب ماجاء فی التامين	١٥٩
١٤٥	باب ماجاء فی السکتين الثانيه بعدولا الضالين	١٦٠
١٤٦	باب ماجاء فی وضع اليمين علی الشمال	١٦٢
١٤٧	باب ماجاء فی رفع اليدين عند الرکوع	١٦٣
١٤٨	باب فی التسبيح فی الرکوع والسجود	١٦٥
١٤٩	باب فيمن لا يقيم صلبه فی الرکوع	١٦٦
١٥٠	باب مايقول الرجل اذارفع رأسه من السجود	١٦٦
١٥١	باب فی وضع الرکبتين قبل اليدين فی ..	١٦٧
١٥٢	باب فی السجود علی الجبية والانف	١٦٧
١٥٣	باب فی الاعتدال فی السجود	١٦٨
١٥٤	باب فی وضع اليدين ونصب القدمين...	١٦٨

نمبرشمار	فہرست عناوین	صفحہ
۱۵۵	باب فی اقامۃ الصلب	۱٦۸
۱۵٦	باب فی الکراهیة ان یبادر الامام فی الرکوع والسجود	۱٦۹
۱۵۷	باب فی کراهیة الاقعاء بین السجدتین والرخصة.	۱٦۹
۱۵۸	باب ما یقول الرجل بین السجدتین	۱۷۰
۱۵۹	باب کیف النهوض من السجود	۱۷۱
۱٦۰	باب ماجاء فی التشهد	۱۷۱
۱٦۱	باب کیف الجلوس فی التشهد	۱۷۳
۱٦۲	باب ماجاء فی الاشارة	۱۷۳
۱٦۳	باب فی التسلیم فی الصلوٰۃ	۱۷٤
۱٦٤	باب فی وصف الصلوٰۃ	۱۷۵
۱٦۵	باب فی القراءة فی الصبح	۱۷۵
۱٦٦	باب فی القراءة خلف الامام وترکه اذا جهر	۱۷٦
۱٦۷	باب ما یقول عند دخوله المسجد	۱۷۸
۱٦۸	باب اذا دخل احدکم المسجد فلیرکع رکعتین	۱۷۹
۱٦۹	باب ان الارض کلها مسجد الا المقبرة والحمام	۱۷۹
۱۷۰	باب فی بیان المسجد	۱۷۹
۱۷۱	باب فی کراهیة ان یتخذ علی القبر مسجدًا	۱۷۹
۱۷۲	باب فی النوم فی المسجد	۱۸۰
۱۷۳	باب فی کراهیة البیع وانشاء الضالة فی المسجد	۱۸۰
۱۷٤	باب فی المسجد الذی اسس علی التقویٰ	۱۸۱
۱۷۵	باب فی الصلوٰۃ فی مسجد قباء	۱۸۱
۱۷٦	باب فی المشی الی المسجد	۱۸۲
۱۷۷	باب فی الصلوٰۃ علی الخمرة	۱۸۳
۱۷۸	باب فی الصلوٰۃ علی حصیر	۱۸۳
۱۷۹	باب فی الصلوٰۃ علی البسط	۱۸۳
۱۸۰	باب فی الصلوٰۃ فی الحیطان	۱۸٤
۱۸۱	باب فی سترة المصلی	۱۸٤
۱۸۲	باب فی کراهیة المرور بین یدی المصلی	۱۸٤
۱۸۳	باب لا یقطع الصلوٰۃ شیٔ	۱۸٤
۱۸٤	باب انه لا یقطع الصلوٰۃ الا الکلب والحمار ...	۱۸۵
۱۸۵	باب فی الصلوٰۃ فی الثوب الواحد	۱۸٦
۱۸٦	باب فی ابتداء القبلة	۱۸٦
۱۸۷	باب ان ما بین المشرق والمغرب قبلة	۱۸۷
۱۸۹	باب فی الصلوٰۃ علی الدابة حیث ما...	۱۸۸
۱۹۰	باب اذا حضر العشآء واقیمت الصلوٰۃ فابدوا ..	۱۸۸
۱۹۱	باب فیمن امن قومًا وهم له کارهون	۱۸۹
۱۹۲	باب اذا صلی الامام قاعدًا فصلوا قعودًا	۱۸۹
۱۹۳	باب فی الامام ینهض فی الرکعتین نا سیا	۱۹۰
۱۹٤	باب فی مقدار القعود فی الرکعتین الاولین	۱۹۰
۱۹۵	باب فی الاشارة فی الصلوٰۃ	۱۹۱
۱۹٦	باب ان التسبیح للرجال والتصفیق للنسآء	۱۹۱
۱۹۷	باب فی کراهیة التثاؤب فی الصلوٰۃ	۱۹۱
۱۹۸	باب ان صلوٰۃ القاعد علی نصف من الصلوٰۃ.	۱۹۱
۱۹۹	باب من تطوع جالسًا	۱۹۲
۲۰۰	باب ان النبی قال انی لا سمع بکآء الصبی..	۱۹۲
۲۰۱	باب لا تقبل صلوٰۃ الحائض الا بخمار	۱۹۲
۲۰۲	باب ماجاء فی کراهیة السدل فی الصلوٰۃ	۱۹۳
۲۰۳	باب فی کراهیة مسح الحصیٰ فی الصلوٰۃ	۱۹۳
۲۰٤	باب فی النهی عن الاختصار فی الصلوٰۃ	۱۹۳
۲۰۵	باب فی التخشع فی الصلوٰۃ	۱۹٤

نمبرشار	فهرست عناوین	صفحه	نمبرشار	فهرست عناوین	صفحه
۲۰۶	باب فی کثرة الرکوع والسجود	۱۹۵	۲۳۱	باب ماجاء فی الرکعتین	۲۰۹
۲۰۷	باب فی قتل الاسودین فی الصلوٰة	۱۹۶	۲۳۲	باب آخر منه	۲۱۰
۲۰۸	باب فی سجدتی السهو قبل السلام وبعدها	۱۹۶	۲۳۳	باب ماجاء فی اربع رکعات قبل العصر	۲۱۰
۲۰۹	باب فی التشهد فی سجدتی السهو	۱۹۸	۲۳۴	باب فی الرکعتین بعدالمغرب والقراء ةفیهما	۲۱۰
۲۱۰	باب فیمن یشك فی الزیادة والنقصان	۱۹۸	۲۳۵	باب ماجاء انه یصلیها فی البیت	۲۱۱
۲۱۱	باب فی التسلیم من الظهر والعصر	۱۹۹	۲۳۶	باب ماجاء فی فضل التطوع ست رکعات . .	۲۱۱
۲۱۲	باب فی الصلوٰة فی النعال	۲۰۱	۲۳۷	باب فی الرکعتین بعد العشآء	۲۱۱
۲۱۳	باب فی القنوت فی الصلوٰة الفجر وترك القنوت	۲۰۲	۲۳۸	باب فی نزول الرب الی السمآء الدنیاکل . .	۲۱۲
۲۱۴	باب فیمن یعطس فی الصلوٰة	۲۰۳	۲۳۹	باب فی فضل صلوٰة التطوع فی البیت	۲۱۲
۱۲۵	باب فی صلوٰة عند التوبة	۲۰۳	۲۴۰	ابواب الوتر	۲۱۳
۲۱۶	باب متی یؤمر الصبی بالصلوٰة	۲۰۳	۲۴۱	با ب فی فضل الوتر	۲۱۳
۲۱۷	باب فی الرجل یحدث بعد التشهد	۲۰۴	۲۴۲	باب ان الوتر لیس بحتم	۲۱۳
۲۱۸	باب اذا کان المطر فا الصلوٰة فی الرحال	۲۰۴	۲۴۳	باب فی الوتر بسبع	۲۱۴
۲۱۹	باب ماجاء فی التسبیح فی ادبار الصلوٰة	۲۰۴	۲۴۴	باب فی القنوت فی الوتر	۲۱۵
۲۲۰	باب فی الصلوٰة علی الدابة فی الطین والمطر	۲۰۴	۲۴۵	باب ماجاء فی صفة الصلوٰة علی النبیّ	۲۱۶
۲۲۱	باب ماجاء فی الاجتهاد فی الصلوٰة	۲۰۵	۲۴۶	باب فضل الصلوٰة علی النبیّ	۲۱۷
۲۲۲	باب ان اول مایحاسب به العبد یوم القیٰمةالصلوٰة	۲۰۵	۲۴۷	ابواب الجمعة	۲۱۸
۲۲۳	باب فیمن صلی فی یوم ولیلة ثنتی عشررکعةمن النساء	۲۰۶	۲۴۸	باب فضل یوم الجمعة	۲۱۸
۲۲۴	باب فی رکعتی الفجر من الفضل	۲۰۶	۲۴۹	باب فی الساعة التی ترجی فی یوم الجمعة	۲۱۹
۲۲۵	باب فی تخفیف رکعتی الفجر والقرأ ة فیهما	۲۰۶	۲۵۰	باب فی الاغتسال یوم الجمعة	۲۱۹
۲۲۶	باب فی الاضطجاع بعد رکعتی الفجر	۲۰۷	۱۵۱	باب فضل الغسل یوم الجمعة	۲۲۰
۲۲۷	باب اذا اقیمت الصلوٰة فلا صلوٰة الا المکتوبة	۲۰۷	۲۵۲	باب فی تبکیر الی الجمعة	۲۲۰
۲۲۸	باب فی من تفوته الرکعتان قبل الفجریصلیهمابعد .	۲۰۸	۲۵۳	باب فی ترك الجمعة من غیر عذر	۲۲۰
۲۲۹	باب فی اعادتهما بعد طلوع الشمس	۲۰۹	۲۵۴	باب فی من کم یؤتی الی الجمعة	۲۲۱
۲۳۰	باب ماجاء فی اربع رکعات قبل الظهر	۲۰۹	۲۵۵	باب فی وقت الجمعة	۲۲۲

نمبرشمار	فهرست عناوین	صفحه
۲۵۶	باب فی الخطبة علی المنبر	۲۲۲
۲۵۷	باب فی جلوس علی المنبر بین الخطبتین	۲۲۲
۲۵۸	باب فی القصر فی الخطبة	۲۲۳
۲۹۵	باب فی القراءة علی المنبر	۲۲۳
۲۶۰	باب فی الرکعتین اذا جاء الرجل والامام یخطب	۲۲۳
۲۶۱	باب فی الصلوٰة قبل الجمعة وبعدها	۲۲۴
۲۶۲	باب فیمن یدرک من الجمعة رکعة	۲۲۴
۲۶۳	باب فی السفر یوم الجمعة	۲۲۵
۲۶۴	ابواب العیدین	۲۲۵
۲۶۵	باب فی تکبیرات العیدین	۲۲۶
۲۶۶	ابواب السفر باب التقصیر فی السفر	۲۲۶
۲۶۷	باب کم تقصیر الصلوٰة	۲۲۷
۲۶۸	باب فی التطوع فی السفر	۲۲۸
۲۶۹	باب فی الجمع بین الصلوٰتین	۲۲۸
۲۷۰	باب صلوٰة الاستسقاء	۲۲۹
۲۷۱	باب فی صلوٰة الکسوف	۲۳۰
۲۷۲	باب کیف القراءة فی الکسوف	۲۳۱
۲۷۳	باب فی صلوٰة الخوف	۲۳۲
۲۷۴	باب فی سجود القرآن	۲۳۳
۲۷۵	باب فی السجدتفی سورة النجم	۲۳۳
۲۷۶	باب من لم یسجد فیه ای فی النجم	۲۳۳
۲۷۷	باب فی التهدید فی الذی یرفع رأسه قبل الامام	۲۳۵
۲۷۸	باب فی الذی یصلی الفریضةثم یؤم الناس بعد...	۲۳۵
۲۹۷	ابواب الزکوٰة	۲۳۷
۲۸۰	باب فی زکوٰة الذهب والورق	۲۳۷

نمبرشمار	فهرست عناوین	صفحه
۲۸۱	باب فی زکوٰة الابل والغنم	۲۳۸
۲۸۲	باب فی زکوٰة البقر	۲۳۹
۲۸۳	باب فی صدقة الزرع والثمر والحبوب	۲۳۹
۲۸۴	باب فی زکوٰة الخضراوات	۲۴۰
۲۸۵	مسئلة زکوٰة الخیل	۲۴۰
۲۸۶	مسئلة زکوٰة العسل	۲۴۱
۲۸۷	باب لا زکوٰة علی المال مستفاد حتی ...	۲۴۱
۲۸۸	باب فی زکوٰة مال الیتیم	۲۴۱
۲۸۹	باب ان العجماء جرحها جبار وفی الرکاز .	۲۴۲
۲۹۰	باب من تحل له الزکوٰة	۲۴۲
۲۹۱	باب ماجاء فی کراهیة الصدقة للنبی واهل ...	۲۴۳
۲۹۲	باب ماجاء فی اعطاء المؤلفة قلوبهم	۲۴۳
۲۹۳	باب فی الصدقة الفطر	۲۴۳
۲۹۴	ابواب الصوم عن رسول اللهﷺ	۲۴۵
۲۹۵	باب فی فضل شهر رمضان	۲۴۵
۲۹۶	باب ماجاء لکل اهل بلد رؤیتهم	۲۴۶
۲۹۷	باب فی کراهیة الصوم فی السفروباب فی ...	۲۴۶
۲۹۸	باب فی الافطار للحبلیٰ والمرضع	۲۴۷
۲۹۹	باب فی الصوم عن المیت	۲۴۷
۳۰۰	باب فی الصائم یذرعه القیء	۲۴۸
۳۰۱	باب فی الصائم یأکل ویشرب ناسیًا	۲۴۸
۳۰۲	باب فی کفارة الفطر فی رمضان	۲۴۸
۳۰۳	باب لا صیام لمن لم یعزم من اللیل	۲۵۰
۳۰۴	باب فی افطار الصائم المتطوع	۲۵۰
۳۰۵	باب فی کراهیة الصوم فی نصف باقی من ...	۲۵۱

نمبرشمار	فهرست عناوین	صفحه	نمبرشمار	فهرست عناوین	صفحه
۳۰۶	باب فی کراهیة حجامة للصائم	۲۵۱	۳۳۱	باب فیمن حلق قبل ان یذبح اونحرقبل ان یرمی	۲۶۴
۳۰۷	باب فی کراهیة الوصل فی الصیام	۲۵۱	۳۳۲	باب فی حج الصبی	۲۶۴
۳۰۸	باب الاعتکاف	۲۵۲	۳۳۳	باب فی الحج عن الشیخ الکبیر والمیت	۲۶۵
۳۰۹	باب فیمن اکل ثم خرج یرید السفر	۲۵۳	۳۳۴	باب فی العمرة واجبة هی ام لا	۲۶۵
۳۱۰	باب ماجاء فی الاعتکاف اذا خرج منه	۲۵۳	۳۳۵	باب فی الذی یهل فیکسر او یعرج	۲۶۵
۳۱۱	ابواب الحج	۲۵۳	۳۳۶	باب اتقضی الحائض من المناسك ..؟	۲۶۶
۳۱۲	باب فی حرم مکة	۲۵۴	۳۳۷	باب ان القارن یطوف طوافًا واحدًا	۲۶۶
۳۱۳	باب فی کم حج النبیؐ	۲۵۵	۳۳۸	باب فی المحرم یموت فی احرامه	۲۶۷
۳۱۴	باب فی موضع احرام النبیؐ	۲۵۵	۳۳۹	ابواب الجنائز	۲۶۷
۳۱۵	باب فی الحج الافراد	۲۵۶	۳۴۰	باب فی القرأة علی الجنائز بفاتحة الکتاب	۲۶۷
۳۱۶	باب فی کراهیة تزوج المحرم	۲۵۷	۳۴۱	باب فی الصلوٰة علی المیت فی المسجد	۲۶۸
۳۱۷	باب فی الرخصة فی ذلك	۲۵۷	۳۴۲	باب فی ترك الجنازة علی الشهید	۲۶۸
۳۱۸	باب فی اکل الصید للمحرم	۲۵۸	۳۴۳	باب فی صلوٰة النبیؐ علی النجاشی	۲۶۸
۳۱۹	باب فی کراهیة لحم الصید للمحرم	۲۵۸	۳۴۴	ابواب النکاح	۲۶۹
۳۲۰	باب فی الضبع یصیبها المحرم	۲۵۹	۳۴۵	باب لا نکاح الا بولی	۲۶۹
۳۲۱	باب انه یبدؤ ا بالصفاقبل المروة	۲۶۰	۳۴۶	باب فی استیمار البکر والثیب	۲۷۰
۳۲۲	باب فی الصلوٰة بعد العصر وبعد الصبح فی الطواف..	۲۶۰	۳۴۷	باب مهمور النسآء	۲۷۱
۳۲۳	باب ان العرفة کلها موقف	۲۶۱	۳۴۸	باب فی نکاح المتعة	۲۷۲
۳۲۴	مسئلة جمع الصلوٰتین	۲۶۲	۳۴۹	باب فی القمسة للکبر والثیب	۲۷۲
۳۲۵	باب فی الاشتراك فی البدنة والبقرة	۲۶۲	۳۵۰	باب فی الزوجین المشرکین یسلم احدهما	۲۷۲
۳۲۶	باب فی اشعار البدن	۲۶۳	۳۵۱	ابواب الرضاع	۲۷۳
۳۲۷	باب فی تقلید الغنم	۲۶۳	۳۵۲	باب یحرم من الرضاع مایحرم من النسب	۲۷۳
۳۲۸	باب اذا عطب الهدی ما یصنع به	۲۶۳	۳۵۳	باب فی لبن الضحل	۲۶۴
۳۲۹	باب الرکوب علی البُدن	۲۶۳	۳۵۴	باب فی شهادة المرأة الواحدة فی الرضاع	۲۷۴
۳۳۰	باب بای جانب الرأس یبدأفی الحلق	۲۶۴	۳۵۵	باب ان الرضاعة لا تحرم الا فی الصغردون.	۲۷۴

نمبر شمار	فہرست عناوین	صفحہ
٣٥٦	باب ان الولد للفراش	٢٧٥
٣٥٧	باب فی کراهية اتيان النسآء فی ادبارهن	٢٧٦
٣٥٨	ابواب الطلاق واللعان عن رسول اللّٰہ ﷺ	٢٧٦
٣٥٩	باب فی طلاق السنة	٢٧٦
٣٦٠	باب فی المطلقة ثلٰثا سکنی لها ولا نفقة	٢٧٧
٣٦١	باب لا طلاق قبل النکاح	٢٧٨
٣٦٢	باب فی الخلع	٢٧٨
٣٦٣	باب فی طلاق المعتوه	٢٧٩
٣٦٤	باب فی کفارة الظهار	٢٧٩
٣٦٥	باب الايلاء	٢٨٠
٣٦٦	باب فی اللعان	٢٨٠
٣٦٧	ابواب البيوع	٢٨١
٣٦٨	باب فی بيع المدبر	٢٨١
٣٦٩	باب فی النهی عن المحاقلة والمزابنة	٢٨١
٣٧٠	باب فی کراهية بيع الثمرة قبل ان يبدوصلاحها	٢٨٢
٣٧١	باب بيع ماليس عنده	٢٨٣
٣٧٢	باب فی بيع الصرف	٢٨٤
٣٧٣	باب ان الحنطلة بالحنطلة	٢٨٤
٣٧٤	باب فی ابتاع النخل بعد التابير والعبدو له مال	٢٨٥
٣٧٥	باب البائعان بالخيار مالم يتفرقا	٢٨٥
٣٧٦	باب فيمن يخدع فی البيع	٢٨٦
٣٧٧	باب فی المصرات	٢٨٧
٣٧٨	باب فی اشتراط ظهر الدابة عند البيع	٢٨٨
٣٧٩	باب الانتفاع بالرهن	٢٨٩
٣٨٠	باب فی شراء القلادة وفيها ذهب وخرز ...	٢٨٩
٣٨١	باب فی المکاتب	٢٩٠
٣٨٢	باب اذا افلس غريم فيجد عنده متاعه	٢٩٠
٣٨٣	باب فی النهی للمسلم ان يدفع الذمی ...	٢٩١
٣٨٤	باب فی الاحتکار	٢٩١
٣٨٥	باب فی کراهية الرجوع فی الهبة	٢٩١
٣٨٦	باب فی العرايا والرخصة فی ذلک	٢٩٢
٣٨٧	باب الاحکام عن رسول اللّٰہ ﷺ	٢٩٣
٣٨٨	باب فی القاضی يصيب ويخطیٔ	٢٩٣
٣٨٩	باب فی التشديد علی من يقضی له....	٢٩٣
٣٩٠	باب فی اليمين مع الشاهد	٢٩٤
٣٩١	باب فی العبد يکون بين رجلين فيعتق احدهما	٢٩٤
٣٩٢	باب فی العمریٰ	٢٩٥
٣٩٣	باب فی الرقبیٰ	٢٩٦
٣٩٤	باب فی الرجل يضع علی حائط جاره خشبا	٢٩٦
٣٩٥	باب تخيير الغلام بين ابويه اذا افترقا	٢٩٦
٣٩٦	باب من يعتق مماليکه عندموته وليس له مال ..	٢٩٧
٣٩٧	باب فی من ملک ذا محرم	٢٩٧
٣٩٨	باب من ذرع ارض قوم	٢٩٧
٣٩٩	باب فی النحل والتسوية بين الولد	٢٩٨
٤٠٠	باب فی الشفعة	٢٩٨
٤٠١	باب فی اللقطة ضالة الابل والغنم	٢٩٩
٤٠٢	باب فی الوقف	٣٠٠
٤٠٣	باب فی العجماء	٣٠٠
٤٠٤	ابواب الديات عن رسول اللّٰہ	٣٠١
٤٠٥	باب فی الدية کم هی من الابل	٣٠٢

نمبرشمار	فہرست عناوین	صفحہ
٤٠٦	باب فی الدیة کم من الدراهم	٣٠٢
٤٠٧	باب فیمن رضخ راسه بصخرة	٣٠٢
٤٠٨	باب الحکم فی الدماء	٣٠٣
٤٠٩	باب لا یقتل المسلم بکافر	٣٠٣
٤١٠	باب فی القسامة	٣٠٣
٤١١	ابواب الحدود عن رسول الله باب فی من لا یجب..	٣٠٥
٤١٢	باب فی رجم اهل الکتاب	٣٠٥
٤١٣	باب فی النفی ای تغریب العام	٣٠٥
٤١٤	باب ان الحدود کفارات لاهلها	٣٠٦
٤١٥	باب فی حد السکر	٣٠٦
٤١٦	باب فی کم یقطع السارق	٣٠٦
٤١٧	حصه ثانیه لجامع الترمذی	٣٠٨
٤١٨	شمائل الترمذی فی سیرة وصفات النبیؐ	٣٠٨
٤١٩	باب ماجاء فی خاتم النبوة	٣١٢
٤٢٠	باب فی شعر رسول الله وترجل رسول الله ﷺ	٣١٣
٤٢١	باب فی شیب رسول اللهؐ	٣١٥
٤٢٢	باب فی کحل رسول الله ﷺ	٣١٦
٤٢٣	باب فی لباس النبیؐ	٣١٦
٤٢٤	باب فی عیش رسول الله ﷺ	٣١٧
٤٢٥	باب فی خف رسول الله ﷺ	٣١٧
٤٢٦	باب فی نعل رسول الله ﷺ	٣١٨
٤٢٧	باب فی خاتم رسول الله ﷺ	٣١٨
٤٢٨	باب فی سیف رسول الله ﷺ	٣١٩
٤٢٩	باب فی مغفر رسول الله ﷺ	٣١٩
٤٣٠	باب فی عمامة النبیؐ	٣١٩

نمبرشمار	فہرست عناوین	صفحہ
٤٣١	باب فی ازار رسول الله ﷺ	٣١٩
٤٣٢	باب فی مشیة رسول الله ﷺ	٣٢٠
٤٣٣	باب فی جلسة رسول اللهؐ	٣٢٠
٤٣٤	باب فی تکأة رسول الله ﷺ	٣٢٠
٤٣٥	باب فی صفة اکل رسول الله	٣٢٠
٤٣٦	باب فی صفة خبز رسول الله ﷺ	٣٢١
٤٣٧	باب فی صفة إدام رسول الله ﷺ	٣٢١
٤٣٨	باب فی صفة النبی عند الطعام	٣٢٢
٤٣٩	باب فی قول رسول الله قبل الطعام وبعد فراغه	٣٢٢
٤٤٠	باب فی قدح رسول الله ﷺ	٣٢٢
٤٤١	باب فی صفة فاکهة رسول الله ﷺ	٣٢٣
٤٤٢	باب فی تعطر رسول الله ﷺ	٣٢٣
٤٤٣	باب فی ضحک رسول الله ﷺ	٣٢٤
٤٤٤	باب فی صفة مزاح رسول الله ﷺ	٣٢٥
٤٤٥	باب فی صفة کلام رسول الله ﷺ فی الشعر	٣٢٦
٤٤٦	باب فی صفة کلام رسول الله ﷺ فی السمر	٣٢٦
٤٤٧	باب فی صفة نوم رسول الله ﷺ	٣٣١
٤٤٨	باب فی عبادة رسول الله ﷺ	٣٣١
٤٤٩	باب صلوٰة التطوع فی البیت	٣٣٣
٤٥٠	باب فی صوم رسول الله ﷺ	٣٣٣
٤٥١	باب فی قراءة رسول الله ﷺ	٣٣٣
٤٥٢	باب فی بکاء رسول الله ﷺ	٣٣٣
٤٥٣	باب فی تواضع رسول الله ﷺ	٣٣٤
٤٥٤	باب فی حیاء رسول الله ﷺ	٣٣٧
٤٥٥	باب فی حجامة رسول الله ﷺ	٣٣٧

نمبر شمار	فہرست عناوین	صفحہ	نمبر شمار	فہرست عناوین	صفحہ
٣٥٦	باب فی اسماء رسول الله ﷺ	٣٣٦	٣٥٩	باب فی وفات رسول الله ﷺ	٣٣٨
٣٥٧	باب فی عیش رسول الله ﷺ	٣٣٧	٣٦٠	باب فی حزن الصحابة ؓ	٣٣٩
٣٥٨	باب فی سن رسول الله ﷺ	٣٣٨	٣٦١	باب فی رویة النبی ؐ فی المنام	٣٤٠

عرض کاتب

بسم الله الرحمٰن الرحیم

التقریر ترمذی از شیخ الحدیث رئیس المحدثین فی زمانه حضرت مولانا
عبد الرحمٰن رحمه الله علیه المینویؒ قریة من مضافات صوابی مردان قدرتبها
شیخ القرآن حضرت مولانا خان محمد شیرانی فی مدرسه جامعه تعلیم القرآن
مدینه مارکیت راجه بازار راوالفندی

بخیر الجاری لحل معلقات جامع الترمیذی :.

یقول عبد الفقیر الیٰ ربه الکریم حافظ محمد قاسم ابن مرتب هذا التقریر
الترمیذی مسماة بخیر الجاری قد کتب هذاالتقریر والدی المحترم
عام دراسةعلوم الحدیث فی ۱۳۸۶ھ فی دارا لعلوم تعلیم القرآن
راوالفندی من شیخه فمضیٰ علیهاغیر طابعة اربع و اربعون سنة
فالقی للّٰه تعالیٰ فی قلب والدی طبعها فشرعت فی کتابتها ثانیًا
علی مسودةٍ لافادة العامة والخاصة ونسأل اللّٰه تعالیٰ ان یجعلها
مقبولةً وصد قةً جاریة لنا ولا ساتذنا ولوالدینا آمین ثم الف آمین
عبدالفقیر حافظ محمد قاسم جامع مسجد تعلیم القرآن شیرانی بازار ژوب

تقریظ:۔شیخ القرآن حضرت مولانا محمد طیب طاهری مرکزی امیر اشاعة التوحیدو السنة باکستان

بسم اللّٰه الرحمٰن الرحیم

الحمد للّٰه الذی انزل علی عبده الکتاب ولم یجعل له عوجا والصلوة والسلام علی رسوله الذی ارسل بالحق لیبین

للناس ما نزل الیهم وعلی اله واصحابه ومن تبعهم باحسان قد سرت النظر علی بعض عناوین تقریر ترمیذی الذی الف ورتب العلامه الشیخ مولاناخان محمدالشیرانی من شیخه محدث کبیر مولانا عبد الرحمٰن المینویؒ فوجدت مفیدًاللعلماء والطلباء نسئل اللّٰه ان یبارك فیه آمین یا رب العلمین

احقر محمد طیب طاهری عفی عنه ۱۵ شوال ۱۴۳۰ھ

تقریظ:۔ حضرت مولانا مفتی امیر عبداللّٰه ناظم اعلیٰ اشاعة التوحیدو السنة ضلع ڈیره اسماعیل خان

بسم اللّٰه الرحمٰن الرحیم

نحمدك یامن یشرح صدورنا للاسلام ونشکرك یامن یوفقنا الی سنة سیدالانام ونصلی ونسلم علی اکمل الخلائق من ولد عدنان وعلی اله و اصحابه الکرامؓ۔

اما بعد:۔ فقد رأیت بعض المواضع من تقریر الترمذی للشیخ العلامة الداعی الی التوحید والسنة حضرت مولانا خان محمد شیرانی سکونت ژوب وجدته تقریرا انیقا منیرا یکشف عن المغامض ویفصل الجمل ویوضح المبهم وینقح اقوال المجتهدین ویظهر طرق استدلات المحدثین وضمۂ المؤلف تحقیقات استخرجها من ادلة اخری کما قال فی باب ماجاء الوضوء من الریح وبین الاستدلال علی صحة مذهب الاحناف وقوته فی ضوء الحدیث الصحیح والقول السدید فی ترجیح بعض الوجوه وقد عثرت علی حصیلة دراسات وتأملات فی لفظ قلیل وعبارة وجیزة واللّٰه اسئل ان ینفع به المسلمین لان الداعین الی التوحید والسنة بالمواعظ والتحریر قوم لا یشقی بهم جلیسهم

العبد المفتقر الی رحمة اللّٰه المدعو بامیر عبداللّٰه الجامعة ضیاء القرآن درابن روڈدیره اسماعیل خان ۔ ۱۵ ذو الحجه ۱۴۳۰ھ

تقریظ حکیم مولانا عماد الدین قریشی امیر اشاعة التوحید والسنة ضلع ژوب

حامدًا ومصلیاً

ذات یوم اعطانی الشیخ مولاناخان محمدالشیرانی عدة اوراق من تقریر ترمیذی للتقریظ علیها فطالعت الاوراق وکان شیخ مولاناخان محمدالشیرانی کتبها حین الدرس والتعلیم فی مدرسه تعلیم القرآن من شیخ الحدیث عبد الرحمٰن المینویؒ فوجدت التقریر المذکور احسن جدافی تخریج مذهب الحنفی وتائیده بالاحادیث الصحیحه واسئل اللّٰه ان ینفع به المسلمین ودعات الدین امین

حرره الحکیم المولوی عمادالدین القریشی

تقریظ مولانا جمال الدین مرغزانی موسیٰ خیل صدرمدرس مدرسہ بستان العلوم علاقہ شیرانی درازندہ

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

امابعد میں نے تقریر ترمذی کے چنداوراق مطالعہ کر کے جس کوالشیخ مولانا خان محمد شیرانی نے ترتیب دیا ہے اپنے شیخ محدث کبیر عبدالرحمٰن المینویؒ سے کتاب بہت مفید ہے علماء اور طلباء کیلئے یکساں ہے اللہ تعالیٰ اس ترتیب دینے والے اور اس کے ساتھ تعاون کرنے والوں کو اجر عظیم عطاء فرمائیں

بندہ محمد جمال الدین مرغزانی موسیٰ خیل صدرمدرس مدرسہ بستان العلوم علاقہ شیرانی درازندہ

مقدمة الكتاب

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذی زين ای خاتم النبين نبيين بحبيبه المصطفیٰ ومنّ علی المؤمنين بنبيه المجتبیٰ والصلوٰة والسلام علیٰ خير الوریٰ اسمه محمد ﷺ فی الارض واحمدفی العليا

امابعد :۔ فهذه النبذة فی مقدمة جامع الترميذی من شيخنا المحدث ابو عبيد الرحمٰن عبد الرحمٰن ابن سيد الامير المينوی رحمهما الله تعالیٰ هی قرية عظيمة من مضافات صوابی صوبه سرحد

قال ان اول ايجاد علم الحديث فی الهند ای هندوستان وپاکستان يعنی اشاعة فی هذه الاوطان كان من ابو الحسن علی الصيغانیؒ ان وطنه كان صيغان فجآء الی الهندوستان من الصيغان صدی ٦ فدرس فی الهند تدريس علم الحديث لكن لم يشع منه باشاعة العامة فی الامصار كلهاكما فی هذا الزمان فبعد ذلك تدرس فی علم الحديث فی بلد دهلی شيخ محدث عبد الحق دهلویؒفی صدی ١١ هكذالم يشاع باشاعة العامة فبعد ذلك شاع علم الحديث من شاه ولی اللهؒ تدريسًا وكتابةً فی صدی ١٢ كذا علم التفسير منه واسمه محضه احمد و قطب الدين بن شاه عبدا لرحيم وله اربع ابناءٍ(١) شاه عبد العزيزؒ(٢) شاه عبد القادرؒ مصنف موضح القرآن(٣) شاه رفيع الدينؒ (٤)شاه عبد الغنیؒ مصنف انجاح الحاجة علی ابن ماجة واما شاه اسماعيلؒ فهو ابن شاه عبد الغنیؒ واما شاه محمد اسحٰقؒ فهو ابن بنت شاه عبد العزيزؒ وما كان له ای ما بقی منه ولد مذكر بل له بنات فقال شاه عبد العزيزؒ بشارةً ومفاخرةً ، الحمد لله الذی وهب لی علی الكبر اسماعيل واسحٰق ۔الأيةبدعاء ابراهيمؑ(ابراهيم آيت ٣٩) قال بعض الفضلاء) برائے رهبر ے قوم فساق ، دوباره آمد اسماعيل و اسحٰق

سبب تاليف:۔تقرير الخير الجاری علی جامعة الترميذی كنت جمعت الدررالتی قد سلك فی سلك التحريرعلی الترميذی سابقًا فجمعتها فی قرطاس واحد وسميتها باسم المذكور وكان ذلك امرا عسيراً وقد سهل الله لی وبعض اخوان شركاء درس الترميذی وهكذا بتقرير العين الجاری علی صحيح البخاری فی هذا العام كتبت من شيخناؒ وقد مضیٰ عليهما سنين غير مطبوعة وكنت مشغولًا بطباعة تصنيفات أُخری حتی وفقنی الله بطباعة عشر تصنيفات فالقی الله فی قلبی طباعة هذين التقريرين بعد خمس واربعين سنةً فشاورنی احبابی بكتابتهما بالقلم ثانيًا وكان هذا امرًا عسيرافشرعنا بكتابتهما اناوابنائی الثلثة بعون الله تعالیٰ

واعلم ان سند الحدیث فی جامع الترمیذی:۔ (١) ان شیخنا شیخ الحدیث ابوعبید الرحمٰن عبدالرحمٰن بن سید الامیر المینویؒ(٢) شیخه حضرت مولانا حسین احمد مدنیؒ(٣) شیخه شیخ الهند حضرت مولانا محمود الحسن دیوبندیؒ(٤) شیخه حضرت مولانا محمد قاسم نانوتویؒ(٥) شیخه حضرت مولانا عبد الغنی مجددی کابلی سرهندیؒ (٦) شیخه شاه اسحٰقؒ (٧) شیخه شیخ الهند شاه عبد العزیز (٨) شیخه شاه ولی اللّٰهؒ(٩) شیخه ابو طاهر مدنیؒ (١٠) شیخه ابوه ابراهیم کردیؒ(١١) شیخه المزاحیؒ (١٢)شیخه الشهاب احمد ثبٹکیؒ(١٣)شیخه شیخ النجم الغیطیؒ(١٤)شیخه الزین زکریاؒ(١٥)شیخه العز عبد الرحیمؒ(١٦)شیخه الشیخ عمر المراغی (١٧)شیخه شیخ فخر ابن بخاریؒ(١٨)شیخه عمر بن طبرزد البغدادیؒ(١٩)شیخه ابوالفتح عبد الملك وله ثلٰث شیوخ(١) ابو عامر محمود بن قاسم (٢) ابو نصر عبد العزیز (٣)والشیخ ابوبکر احمد بن عبد الصمد یوخذ فی السند واحد من هذه الثلٰثة شیوخ(٢١) وشیخهم ابومحمد عبد الجبار (٢٢)شیخه ابو عباس محمد بن احمد (٢٣)شیخه ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ الترمیذی(٢٤)وشیخه قتیبة (٢٥)وشیخه ابو عوانة(٢٦)وشیخه سماك بن حرب (٢٧)وشیخه مصعب بن سعد (٢٨) وشیخه ابن عمرؓ(٢٩)وشیخه رسول اللّٰه ﷺ(٣٠)وشیخه جبرئیلؑ

حصه اول

واعلم اسعدک الله تعالیٰ فی الدارین ان ھھنا عنوانات عشرة الخمسة الاول فی احوال المصنف وخمسة اخرفی بیان احوال الکتاب:۔

2

العنوان الاول(۱) فی نسب امام ترمیذی ۔ والثانی(۲) فی سنة ولادته ووفاته الثالث(۳) بیان تعلقه مع الائمة الخمسة من حیث تعلیم والتعلم وھم (۱) امام بخاریؒ (۲) امام مسلمؒ(۳) نسائی (٤) ابودوٗد(٥) ابن ماجة وتعلقه مع الائمة الاربعة امام ابی حنیفهؒ الشافعیؒ وامام مالکؒ واحمد بن حنبلؒ والرابع(٤)ثناء العلماء والمحدثین علیه والخامس(٥) بیان مذھبه واما الخمسة التی متعلقه بالکتاب فالاول (٦)منھا اسم کتابه والثانی (۷)الباعث علی التالیف والثالث(۸) عدد احادیث کتابه والرابع(۹) مرتبة کتابه والخامس(۱۰)خصوصیاته فی ھذا الکتاب۔

فتفصیل العنوان الاول(۱) :۔ اما نسب ترمیذی فھو ابوعیسٰی محمد بن عیسیٰ بن سورة بن موسیٰ الترمیذی اسم قریة من قری خراسان من وراء النهر

وتفصیل العنوان الثانی(۲) :۔ ولادته کان فی سنة(۲۰۹ھ) التوفی فی سنة (۲۷۹ھ) یعنی تسع و سبعین ومائتین من ھجرة النبویه فکل عمره کأن سبعین(۷۰) سنة

وتفصیل العنوان الثالث (۳):۔ فکان ھو تلمیذ (۱)امام بخاریؒ (۲) وابی داوٗدؒ واسمه سلیمان بن اشعث

وتفصیل العنوان الرابع (٤):۔ ثناء العلماء علیه ومشائخه قال له شیخه امام بخاریؒ ذات یوم ما اخذت منی مثل ما اخذتُ منک وکان من اساتذه واوھھنا زائد قتیبةؒ بن سعید ومحمود بن غیلان ومحمد بن بشار وابن منیح وغیرھم ومحمد بن مثنیٰ و کلھم قد اشنو علیه باحوال المختلفة وعبارات العجیبة

وتفصیل العنوان الخامس (٥):۔ من الخمسة الاول بیان تقلیده فکان مقلدًا لامام الشافعیؒ فی الائمة الاربعة وقیل لاحمد بن حنبلؒ وتقلیده لیس کتقلید نابل یوافق رائه مع ھذه الائمة فی بعض المسائل ومع البعض فی بعض المسائل

وتفصیل العنوان السادس (٦):۔ فی اسم کتابه ھو سمیٰ المولف ھذالکتاب بجامع الترمیذی ویقال جامع فی اصلاح المحدثین لکل کتاب جمع فیه مضامین ثمانیة کما جمع الشاعر فی شعر واحد

(١) سیر (٢) اداب (٣) تفسیر (٤) عقائد (٥) فتن (٦) اشراط (٧) احکام (٨) مناقب واسم راوی هذالکتاب ابوالعباس محمد بن احمد بن محبوب بن فضیل المحبوبی المروزی

وتفصیل العنوان السابع (٧):۔ الباعث علی التالیف فقد تأمل یومًا امام ترمیذی فی مقبولیة الکتب المدونة فی علم الحدیث فاختلج فی فواده ان یجمع فی هذا العلم کتابًا لعله ان یصیر مقبولاً بین الانام ویکون ذخیرة الی سعادة لدارین ویکون من الثلثة التی لا یتقطع عمل ابن آدم منها وقت الرحیل من الد نیا ثم صنف هذا لکتاب وجعله اللّٰه مقبولاً بین الناس

وتفصیل العنوان الثامن (٨):۔ عدد احادیث کتابه فهی اربعة الف (٤٠٠٠)تقریباً سوی المکرر

وتفصیل العنوان التاسع (٩):۔ هی مرتبة کتابه فکتابه فی مرتبة الخامسة ففی مرتبة الاول(١) بخاریؒ(٢) والسملمؒ(٣) ونسائی(٤) وابود وٗد(٥) وجامع ترمیذی(٦) وابن ماجة

وتفصیل العنوان العاشر (١٠):۔ بیان خصوصیاته فی هذالکتاب فهی ستةؒ الاول(١) منها ایّ حدیث کان صحیح عنده فاورده اولاً یعنی یذکر فی الباب اولًا هذا لحدیث وتعبر عنه هذاحدیث حسن صحیح وعن غیره وفی

باب عن فلان وفلان الثانی(٢) یذکر مرتبة الاحادیث من الصحیح والضعیف وحسن وغیرذلك والثالث یذکر اسم الراوی (١) کنیةً(٢)ومحضاً(٣) مرتبة الراوی من انه ثقة او ضعیف وغیرها الرابع(٤) یذکر مذاهب الفقهآء والخامس(٥) یشرح ویحل لغات الغریبة فی الاحادیث والسادس(٦) انه یرجح ئمذهب الذی کان راجحا عنده من غیر تعصّبٍ وضدٍ

ابواب الطهارة عن رسول الله الیٰ ح ههناعنوانات :۔

الاول(١) فی الباب والثانی(٢) فی طهارة والثالث(٣) فی عن رسولؐ والرابع (٤) فی لفظ ما والخامس (٥) فی اسماء الرجال والسادس(٦) فی لفظ ح والسابع(٧) لا یتقبل صلوٰة بغیر طهور والثامن (٨) فی ولا صدقة من غلولٍ وجواب الاعتراض علیه

فتفصیل عنوان الاول(١):۔ الـفـظ الباب زائـد هکذا فی (١) کتاب فی لغة بمعنی الجمع وفی الاصـطـلاح مـجموع المسائل متحدة جنسا مختلفاً نوعًا والباب(٢)فی اللغة مدخل البیت ومخرجه وفی الاصـطـلاح مـجموع المسائل متحدة نوعًا ومختلفةً صنفاً الباب (٣) والفصل یقال فی اللغة للقطع والتمیز وفی الاصطلاح مجموع المسائل متحدة الصنف و مختلف ا لاشخاص

وتـفـصیل ا لـعنوان ا لـثانی(٢):۔ الـطهـارة فی اللغة نزافةؐ النزافة نوعان (١) نزافة حسی (٢) ونـزافة الـمـعـنوی٬٬ الاول(١) عـلیٰ قسـمیـن صغریٰ وکبریٰ والمعنوی(٢) کما قال الله تعالیٰ خذ من اموالهم صدقة تطهرهم الأیة

وتـفصیل العنوان الثالث(٣) :۔ فـی لـفـظ عـن رسـولٍ فیه اشارة ان فی هذا الکتاب احادیث مرفوع الی رسول اللّٰہؐ

وتفصیل العـنوان الرابع (٤):۔ لـفـظ ما ان لفظ ما موصولة فتقدیره هکذا باَب فی بیان ماجاء ای احادیث التی جاء فیه لا یتقبل صلوٰة الخ وایضًا یصلح ان یکون مصدریة

و تفصیل العـنوان الخامس(٥):۔ فی حدیث حدثنا قتیبة بن سعید جمیع من رواته سبعةقتیبةبن سعید قیل اسمه علیٰ وقیل یحیٰ بلخی ثقفی واسمه کنیة ابو رجاء وکان متقنًا وکان امامًا حافظًا حجة وهو شیـخ ائـمة الـخـمسة سوٰی ابـن ماجه (٢) وابوعوانة اسمه وزاح ابن عبدالله الیشکری بصری کان امامًا حـافـظًـا قـال ابن حجر جرح علیه بعض من الناس لکن لیس لهم حجة(٣) عن سماك بن حرب شیخه مـعـصـب بـن سـعید ابن ابی وقاص وهو اظهر من الشمس صحابی جلیل القدر عن ابن عمرؓ ابن خطاب صاحب رسول الله ﷺ

وتفصیل العـنوان السادس (٦) فـی (ح) قیـل هذا اللفظ معجمة (خ) بالنقطة وقیل (ح)مهملة بـغیـر الـنـقـطة وهو موضوع ههنا لانتقال من سند الیٰ سند اٰخر ویقال لمجمع الحدثین مدار السند وعلی مـذهـب مـن انه مـعـجـمة مختصرة من الخ(١) ای الی اٰخر الحدیث وعلی قولٖ من هو مهملة اما هو من

الحائل ای حائل بین هذا الحدیث والسابق او من الحدیث ای بین الحدیث الی آخره (۳)او من صح ای هذا حدیث صحیح ؕ (٤)او من تحویل بمعنی انتقال الحدیث من سند الی سندٍ وهذا ای هی التحویل مذهب جمهور المحدثین فقیل لا یتلفظ به وقال بعض یتلفظ به کحه وبعد ای بعد لفظ ح لفظ قال ضمیر فیه راجع الی امام ترمیذی فتقدیره قال امام ترمیذی ایضاً اخبرنا هناد واخبرنا الخ وکیع عن اسرائیل

وتفصیل العنوان السابع(۷):۔ لا تقبل صلٰوة بغیر طهور عدم القبول علی نوعین:۔ (۱)عدم القبول تامة (۲) وعدم المقبول ناقصةفالتامة بمعنی عدم اخذ شیء بمعنی رد الشیء وههنا فی الحدیث لا تقبل صلٰوة بغیر طهور المراد ههنا من عدم القبول التامة بمعنی لا تُأخُذُ الصلٰوة ولا تصح اصلًا والطهور۔ فیه لغتان بالضم(۱) الطاوفتحها (۲) عند علماء الادب ای اهل اللغة فالاول بمعنی نزافة والثانی بمعنی الماء کما قال تعالےٰ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَآءِ مَآءً طَهُوْرًا کفرق بین وقود ووقود

وتفصیل العنوان الثامن(۸) :۔ الغلول قیل فی تعریفه هو سرقة(۱) من مال الغنیمة (۲)وقیل هو سرقة ابل لکن ههنا مراد کل مالٍ حرام ای لا تقبل صدقة من مالٍ حرامٍ ونکتة فی ذکر الغلول ههنا ان مال الذی هو المشترك یعنی مال الغنیمة وان کان فیه حصة للمُصدق الغازی لا تقبل فکیف تقبل من مال الذی هو حرام قطعًا ولیس لهٗ حصة فیه بل هو مال الغیر واما ما قال الفقهاء اذا کان مع الرجل مال حرام ولا یجد صاحب هذا المال یتصدق به فمرادهم من الصدقة دفع المال الی الفقراء بغیر قصد الثواب من هذا التصدق ولیس مرادهم بقولهم لیتصدق به تصدق المعروف لان جاء فی هذا الحدیث ولا صدقة من غلولٍ فلا تعارض بین قولهم وهذا الحدیث وایضًا قالوا ای العلماء من تصدق بمالٍ حرامٍ وارجیٰ منه الثواب فعلیه الخوف من الکفر بهذا

باب ما جآء فی فضل الطهور اعلم اسعدک الله تعالےٰ ههنا عنوانات:۔

العنوان الاول(۱) فی اسماء الرجال والروات والعنوان الثانی(۲) فی (ح) العنوان الثالث(۳) فی نسبت الخروج الی الخطیئة فی الحدیث والعنوان الرابع(٤) ان فی الحدیث من توضوأ یخلی من الذنوب مطلقًا صغیرًا کان او کبیرًاوفی الایة انه یُغفَرُلنا عل الحسنات الذنوب الصغائر اِنْ اجتنب من الکبائر یعنی یعلم من هذا الایة یعاف بالعمل الصالح ذنوب الصغائر لا الکبائر والعنوان الخامس(٥) قال امام ترمیذی لهذا الحدیث حسن و صحیح والعنوان السادس(٦) فی ابی هریرةؓ اسمًا والعنوان السابع (۷) فی تحقیق راوی

اسمه صنا صبحی لقبًا واسمه عبدالله محضًا

فتفصیل العنوان الاول(١) :ـ اسما الرواۃ لھذا الحدیث تدبر فیھا

وتفصیل العنوان الثانی(٢):ـ فی لفظ(ح) فی لفظھا اقوال قیل ھی معجمة ای بالنقطة فمختصرة من الخ وقیل مھملة مختصرة اما(١) من الحائل (٢) اومن صح(٣) اومن الحدیث(٤) اومن تحویل ای بتحویل من سندٍ الی سند

وتفصیل العنوان الثالث(٣):ـ فی نسبة الخروج الی الخطیئة ھھنا اجوبة کثیرة اولھا(١) ان الغفران الذنوب مشبه والخروج مشبه به فھھنا ذکر مشبه به والمراد المشبه جواب الثانی(٢) ان الخروج ھھنا عبارة بحذف المضاف یعنی یخرج اثر کل خطیئة جواب الثالث(٣):ـ خرجت کل خطیئة یعنی محیت الخطیئة من صحیفة اعماله والجواب الرابع (٤):ـ ان العالم عالمان المشاھد فیھا(١) جواھر(٢) عوارض والثانی عالم مثال وھھنا مراد عالم مثال والجواب الخامس (٥):ـ منه کما نیسب الخروج الی الجوھر کذلك ینسب الی الاعراض

وتفصیل العنوان الرابع (٤):ـ انه ثبت من الحدیث خروج الخطیئات بالتوضوء وفی الأیة ان تجتنبوا کبائر الاثم والفواحش الأیة ففی الظاھر بینھماتعارض لکن جواب من ذلك التعارض ان الوضوء ان کان بالندامة علی الذنوب فیعاف منه ذنوب صغیرة کانت اوکبیرةً لان الکبائر یعاف بالتوبة والتوبة ھی الندامة والندامة صدرت منه فی الوضوء والجواب لأخرمنه ما من عام الاخص منه البعض فالمرادھھنا من کل خطیئة الطیئة الصغیرة لا الکبیرة کما فی قوله تعالیٰ ھذا فی واقعة بلقیس وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا الایة ذکر العام ومراده منه الخاص یعنی من شی ء ضروریؔ لا الکل بمعنی وھکذا فی واقعة ذوالقرنین من کل شی ء سببًا

وتفصیل العنوان الخامس(٥):ـ قال امام ترمیذی لھذالحدیث حسن صحیح فالحدیث الصحیح یقال لحدیث الذی رواته(١) عادلا(٢)ضابطًا(٣)واتصال سند الی النبی ﷺ ھذه الشروط وجودیؔ وشروط الثلثة أخرفیه عدمیؔ اولھا (٤) کون الحدیث خالٍ(١) عن الشذ وذ(٢)کون الحدیث خالٍ عن النکارة(٦) وکون الحدیث خال عن العلة فکل الشروط فیه ای فی حدیث صحیح ستة فالحدیث الذی جامع لھذه الشروط الستة یقال له صحیح لذاته وان کان الراوی ناقص الضبط فقط یقا ل له الحسن لذاته اذا لم یتعد دطرق روایته والصحیح لغیره ھو الحسن لذاته اذا تعددطرقه والحسن لغیره ھو

حدیث الذی یوجد فیه شروط الصحیح االسنة المذکورة لکن تعدد طرقه اوتأیدًا بما یرجح قبوله والحدیث الضعیف هو حدیث الذی فقد فیه شرط واحد من الشروط الستة المذکورة مثلًا قد یکون لاجل عدم العدالة فی الراوی وقد یکون فی الحدیث الشذوذ وعلی هذاالقیاس واماما قال ههنا امام ترمیذی فی کتابه هذا حدیث حسن صحیح وکان بین الحسن والصحیح تضاد فالجواب عنه :۔ان المراد من الحسن هو حسن لالحسن المصطلح عند المحدثین فاندفع الاشکال عند امام الترمیذی وهو عنده طرفة متعددؒ ولیس فیه شذوذ فأورد المعترض اعتراضا آخر وهو انه قال امام ترمیذی فی بعض المواضع هذا حدیث حسن غریبؒفالجواب عنه :۔ان المراده امام ترمیذی ههنا ای فی قوله هذا حدیث حسن غریب حسن لالحسن الذی عرف سابقًا والجواب الثانی:۔ عن اعتراض الاول(۱)علیٰ قوله هذا حدیث صحیح امام ترمیذی (فاطلب هذا السوال مع الجواب فی جواهر الاصول فی مصطلح احادیث الرسولؐ تصنیف شیخ الحدیث المینویؒ) مراد من الحسن هو الحسن بغوی وهوالذی مال الیه الطبع ومن الصحیح المصطلح بین القوم المحدثین والجواب الثالث:۔ عکس الثانی والجواب الرابع :۔ من جانب امام ترمیذی ذکر ابن حجر وهو ان ههنا حذف العاطف وهو اما کلمة(۱) او فتقدیر العبارة هکذا هذا حدیث حسن اوصحیح او حذف فیه واو فالتقدیر العبارة هکذا هذا حدیث حسن وصحیح هذا باعتبار القوم یعنی قال بعض القوم فی راوٍ من الروات هذا الحدیث انه قلیل الضبط فیقال لهذا الحدیث باصطلاح هذا القوم حسن لا الصحیح وقال بعض القوم ان هذا الراوی تام ضبطًا فیقال لهذا لحدیث صحیحؒ عند هذا القوم لا الحسن فلیس ههنا اجتماع ضدین یعنی فی قول امام ترمیذی هذا الحدیث حسن صحیح

وتفصیل العنوان السادس(٦) :۔ فی ابی هریرةؓ اسماً واسلامًا ووفاتًا وروایته عن نبیؐفاما فی اسمه واسم ابیه اختلاف کثیر حتی فیه عشرین او ثلثین(۳۰) قولًا والصحیح فیها ثلثة اولها(۱) عبد اللّٰه بن عمر ثانیها(۲) عبد الرحمٰن بن صخر وثالثها(۳)عبد شمس اما اسمه بابی هریرةؓ ما ذکر امام ترمیذی فی کتابه انه قال تلمیذ ابی هریرةؓ له ذات یوم یاشیخ لم وضع لقبك بابی هریرةؓ قال ابو هریرةؓ الا تخاف منی فی طلب اسمی قال نعم فقال ابوهریرةؓ انی کنت فی الجاهلیة (۱) حفظت معنفسی ولد هرة للعب معه فاشهرت بابی هریرةؓ(۲) او قال کان نبیؐ فُقدمنا ذات یوم فدل لی رجل ان النبیؐ فی هذا الحائط ای البستان فماوجدت مدخل الی الحائط الا نقبًا فی الجدار فدخلت منه الی الحائط فوجدت فیه نبی ﷺ فقال لی رسول اللّٰه یا ابا هریرةؓ فاشتهر تبذلك الاسم من ذلك الوقت وروی عنه ثمان مأة(۸۰۰) رجل من

الصحابة والتابعين واسلم فى عام غزوة خيبر فى سـ۷ـھ وصحبة مع النبى اما ثلث سنين او اربع سنين ومرويات عنه خمسة الاف وثلث مأة واربعةوسبعين (۵۳۷۴) ومات بالمدينة وعمره كان تسع وخمسين (۵۹) فى ۷۸ھ ودفن بالبقيع مقبرة مشهورة بالمدينة

وتفصيل العنوان السابع(۷):۔ فى راوى اسمه صنابحى كان من القريش قيل صنابحى ثلثة وقيل اثنان هذا فرق فى نسخ الترميذى اول(۱) عبدالله الصناحى والثانى عبد الرحمٰن بن عسيلة والثالث(۳) الصنابح ابن الاعسر واما يقولون هما اثنان احدهما (۱)عبد الرحمٰن بن عسيلة (۲)والصنابحى ابن الاعسر كما فى بعض النسخ الترميذى وقال ابن ابى شيبه هم ستة

اعلم باب ماجاء مفتاح الصلوٰة الطهور ان ههنا عنوانات خسمة :۔

العنوان الاول(۱):۔ فى شرح اسماء الرجال والعنوان الثانى:۔ فى (ح) والعنوان الثالث(۳):۔ فى قوله عليه الصلٰوة والسلام مفتاح الصلوٰة الطهور والعنوان الرابع(٤) فى قوله عليه الصلوٰة والسلام تحريمهاالتكبيروالعنوان الخامس(۵) فى قوله عليه الصلوٰة والسلام وتحليها التسليم

فتفصيل العنوان الاول(۱) :۔ اسماء الرجال تدبر فيها واطلب فى تقدير البخارى لكن ههنا السفيان هو سفيان البصرى(۱) وآخر سفيان الثورى (۲) وعبدالله بن محمد بن عقيل ابن ابى طالب (۳)ومحمدبن الحنيفة وهى زوجة على كرم الله وجهه وتسميتها باسم قبيلتها الحنيفة عن علىؓ(٤) وهو ابن عم رسول الله ﷺ ابى طالب وهو مات على الكفر وفى تعريف علىؓ قال نبىؐ انا مدينة الحكمة وعلى بابها

وتفصيل النعوان الثانى(۲) :۔ فى لفظ(ح) تحويلى قد ذكرت (مركتابتها) تفصيل(ح)فى باب فضل الطهور عنان الثانى فاطلب هناك

وتفصيل النعوان الثالث(۳):۔ مفتاح الصلوٰة طهور يعنى صلوٰة موقوفة بالطارة كما ان البيت المقفل الى المفتاح كذا هذا فههنا مسئلة فاقد طهور ين وفيها مذاهب الائمة قال امام مالكؒ(۱) يجب على فاقد الطهور ين(۱) الاداء (۲) والقضاء وعند احمدؒ(۲)يجب الاداء ولا يجب عليه القضاء وعندنا حرم عليه الاداء ويجب عليه القضاء وعن امام الشافعىؒ(٤)فيه اقوال الشتىٰ

و تفصيل العنوان الرابع (٤):۔ تحريمها التكبير اى حرم على المصلى من الاكل والشرب وتحليل الاشياء السلام كالتكبير تحريمة عند كل من الائمة موقوف عليه للصلوٰة فعند الجمهور اى ائمة

الثلثة(سوى ابى حنيفة) هى ركن من الصلوٰة اى داخل فى الصلوٰة ودليلهم النقلى انه جاء اعرابى قرأ تكبير تحريمة فكلم بعد ذلك فقال النبىؐ لهذا الاعرابى يا اعرابى لا تتكلم فى الصلوٰةفان هذه الصلوٰة لا تصلح لكلام الناس فيها فانها (١) تسبيح(٢) و تكبير (٣)و قراء القرآن فعلم من ذلك ان التكبير جزء الصلوٰة و ركن منها ودليلهم العقلى ان شرطها شروط الصلوٰة كطهارة المكان والثوب وغيرها للتكبير فعلم من ذلك ركنية التكبير واما دليلنا اى دليل ابى حنيفةؒ وصاحبيه هو نص القرآن وذكر اسم ربه فصلىٰ الأية فالفاء فى فصلىٰ عاطفة وبين المعطوف والمعطوف عليه مغايرة لامحالة فالصلوٰة غير تكبير الافتتاح والجواب :ـعن دليلهم العقلى انا نسلم ان شروط الصلوٰةشروط لها لاجل قران التكبير بالصلوٰةلا لاجل ركنيتهما واما جواب منالهم من دليلهم النقلى:ـ ان مراد النبىؐ منع الاعرابى من تكلم فى الصلوٰة لابيان اجزاء الصلوٰةالا ترىٰ ان تسبيح ليس بجزءٍ من الصلوٰة باتفاق بيننا وبينكم ومع ذلك ذكر النبىؐ للاعرابى فى التعليم انتهىٰ وهذا ايضاً(١) من جانب طرفين الى امام يوسفؒ وغيره انهم قالوا لابل من وودالله اكبر او كل لفظٍ فيهالكاف والباء ولراء لان الله تعالىٰ قال فى كتابه وربك فطهر ـــالأ ية فقلنا لهم فى الجواب :ـ ان مرادمن وربك فكبر ليس لفظ اللّٰهُ اكبر بل مرادمنه تعظيم اللّٰهُ فى اى لفظٍ كان تائيد فى سورة يوسف فلما راينه اكبرنه (٢) والخلاف الثانى:ـ فى لفظ التحريمة (١) فالله اكبر خاصه فقط عند امام مالكؒ لا غيره(٢) وعند امام الشافعىؒ الله اكبر(٢) والثانى ـ الله الاكبر وعند امام يوسفؒ الفاظ اربعة(١) الله اكبر (٢) والله اكبر (٣) والله كبير (٤) والله الكبير وعند محمد امام محمد بن حسن الشيبانى وابى حنيفةؒ فكل لفظ يدل على عظمة شانه تعالىٰ فهو صالح للتكبير التحريمة ودليلهما وربك فكبر اى عظمه فكل لفظ فيه تعظيم الله تعالى فهو يصح فظاهر الأية دليل لهما وهكذا فى سورة يوسف فَلَمَّا رَاَيْنَهٗ اَكْبَرْنَهٗ اى جاء فى ظنهن عظيم و كريم اِنْ هُوَ الا ملك كريم والخلاف الثلث (٣):ـ فى قرائة تكبير تحريمة بالفارسية مع القدرة على العربية كما يقال بالفارسى خدا بزرگ تر است فى موضع الله اكبر فعند ابى حنيفةؒ صحّ وعند صاحبيه لايصح وهكذا عند الجمهور اى لا يصح عند هم ايضاً

والنعوان الخامس(٥):ـ هوالاختلاف فى قوله ﷺتحليلها التسليم (١) فعند امام مالكؒ(٢) احمد بن حنبلؒ(٣) الشافعىؒ سلام فى الصلوٰة فرض واستدلالهم حديث الباب:ـ وعندنا خبر واحد لايثبت به الفرضية وعندناليس بفرض ودليلناحديث عبد الله بن مسعودؓ هو قول عليه السلام له اذا خبر قلت هذا وفعلت هذا فقدتمت صلوٰتك الخ وليس فيه ذكر السلام

اعلم ههنا فی باب ما یقول اذا دخل الخلاء :۔ العنوان الاول(۱) فی بیان سند الحدیث والعنوان الثانی(۲) فی بیان الفاظ الحدیث والعنوان الثالث(۳) فی بیان مذاهب والعنوان الرابع (٤)فی بیان علة الحدیث ای علة ادعیة الماثورة والعنوان الخامس (٥) فی تحقیق لفظ خبث والخبائث

فتفصیل العنوان الاول(۱):۔ (۱)فاما شعبة بن حجاج وکان امامًاحجة فی بصرة معاصر سفیان ثوری وهو اول ماتکلم فی الرجال فی سند الاحادیث(۲) واما انس بن مالکؓ کان خادمًا رسول اللّٰه ﷺوکان اولاده احیاء مأة (۱۰۰)نفرٍ وهکذا اولاده اموات فی مأة نفرٍ وکان لا یعرف اولاده لکثرتهم وقالت له بنته ذات یوم یا ابی هذا ابنك وکان لا یعرفه

وتفصیل العنوان الثانی(۲) فی الفاظ الحدیث اول(۱)اللّٰهم اعوذ بك من الخبث والخبائث والثانی(۲) اللّٰهم اعوذ باللّٰه من الخبث والخبائث والثالث(۳) باسم اللّٰه من الخبث والخبائث والرابع(٤) ازا اراد دخول الخلاء قال اعوذ باللّٰه الخ

وتفصیل العنوان الثالث(۳) فی مذاهب الائمة فعند امام مالکؒ ازادخل الخلاء یقول ایضاً وعندائمة الثلثة یقول قبل ادخال الی بیت الخلاء واذا دخل الخلاء فلا یقول هذه الالفاظ وفی الصحراء عند جمهور الائمة یقول هذه الالفاظ قبل کشف العورة وعند مالکؒ یقول هذه الکلمات بعد کشف العورة ایضاً ودلیل الجمهور حدیث ابی داوٗد ومضمون الحدیث قال النبیﷺ الرجل الذی الذی سلم علی النبیﷺ انی اکره ان اذکر اللّٰه بغیر طهارة ودلیل امام مالکؒ ایضًا حدیث ابی دوٗد ومضمون الحدیث هکذا کان النبیﷺ یذکر اللّٰه فی کل احیانه و اجاب الجمهور عن حدیث الذی استدل به مالکؒ مراد من الذکر ذکر قلبی فهو مشتق من الذکر بضم الذال والجواب الثانی(۲) له مراد من الکل کل عرفی وهو وقت الطهارة لا مطلق الوقت

وتفصیل والعنوان الرابع(٤):۔ بیان علة الحدیث فعلة الحدیث ماذکر فی حدیث ابی داوٗد (۱)ان هذه الحشوش ای هذه بیت الخلاء یحضرلها الشیاطین مُحْتَضِرَةٌ وهکذا قول علیه السلام فان الشیطان یلعب بمقاعد بنی آدم

وتفصیل والعنوان الخامس(٥):۔ فی لفظ خبث والخبائث فان کان فی الاول(۱) ضمة الباء فهو جمع خبیث بمعنی ذکر من الشیاطین والخبائث جمع خبیثة بمعنی مؤنث من الشیاطین والثانی (۲) ان الخبث بسکون الباء فههنا معنی مصدرٌ ای بمعنی نجاست والخبائث بمعنی اخلا ق رذیله

والثالث(۳) الخبث بسكون الباء ایضاً جاء لغة فی جمع خبیث بمعنی مذکر من الشیاطین ولیس بغلط کما قال البعض لان هذامن قبیل جواز فعل بسکون العین فی فعل ای فعلٍ بضمتین کجواز عُضُدٍ فی عُضْدٍ بضمتین وفی هذا الحدیث ایضًا

وتفصیل والعنوان السادس(٦):۔ فی الاضطراب ان اضطراب فی اللغة هو کل حدیث فیه اختلاف وفی الاصطلاح هو حدیث الذی فیه اختلاف رواته ولا یعلم طریق ترجیح احد الروات علی الآخر ولا تطبیق

وتفصیل والعنوان السابع (۷):۔ کیف جاء ههنا اضطراب والاضطرابات ههنا ثلثة الاضطراب الاول(۱) فی ترك واسطة بین قتاده وبین زید بن ارقم کما ترك هذه الواسطة هشام الدستوائی وهذا لیس بصحیح لانه لیس بین قتاده بن ارقم ملاقات لان ولادة قتادة کان فی احد و ستین (٦١) ومات زید بن ارقم فی ستة و ستین (٦٦) الهجرة النبویة والاضطراب الثانی(۲) فی ما بین سعید بن عروبة وبین شعبة ومعمر فی تعین الواسطة قال سعید بن عروبة هوالقاسم بن عوف الشیبانی ویقول شعبة ومعمر هو نضر بن انس والاضطراب الثالث(۳):۔ نشأ من الاختلاف فی مابین شعبة ومعمر فی تعین الصحابی فیقول الشعبة (۱) هو زید بن ارقم ویقول معمرهو (۲) انس بن مالك ودفع الاضطراب الثالث بما ذکر بهیقی ؒ ان صحابی فی هذا الحدیث هو زید بن ارقم لا انس بن مالك کما قال معمر ودفع الاضطراب الاول ماذکر قبیل اضطراب الثانی وهو انه لا بد من واسطة بین قتاده و زید بن ارقم وما قال هشام بعدم الواسطة بینهما فلیس بصحیح ووجه ماذکر ای لیس بین قتاده وزیدبن ارقم ملاقات الخ فلانعیده واما رفع الاضطراب الثانی فی تعین الواسطة بین قتاده وزید بن ارقم هو ما ذکر فی ترمیذی بقوله قال ابو عیسیٰ سألت محمدًا بن اسماعیل بخاری عن هذا الاضطراب فقال یحتمل ان یکون قتاده روی عنهما جمیعا (۱)ای عن القاسم بن عوف (۲)ونضر بن انسؓ والبعض یرجع ضمیر عنهما الی زید بن ارقم والقاسم بن عوف الشیانی هذا لیس بصحیح ووجه عدم الصحة معلومة انه لم یثبت ملاقات بین قتاده وزید بن ارقم وبعضهم یرجع الضمیر الی زید بن ارقم ونضر بن انس وهذا ایضاً لیس بصحیح کما تعرف بأدنی تدبر

العنوانات فی باب ما یقول اذا خرج من الخلاء هی خمسة:۔

العنوان الاول (۱) فی سند الحدیث۔ والعنوان الثانی(۲) فی الفاظ الحدیث ۔ والعنوان الثالث(۳) فی سر الحدیث ۔ والعنوان لرابع(٤) فی نصب غفرانك۔ والعنوان الخامس(٥) اعتراض ههنا وجوابه

فتفصيل العنوان الاول(۱):۔ رواۃ الحدیث اول(۱) منهم محمد بن اسماعيل(۲) حدثنا مالك بن اسماعيل الكوفى (۳)عن اسرائيل (٤)عن يعقوب بن ابى بردة واما نسخة مكتوبة فى الترميذى نحوحدثنا محمد بن حميد الخ ليس بصحيح لان محمد بن حميد ليس فى مشائخ امام ترميذى وقال البعض نسخ الترميذى هكذا حدثنا محمد بن اسماعيل انه قال اخبرنا حميد حدثنا مالك بن اسماعيل الخ وهذا ايضًا ليس بصحيح ووجه عدم الصحة انه ليس فى مشائخ امام البخارى حميد بل الصحيح ماذكرنا تدبر فى اسماء الرواة

وفتفصيل العنوان الثانى(۲):۔ الفاظ الحديث احد من الالفاظ ماذكر والطريقة الثانية (۲)فى الالفاظ الحمد لله الذى اذهب عنا الأذىٰ والثالث(۳) الحمد لله غفرانك وغيرها كما فى كتب الحديث

وتفصيل والعنوان الثالث(۳):۔ فى سر الحديث ولنه فسر الحديث هٰهنا اعلم ان اول (۱) من تكلم بهذه الكلمة آدمؑ وقت قضاء الحاجة فلاقتداء آدمؑ قال النبى ﷺ هذه الكلمة وسر الثانى(۲) فيه ان نعم الله تعالىٰ تتابع على الانسان فى كل وقت والانسان يشكر ها لله تعالىٰ اى بمقابلة النعم وفى وقت قضاء الحاجة هو عاجزٌ عن اداثه فلهذا يقول غفرانك عن التقصير الذى جاء منى فى ذكرك والسر الثالث(۳) ان الشيطان عدو الانسان وهو يبطش عليه فى وقت غفلة الانسان وقضا الحاجة وقت الغفلة وهذا بطشة الشيطان عليه فلما لم يبطش عليه لاجل حراسة الملٰئكة عليه ولم يقض شكر هذه النعمة فى هذا الوقت اى وقت قضاء الحاجة فتستغفر من اللهِ تعالىٰ من هذا التقصير فقال غفرانك والسر الرابع(٤):۔ فيه ان الانسان اكل الطعام وجاء هزمه فى معدة اربعةٍ اى (۱)فى فمه (۲)ومعدته اى بطنه (۳) ومعدة القلب اى جگر (٤) ومعدة العروق وخرج الله منه فضلة الطعام ولم يؤ د شكر هذه النعمة فجاء التقصير منه فلهذ قال غفرانك والسر الخامس (٥) انه قالؐ ذلك تعليمًا للامة واقتدا عليه

وتفصيل العنوان الرابع (٤):۔ فى نصب غفرانك اما نصبه للمفعولية كقولك نسأل ونطلب غفرانك او على انه مفعول مطلق اى اَغْفِرُ غفرانك

وتفصيل العنوان الخامس (٥):۔ فى بيان الاعتراض هٰهنا يرد على ان الانبياءؑ معصومون من الذنوب فلم قال النبى ﷺ غفرانك والغفران هو من الذنوب وجوابه اسهل انه قالؐ تعليمًا للامة لا ان الذنوب صدرت منهؑ فيغفر عنه او قد يصدر خلاف الاولىٰ ايضًا من الانبياءؑ وخلاف الاولىٰ منهم كظهور

الـذنـب مـن غيـر هـم كـما يقال حسنات الابرار سيأت المقربين وليس قط كما قال بعض المتمردين ان الانبيـاءؑ ليس بمعصومين من الذنوب كما صدر من آدمؑ اكل الشجرة وقتل القبطى من موسىؑ او غير ذلك ودليلنا على عصمتهم احد قوله تعالى انه من عبادنا المخلصين سورة يوسف والمخلص لا يعصى ربه

بـاب فـى الـنهـى عـن استقبال القبلة بغائط او بول وفيه عنوانات سبعة كماستعرف فى مابعد(وهكذا باب ماجاء من الرخصة فى ذلك:ـ

العـنـوان الاول(١):ـ سر الـحديـث اى حـديـث ابـى ايـوب الانـصارى فى منع استقبال القبلة والعنوان الثـانـى(٢) فـى بيان المذاهب فى هذه المسئلة والعنوان الثالث (٣) اى بيان مذهب راجح والعنوان الرابع (٤) فـى تـحـقيـق لـفظ غائط والعنوان الخامس(٥) فى ضميرعنها فى ننحرف عنها ونستغفرالله والعنوان السـادس(٦) فـى لـفظ ننحرف فى حديث ابى ايوب الانصارى والـعنوان السابع(٧) فى نستغفرالله فى حديث ابى ايوب انصاریؓ

فتفصيل العنوان الاول(١):ـ قـال بـزار فى سنده سر الحديث هو تعظيم الكعبة وقال شعبى سر الـحديـث هـو دفع الايذاء عن المصلين فى الصحراء من الملٰئكة والجن خلف قاضى الحاجة اى خلف صاحب الغائط فيضربهم من بوله امامهم وهم يصلون خلفه من الجن والا نس وجه الاول ارجع

وتفصيل العنوان الثانى(٢):ـ بيان المذاهب والمشهور منها اربعةؒ احدها(١) لاهل الظواهر ومنهم داوٗد ظاهرى فعندهم استقبال والاستبدبار الى الكعبة جائز مطلقًا سواء فى الصحراء اوالبنآء ومذهب الثـانـى (٢)لامـام ابـى حـنـيـفةؒ وعـنـده استقبال والاستدبار ليس بجائز سواء فى الصحراء اوالبنآء ومذهب الثـالـث(٣) لا مـام الشافعیؒ ومالكؒ فعندهما الاستقبال والاستدبار كلاهما جائز ان فى البناء كلاهما غير جـائـزيـن فـى الـصـحراء ومذهب الرابع (٤)لاحمد بن حنبلؒ فعنده الاستدبار جائز مطلقًا سواء كان فى الـصـحـراء اوالبنـآء والاستـقبـال غيـر جـائـز مـطلقًا وقيل المذاهب كلها سبعة الاربعة ماذكرت مذهب الـخـامـس(٥) مـذهـب امـام ابـو يـوسف فـعـنـده الـرخـصة فى الاستدبار فى البنآء خاصةً لا فى الصحراء لاالاستقبال اليها مطلقًا اى لا فى الصحراء ولاالبنآء و مذهب السادس(٦) من المذاهب مذهب اما ابراهيم نـخعى فعنده الاستقبال غير جائز الى القبلتين اى الكعبةوبيت المقدس ودليل النخعیؒحديث معقل ابن ابى معقل فى ابى داوٗدفى باب كراهية استقبال القبلة عندقضاء الحاجة انه قال نهى رسول الله ﷺ ان نستقبل قبـلتين ببول او غائط والجواب عنه بوجوه اول قال الخطابى يحتمل اذا كان قبلة لنا اولاجل استدبار الكعبة

بالمدینة والثالث(٣) قال نووی هو نهی تنزیهی وادب لا نهی تحریمی بالاجماع الرابع (٤) وقال احمد بن حنبل هو منسوخ بحدیث ابن عمر ارتقاء البیت والخامس(٥) قال ابو اسحق المروزی وابو علی انما نهی عن استقباله حین (بیت المقدس) کان قبلة(قبل تحویل القبلة) ثم نهیٰ عن استقبال الکعبة حین صارت قبلة فجمعهما الراوی فی النهی وظن ان النهی فی کلیهما باقی والامر لیس کذلک ١٢ حاشیه ابوداوٗد علی هذالحدیث،، ومذهب السابع (٧) لابی عرانة المزنی فعنده هذا الحکم خاصة باهل المدینة لا غیرهم ولکل واحد من اصحاب المذاهب یستدل بالاحادیث فأستدلال اهل الظواهر باربعة احادیث احدها(١) حدیث جابر بن عبدا للّٰه قال نهی النبی ان یستقبل القبلة ببول فرأیته قبل ان یقبض بعام یستقبلها فی الترمیذی والثانی(٢) حدیث ا بن عمر ایضًا من الترمیذی وابو داوٗد والثالث (٣) حدیث مروان اصغر والرابع (٤) حدیث عراك عن عائشةؓ فی ابن ماجة قالت ذکر عند النبی قوم یکرهون ان یستقبلوا بفروجهم القبلة فقال أراهم قد فعلوها استقبلوا بمقعدی القبلة (١) قوله بمقعدی ای لبن التی اضع علیها رجلی عند قضاء الحاجة) القبلة الحدیث واستدلال الامام ابوحنیفةؒ بسبعة احادیث ومنها حدیث ابی ایوب الانصاری والثانی(٢) حدیث سلمان فارسی فی ابی داوٗد والأخر(٣) حدیث ابی هریرةؓ ایضاًفی ابی داوٗد وغیر ذلك وهکذا استدلال امام شافعیؒ ومالكؒ بحدیث جابرؓ وحدیث ابن عمرؓ قال رقیت یومًا علی بیت حفصة فرأیت النبی علی حاجته مستقل الشام ومستدبر الکعنة وحدیث آخر عن ابن عمرؓ اناخ راحلته مستقبل القبلة ثم جلس یبول الیها مستقبل الشام مستدبر الکعبة وهکذا استدلال احمد بن حنبلؒ بحدیث ابن عمرؓ وهکذا استدلال امام ابی یوسفؒ وهکذا استدلال ابراهیم النخلعی وهکذا استدلال ابو عوانه المزنی بحدیث ابی ایوب الانصاری بلفظ شرقوا اوغربوا

وتفصیل العنوان الثالث (٣):۔ هو رجحان لمذهب ابی حنیفةؒ بقوله والجواب منالهم بوجوه الاول(١) انه اذا اجتمع المبیح والمحرم فالترجیح للمحرم کما هو مذکورفی الاصول والثانی(٢) ان الحدیث القولی عام والفعلی یحتمل الخصوصیة بالنبی فالعمل علی الاول احوط هذا هو الجواب عن حدیث عراك عن عائشةؓ وایضًا جواب ثالث ورابع عنه والثالث(٣)قال امام الترمیذیؒ حدیث ابی ایوب اصح شئ ء فی هذالباب والرابع(٤) لعل ان یکون نهی النبی بعدفعله کما ذکر فی حدیث ابن عمرؓ رقیت یومًا علی بیت حفصةؓ الحدیث وهکذا من حدیث جابر بن عبداللّٰهؓ والخامس(٥) ان فی استقبال القبلة وباستدبارها ای فی کلیهما ترك تعظیم بیت اللّٰه سواء کان فی ا لبناء وغیرها والسادس(٦) ان الناس فی

استقبال القبلة واستدبار ها(۱) فی الصلوٰة (۲)وفی وقت قضاء الحاجة علی فریقین بعض منهم الذین علیهم عین الکعبة فی الصلوٰة ای توجه الی عینها وهم سکان الکعبة وحوالیها فان توجهو ا الی عین الکعبة فی حالة البول والغائط فیکون سوء الادب وان توجهو الی جهتها فلا یکون مکروها فاذا تقررهذا فیمکن ان یکون النبی ؐ فی حالة البول عالمًا بطریق الوحی انه منحرف ؐ عن عین الکعبة فلا کراهیة فی حقه علیه السلام والسابع (۷) انه ممکن ان یکون الخطاء فی روایة الراوی وهو ابن عمرؓ فی حدیثه رقیت یومًا علیٰ بیت حفصة الحدیث اذلا یمکن له الرویة علی الکمال لمکان الحیاء والثامن (۸) ان حدیث جابرؓ فی درجة الانحطاط من حدیث ابی ایوب الانصاری لان فی روات حدیثه وهب بن جریر وقد تکلم فیه بعض العلماء وهکذا فی رواته محمد ابن اسحٰق وایضًا تکلم العلماء فیه حتی قال دار قطنی لا یحتج بحدیث محمد ابن اسحٰق وقال امام مالکؒ فی حقه ان محمد ابن اسحٰق دجال وهو معاصر فطعن امام مالکؒ علیه لیس مقبول لانه هو معاصر له وهذا قاعدة کلیة ان طعن معاصر لیس بمقبول علی معاصره وقال محمد ابن اسحٰق فی حق امام مالکؒ اناحکیم لاحادیث امام مالکؒ وهکذا لیس الاعتماد علی جرح دار قطنی علیہ لکن فی الجملة متکلم فیه لان دارقطنی تکلم فی حق امام ابی حنیفةؒ ایضًا والثالث(۳) راوی ابان بن صالح ایضاً تکلم العلمآء فیه فهذا وجه انحطاط حدیث جابر من حدیث ابی ایوب انصاری والجواب التاسع(۹) عن احادیث التی استد لوا بها ان هذا من خصوصیات النبی ﷺ والجواب العاشر(۱۰) یمکن ان یکون قعود النبی ؐ لعذر فی حدیث جابر وحدیث ابن عمر یعنی فی کلیهما کان العذر للنبیؐ بان کان قعود بد ون هیئة الکذا متعذ ر فلذا قعد مستقبل القبلة ای کعبة کما ذکر هذا فی حدیث جابر و مستدبرًا کما فی حدیث ابن عمرؓ والجواب الحادی عشر(۱۱) انه یحتمل ان یکون له علم بطریق الوحی انك منحرف عن الکعبة المکرمة فلذاقعد علیٰ هیئة الکذا ئیة

وتفصیل العنوان الرابع(٤):۔ هو فی لفظ غائط الغائط هو موضع قضاء الحاجة ویقال له الغائط لان الغائط فی الاصل هو موضع العمیق والشیب والقعیر من الارض و یذهب صاحب الحاجة الیه فی الاکثر فلهٰذا یقال له غائط وایضًا(۱) یطلق علی ماخرج من الانسان مجازًا ولهذا الموضع اسمآء کثیرة یقال له حشوش(۲) کما فی حدیث ابی داوٗد(۳) وبیت الخلاء (٤)والکنیف

وتفصیل العنوان الخامس(٥):۔ فی ضمیر عنها فی حدیث ابی ایوب انصاری (۱) قیل یرجع الی الکعبة فالمعنی هکذا اذا جلسنا فی المرجاض ای بیت الخلاء لقضاء الحاجة فعلمنا انها قد بنیت

مستقبل القبلة فننحرفنا عنها ای عن جهة القبلة الیٰ جهة الاخرٰی وقیل ضمیرفی عنها راجع الی المراحیض فالمعنی اذا جئنا الی المراحیض لقضاء الحاجة فیها فعلمنا انها بنیت مستقبل القبلة فحرفنا عنها ای عن هذا المراحیض ولم نقضی الحاجة فیهاوخلاصة العنوان الخامس(٥) ایضًافلاحاجةالی ذکر خلاصة العنوان السادس(٦)

وتفصیل للعنوان السابع(٧):۔ فی لفظ نستغفرالله فی حدیث ابی ایوب انصاری (١) قیل الاستغفار فی جلوس مستقبل القبلة فی اول الوحلة ای مالم نعلم بجهة الکعبة فی صورة الاولیٰ وفی صورة الثانیة هو انحراف من المراحیض هو استغفار من الذنوب الماضیة اذا تذکرت وقت ذنب آخر وقیل استغفار للبانیین لهذه المراحیض من المؤمنین اوالنصارٰی الذین هم المؤمنون السابقون بعیسیٰؑ ولم یکلفو ابایما ن علی النبیﷺ

و اعلم اسعدک الله تعالیٰ فی الدارین ان فی باب النهی عن البول قائمًا وباب رخصة فی ذالک عنوانات خمسةٌ:۔

العنوان الاول (١) فی سند الحدیث والعنوان الثانی (٢)فی تعارضات الثلثة الاول (١) ان حدیث عائشةؓ فی باب نهی عن البول قآئمًامع حدیث حذیفة فی باب الرخصة فی ذلك والتعارض الثانی(١) بین حدیث عبدالکریم وحدیث عبید الله عن نافع عن ابن عمرؓ عن عمرؓ والتعارض الثالث(٣) بین حدیث حذیفةؓ فی باب ماجاء الرخصة فی ذلك فی الترمذی وبین حدیث مغیرة بن شعبه اول حدیث فی ابی داوٗد یعنی یعلم من حدیث حذیفةؓ ان النبیﷺ بال فی سباطة قوم فعلم انه علیه السلام لا یبعد للبول ومن حدیث مغیرة بن شعبة یعلم انه علیه السلام ذهب للبول بعیدًا فثبت بینهماتعارض کما علمت والعنوان الثالث(٣) فی بیان مذاهب فی بول قائمًا والعنوان الزابع (٤) بیان سر حدیث حذیفةؓ والعنوان الخامس (٥) فی ان رسول اللهﷺ لم بال فی سباطة قوم بغیر اجازتهم

فتفصیل العنوان الاول(١):۔ بیان سند الحدیث فی باب النهی عن البول قائمًا وفی باب رخصة فی ذلك واعلم ان فی باب النهی جملة الاحادیث اربعة اول (١) حدیث عائشةؓ ۔ والثانی(٢) حدیث عبدالکریم عن عمرؓ ۔ والثالث(٣) حدیث عبیدالله عن عمرؓ ۔ والرابع (٤)بریدة لکن متن حدیث بریدة لیس مذکور وفی حدیث عائشةؓ راوی شریك قد تکلم العلماء فیه لاختلاط ذهنه لما صاره منصور قاضیًا وهکذا عبدالکریم

وتفصیل العنوان الثانی (۳) فی تعارضات الثلثة فالجواب (۱) عن تعارض الاول(۱) ان مقصد عائشةؓ کان بیان عادة النبیﷺ ومقصد حذیفة بیان واقعة خاصة والجواب الثانی(۲) ان فی حدیث عائشةؓ بیان علمها الا بیان عام الاوقات والجواب الثالث(۳) ان حدیث عائشةؓ فی داخل البیت لا خارج البیت وحدیث حذیفةؓ خارج البیت وهذه الثلثة من التأویلات و الرابع (٤) ان حدیث حذیفةؓ راجح علی حدیث عائشةؓ باعتبار سند الحدیث وهذا الرابع منها هو وجه ترجیح واما دفع تعارض بین حدیث عبد الکریم وعبیدالله والجواب الاول (۱) عن ذلك ذکره امام ترمیذی هو ضعف حدیث عبدالکریم والجواب الثانی(۲) هو التاویل فی حدیث عبیدالله انه قال عمرؓ ما بلت قائمًا منذ اسلمت بعد نهی النبیﷺ والجواب الثالث(۳) ایضًا تاویل انه قال عمرؓ ما بلت قائمًا منذ اسلمت بلا عذر واما دفع التعارض بین حدیث حذیفةؓ فی الترمیذی وحدیث مغیرة بن شعبة فی ابی داوٗد بوجه واحدٍ(۱) وهو انه ذکر مغیرة بن شعبة عادة النبیﷺ اذا ذهب المذهب ابعد وذکره حذیفةؓ (۲)()واقعة خاصة للنبیﷺ لا عادة عامة له ﷺ

وتفصیل العنوان الثالث(۳) :۔ بیان مذاهب فی بول قائمًا۔ مذهب الاول(۱) احمد بن حنبلؒ فعنده جائز مطلقًا یعنی بول قائمًا۔ مذهب الثانی(۲) مالكؒ حرام مطلقًا مذهب الثالث ۔(۳) مذهب ابی حنیفةؒ وشافعیؒ ان البول قائمًا مکروه تحریمًا اذا یصل الیه قطرات البول ومکروه تنزیهًا اذا لم یسل الیه قطرات البول ودلیل احمد بن حنبلؒ حدیث حذیفةؓ فی ا لترمیذی ودلائل غیره من الائمة الثلثة حدیث عائشةؓ فی الترمیذی وقوله علیه السلام استنزهو عن البول فان عامة عذاب القبر منه کما فی البخاری وبحدیث ابن عباسؓ فی ابی داوٗد فی باب استبراء من البول قال مررسول اللهﷺ علی قبرین فقال انهما یعذبان وما یعذبان فی کبیر اما هذا فکان لا یستنره من البول واما الآخر فکان یذهب بالنمیمةا و کماقال علیه الصلوٰةالسلام

وتفصیل العنوان الرابع (٤):۔ فی سر حدیث حذیفةؓ (۱) قال البعض فی سر الحدیث انما فعله علیه السلام ذلك الفعل للجواز للامة فی ذلك ای بول قائمًاوالجواب الثانی(۲)فعله علیه السلام للاستشفاء بالبول قائمًا کما قال الاطباء فی مرض صلب وعادة العرب هکذا کان والجواب الثالث(۳)ان فعله علیه السلام کان للعذرو فی عذره (۱)قال البعض عذره علیه السلام کان للمرض فی رکبتیه (۲) وقیل انه علیه السلام لبس خفیه طولین حبسًا رکبتیه ولاطاقة له فی ا لقعود(۳) وقیل العذر هو تلویث الثوب (٤) وقیل العذر هو احتمال ایصال قطرات البول فی قعود لان مکان الذی یبول الیه کان مرتفعًا

وتفصيل العنوان الخامس(٥) :ـ انه بال عليه السلام فى سباطة قوم وهو شريك بين جميع القوم ومنهم النبى فلا حاجة الى الاستذانوالجواب الثانى(٢) ان هذه البقعة قد كانت لقضاء الحاجات جميع الناس فلا حجة الى الستندان من شخص معين خاصٍ والجواب الثالث(٣) عن ذلك ان القوم لا يحزن بفعله عليه السلام هذا فلذا بال فى سباطتهم بغير اجازتهم (السباطة هو موضع الذى يطرح الناس فيه القذر وغيرها

واعلم ان فى باب فى الاستتار عند الحاجة عنوانات اربعة:ـ العنوان الاول (١) فى شرح اسماء الرجال۔ والعنوان الثانى (٢) فى سر الحديث كان رسول اللّٰہ اذا ارادالحاجة الخ۔ والعنوان الثالث(٣) لم قال لكل الحديثين مرسل والعنوان الرابع(٤) فى لفظ فورثه مسروق وتحقيق فى لفظ مولى وتفصيل ذلك

فتفصيل العنوان الاول (١):ـ(١) قتيبة هو على بن سعيد وكنيته ابو رجاء اسماء الرجال بخارى (٢) عبد السلام بن مطهر بن حسام الازدى الثالث الاعمش اسمه سلمان بن مهران الكاهلى وكان عالمًا ثقة وكان مولوده فى احد و ستين(٦١)ووفاته فى ١٤٨ھ وهواستاذ ابو حنيفةؒ ويقال له الاعمش لان فى عينيه وجع والعمش يقال لوجع العين

وتفصيل والعنوان الثانى :ـ سر الحديث وهو كان رسول الله اذا ارادالحاجة لم يرفع ثوبه للادب الخ هو الادب واظهار العورة عار" والثانى (٢) ماقال عليه السلام ان الشيطان يلعب بمقاعد بنى آدم

وتفصيل العنوان الثالث(٣) :ـ لم قال لهذين الحديثين مرسل قلنا فى الجواب نعم تعريف المرسل هكذا يترك التابعى الصحابى ويقول التابعى قال قال رسول اللّٰہ لكن قال لهما مرسل بمعنى منقطع وهوالذى يسقط فى سنده راويٍ واحدٍ هذا موجود فى هذا الحديث لان بين الاعمش وبين انسؓ سقط يزيد الرقاش لان الاعمش لم يسمع من انسؓ بن مالك ولا من احد من اصحاب رسول اللّٰہ☆

وتفصيل العنوان الرابع(٤):ـ (١) فى لفظ مولى (٢) وبيان ورثه مسروق المولى له اقسام اربعة (١) مولى عتاقت (٢) مولى حلف بأن حلف اثنان كل واحد هما يرث من الآخر اذا مات احدهما (٣) مولى الاسلام (٤) مولى الملازمة والمسروق هو من كبار التابعينؒ اسمه مسروق واسم ابيه عبدالرحمٰن معاصر امام ابو حنيفةؒ قوله فورثه المسروق فيه مسئله دعوئ نسب على الغير مثلا مات زيد

وله ابنـان(١) عمر و(٢)بکر فمیراثه بینها بالنصف بینهما لکن اقرعمر وباخویه خالد انه اخونا وانکر من اخـویتـه بکر لان لا یذهب بمیراث ابیهما فهذه هی مسئله دعوی نسب علی الغیر ففی هذه المسئلة الغیر هـو زیـد فـفی حصة کاملة من المیراث لخالد ضرورة الی البنیة لان اقرار العمرو یصح علی نفسه لاعلی غیـره وهـو بکر فان اقامت البنیة علی ذلك فالخالد شریك فی کل ترکة زید والا فهو شریك مع عمرو فی حصته فقوله فورثه مسروق هذا ایضًا مسئلة دعوی نسب علی الغیر یعنی حکم مسروق لابلی بمیراث احدٍ قـلـنـا ان حـکـم مسـروق لمهران ابو اعمش بالمیراث ببینة فهو موافق مع ابی حنیفةؒ فی الاجتهاد والا فهو مخالف عنه ولاحرج فی ذلك لانه کان تابعیًا وله کان الاجتهاد فی المسائل

واعلم ان فی باب کراهیة الا ستنجا بالیمین عنوانات:۔

الـعـنـوان الاول(١) اسماء الرجال والروات۔ والعنوان الثانی(٢) سر الحدیث ۔والعنوان الثالث(٣) بیان مذا هب فی مسئلة الاستنجاء ۔ والعنوان الرابع(٤) فی مطابقه الحدیث مع الباب

فتفصیل العنوان الاول(١) :۔ (١)مـحـمـد بـن عمرو المکی تکلم البعض فیه (٢) سفیان بن عیینة ثقةٌ (٣) معمر هو ثقة (٤) یحیٰ بن ابی کثیر یمامی عالم ثقة (٥) وعبدالله ابن ابی قتاده عالم ثقة

وتفصیل العنوان الثانی(٢):۔ سـرالـحدیث ان ید الیمین مشرف یناسب معها افعال المشرفة لان الیمین مشتق من یمن وهو یقال للبرکة والشرافة

وتـفصیل العنوان الثالث(٣):۔ بیـان مـذاهـب فی ذلك عند ائمة المجتهدین الاربعة استنجاء بالیمین مکروه تنزهیة وعنداهل الظواهر مکروه تحریمیة"

وتفصیل العنوان الرابع(٤):۔ فی مطابقة بین الحدیث وترجمة الباب فالمطابقت بینهما ظاهر وهـو ان فـی البـاب کراهیة الاستنجاء بالیمین ومراد فی الحدیث ایضًاهذا لکن هذالحدیث مطلق" وتقیده بـحـدیـث ابـی قتـادة فی ابی داوٗد فی باب کراهیةمس الذکر فی الاستبراء وهو قال قال رسول اللهؐ اذا بال احـدکم فلا یمس ذکره بیمینه واذا اتی الخلاء فلا یتمسح بیمینه والجواب الثانی(٢) او ذکر فی الباب مس ذکر فی الاستنجاء خاصة وفی الحدیث ذکر احوال العامة فکل خاص داخل فی العام والجواب الثالث(٣) عـن ذلك امـا خـذ العموم فی جانب الباب او فی جانب الحدیث فمثال الاول یعنی تقدیر العبادة فی الاول بـاب کـراهیة الاستـنـجـاء (١) بالیمین ومس ذکر بالیمین وتقدیره فی الثانی(٢) نهی رسول اللهؐ ان یمس الرجل ذکره بیمنه مطلقًا وفی الاستنجاء

واعلم ان فی باب الاستنجاء بالحجارة :۔

العنوان الاول(۱ شرح اسماء الرجال۔ والعنوان الثانی(۲) فی بیان سوال سائل وماالسائل ۔ والعنوان الثالث(۳) فی عدد الجملات و بیان المذاهب فی هذا الباب وهی ثلثة کما ستعرف فی ما بعد۔ والعنوان الرابع(٤) فی معنی رجیع والعنوان الخامس(۵) فی سر النهی من الاستنجاء بالرجیع والعظم

فتفصیل العنوان الاول(۱):۔ (۱) هناد وهو راوی ثقة(۲) ابو معاویة ابن عبدالله ابووضاح الیشکری هو ثقة مات[۱۹٦](۳) اعمش اسمه سلمان ثقة ابراهیم نخعی شیخ ۔شیخ ابی حنیفةؒ وسلمان فارسیؓ کان دهقانا هو خرج من بیته ومن وطنه رام هرمزفی طلب العلم وتعلم من الربانیین من النصاریٰ واوصی له شیخه الاٰخر وقت موته اذهب الی المدینة لان هنا نبی خاتم النبیین وامِنُ علیه فَتُفْلَحُ ففعلت مطابقًا لوصیة الشیخ حتی لقیت مع محمد رسول اللهﷺ وصار صحابیًا قیل فی عمره (۳۵۰) قیل [۳۰۰] ومات

وتفصیل العنوان الثانی(۲):۔ فی سوال السائل فالسائل کان مشرکًا و مقصوده کان استهزاء بالنبیؐ واصحابه انکم احمقون لا تعلمون بافعال البدهیة لکن اجاب سلمان فارسیؓ بجواب (۱)فیه حکمة وهو ان الامر لیس ببدهیة بل فیه احتیاج الی تعلیم وتعلم کمنع من الاستنجاء بالیمین والجواب الثانی(۲) بوجه الحکمة کما قال تعالےٰ قل لله المشرق والمغرب للمعترضین علی تحویل القبلة یعنی ماتقولون فی امری بل لله المشرق والمغرب یعنی حاکمانه جواب کما یقول الحاکم الی من تحته وهو یسئل عن فعله اذهب مالك وامری اِفْعَلُ ما اقول لك

وتفصیل العنوان الثالث(۳) :۔ عدد جمل وبیان المذاهب الجملة الاولیٰ نهانا ان نستقبل القبلة بغائط الخ الثانیة وان یستنج بالیمین والثالثة وان لا یستنجیٰ احدنا با قل من ثلثة احجار والرابعة او ان نستنجی برجیع او عظم وههنا بحث عن ثلثة اشیاء الاول (۱) مطلق استنجاء۔ والثانی (۲) تنقیة فی الاستنجاء۔ والثالث(۳) تثلیث فی الاستنجاء وفی هذه المباحث الثلثة مذاهب ثلثة (۱) مذهب احمدؒ و شافعیؒ فعندهما کل واحد من الثلثة واجب ودلیلهماا حادیث کثیرة ومنها هذالحدیث سلمان فارسی فی الترمیذی (۱)وبحدیث عائشةؓ (۲) فی ابی داوٗد فی باب الاستنجاء بالحجارة وهوان رسول الله قال اذ اذهب احدکم الی الغائط فلیذهب معه بثلاثة احجار وهکذا بحدیث خزیمة فی ابی داوٗد (۲) ومذهب امام مالك فعنده واجب مطلق استنجاء وتنقیة فیها ودلیله ایضًا حدیث سلمانؓ (۳) ومذهب ابی حنیفةؒ

فعنده واجب هو تنقية خاصة(١) لا التثليث(٢) ولا لمطلق الاستنجاء ودليله حديث عبد الله بن مسعودؓ فى الترميذى فى باب الاستنجاء بالحجرين ومذكور فى هذا لتقرير فى صف (١٥) وحديث ابى هريرة فى ابى داوٗد فى باب الاستتار فى الخلاء واما جواب منالهم فى فرضية مطلق الاستنجاء ان اصحاب رسول اللّٰہؐ كانوا يستنجون بالحجارة وفى الاستنجاء بالحجارة تخفيف النجاسة لا ازالتها فعلم من هذا ان مطلق الاستنجاء (١) ليس بفرض واما (٢) من التثليث بوجوه ومنها لترجيح لحديث عبدالله بن مسعودؓ لانه ذكره امام بخارى

وتفصيل العنوان الرابع(٤) :- فى رجيع وجه تسمية بالرجيع لان رجيع يقال لشىء مكرر كما قال تعالى والسمآء ذات الرجع وهو المطر يكرر فى النزول من السمآء فلذلك يقال لماخرج من الانسان رجيعًالانهايخرج من الانسان مكرراًووجه عدم الاستنجآء به لاجل نجاسته

وتفصيل العنوان الخامس(٥) :- نهى عن الاستنجاء بالعظم وهى لوجهين (١)احدهما لان لا يشق به مقعد الانسان (٢) وثانيها هو غذاء الجن كما فى حديث ابى داوٗد عن عبدالله بن مسعودؓقال قدم وفد الجن على رسول اللّٰہؐ فقالو يامحمد ﷺ انه امتك ان يستنجو ا بعظم اوروثة اوحممة(اى سكارة) فان الله تعالى جعل لنا فيها رزقا قال فنهى رسول اللّٰہؐ فى باب ماينهى عنه ان يستنجى به اى هذاالحديث فى باب ماينهىٰ الخ

واعلم اسعدك الله ان فى باب الاستنجاء بالحجرين عنوانات:-

العنوان الاول(١) فى اسماء الرجال(١) هنادهو ثقة(٢) وقتيبة هو ثقة عالم جيد° اتفقو على جلالة قدره وشانه (٣) وكيع هو عالم ثقةٌ (٤) اسرائيل ابن يونس ابن ابى اسحق عالم قد تكلموا فيه من غير دليل (٥) واسحق سبعى شيخ ابى حنيفةؒ قد اخلط فى ذهنه فى آخر عمره (٦)وابو عبيده ابن عبدالله بن مسعودؓ هو من اعلام الكوفة قد اتفقوا على جلالة قدره وماعلم بأسمه احدالا وقد ذكر حافظ ابن حجر اسمه عامر (٧) وعبدالله ابن مسعودؓ قال ابو موسىٰ اشعرى انا ظنا انه من اهل البيت لما جئنا من الشام الى المدينة والحال انه ماكان من اهل البيت ومدار بالكثرت(١) مذهب ابى حفيفةؒ ()على احاديث عبدالله ابن مسعودؓ ومدار بالكثرت (٢) مذهب امام مالك على احاديث عبدالله بن عمرؓ ومدار بالكثرت(٣) مذهب امام شافعىؒ على احاديث ابن عباسؓ (٤) مذهب امام احمد بن حنبلؒ فيؤخذ باقوى الدلائل من جميعهم لاعلى التعين كغيره والعنوان الثانى(٢) فى الاضطراب وفيه احتياج الى معرفة تلامذه اى تلامذه ابى اسحق

وھم (۱) اسرائیل (۲) وقیس(۳) ومعمر(٤)وعمار (٥)وزھیر(٦) وزکریا بن ابی زائدة ففی ھذہ الستة احدھم وھو زھیر قائل بواسطتین ھما عبدالرحمٰن بن اسودوثانی(۲) اسودوخمسة منھم قائلون بواسطة واحدة کما تعرف فبعد ذلك جاء الاضطراب فی تعین الواسطه فقال ابو عیسیٰ الترمیذی سئلت من عبداللّٰہ بن عبد الرحمٰن الدارمیؒ فلم یقض وسئلت محمد بن اسماعیل بخاریؒ ای الروایات الاربعة اللتی رویت عن ابی اسحق اصّح ومقصد ابو عیسیٰ الترمیذی فی ھذا السوال عنھما دفع التعارضین (۱) احدھما فی تعدد واسطة وعد ھا()والأخر فی تعین الواسطة لانہ اذا صح روایة اسرائیل وقیس بن الربیع فعلم من ھذا ان الواسطة واحدة وایضًا جاء التعین الواسطة وھو ابو عبیدة عن عبداللّٰہ بن مسعودؓ ولو صح روایة زھیر عن ابی اسحق بن عبد الرحمٰن بن الاسود عن ابیہ فعلم تعدد الواسطة وھما عبد الرحمٰن بن الاسود وابیہ وایضًا تعینھما ولو صح روایة عمار عن ابی اسحق عن علقمة عن عبداللّٰہ بن مسعودؓ فکذلك یعلم عدم تعدد الواسطة وتعین الواسطة وھو علقمةؒ عن عبداللّٰہ وھکذا زکریا بن ابی زائدة لکن لم یجوباہ فی ترجیح احد الروایات علی الأخرالاعلم من فعل محمد بن اسماعیل بخاری من وضع حدیث زھیر فی کتابہ الصحیح البخاری ان الترجیح لحدیث زھیر عن ابی اسحق لکن یقول ابو عیسیٰ ترمیذی ان صحیح من ھذہ الروایات روایة اسرائیل عندی بوجوہ احدھما(۱) ان اسرائیل اثبت واحفظ لاحادیث ابی اسحق وثانیھما(۲) ان الإسرائیل تابع علی ذلك الحدیث وھو قیس بن الربیع وثالثھما(۳) انہ قال عبدالرحمٰن بن مھدی وھو عالم جید ثقة قال کنت ارید ان احفظ حدیث ابی اسحق من حد تلامذہ وتلامذہ کثیرة (۱) کالقیس(۲) وعمار(۳) ومعمر(٤) وزھیر(٥) وسفیان الثوری فوجدت فیھم اتم لاحادیثہ اسرائیل فعلم من ھذا التاکیدہ ان اصح الروایات عندہ روایة اسرائیل عن ابی اسحق وعلم من ھذا ضمنًاعدم تعدد الواسطة وایضًا تعین (۲)واسطة وھو ابوعبیدة لکن یعلم تعدد واسطة من عبارتہ فی ما بعد وھو قولہ ان ابا عبیدة بن عبداللّٰہ بن مسعودؓ لم یسمع من ابیہ لکن قال الطحاوی ان الترجیح نعلم ابی عبیدة لانہ اعلم الناس وھکذا قال البعض فی تعدد واسطة وترجیح لروایة زھیر انك قلت ان لاسرائیل فی روایتہ تابع وھو قیس لا لغیرہ کذلك التابع لزھیر وھو شریك بن عبداللّٰہ نخعی واسماعیل بن حماد وابراھیم وانك قلت ان اسرائیل اثبت واحفظ لاحادیث ابی اسحق من تلامذتہ غیرہ کذلك قال اجوری سألت ابا داوٗد(۱) من اسرائیل (۲)وزھیر فی احادیث ابی اسحق فقال ان زھیراحفظ واثبت لاحادیث اسحق من اسرائیل وانك قلت ان زھیر سمع من ابی اسحق فی اخرہ عمرہ کذلك ذکر شمس الدین ذھبی فی

تذکرته عن احمد بن حنبلؒ ان اسرائیل ایضًا سمع منه ای من ابی اسحق فی اخر عمره فعلم من هذا ترجیح للزهیر وعدد واسطة

اعلم ان فی باب کراهیة ما یستنجی به عنوانات :۔

الاول(۱) تراجم الرجال وشرح اسمائهم ۔والثانی(۲) سر الحدیث ۔والثالث(۳) بیان المذاهب فی هذه المسئلة والرا بع (٤) فی ارجاع ضمیر فی فانه زاد اخوانکم الخ ۔والخامس(۵) فی ان عبداللّٰه بن مسعودؓ هل کان مع النبیﷺ فی لیلة الجن ام لا والسادس(٦) فی لِمَ یقال لحدیث اسماعیل بن ابراهیم اصح

فتفصیل العنوان الاول(۱):۔ هناد هو ثقة(۲)وحفص بن غیاث قد اختلط فی ذهنه فی آخر عمره (۳) داوٗد بن ابی هند هو عالم ثقة (٤)وشعبی اسمه عامر بن شرجیل کان شیخ ابوحنیفة هو مدون علم الحدیث اولاً (۵) علقمة عالم ثقة(٦) وعبداللّٰه مسعودؓ وهو اظهر من الشمس

وتفصیل العنوان الثانی (۲) : ۔سر الحدیث وهو ظاهر قدذکر فی هذا لحدیث وهو زاد اخوانکم وفی الروث هی النجاسة والثانی(۲) فی العظام هو لان لا یشق به مقعد الانسان وزاداخوانکم الجن

وتفصیل العنوان الثالث(۳):۔ بیان مذاهب فی هذه المسئلة (۱) فعند امام شافعیؒ وعند امام احمد بن حنبلؒ فعندهما لایجوز الاستنجاء بالروث ومن استنجیٰ به فلیس بکاف ولا یجوز صلوٰة هذالرجل (۲) مذهب ابی حنیفةؒ ان استنجیٰ به مکروہ تنزهیة فان استنجیٰ به یعنی بالروث الیابس یکفی ویجزی به الصلوٰة دلیلهما حدیث هذا روی عن ابن مسعودؓ فی باب کراهیة ما یستنجی به فی الترمذی والنهی عندهما نهی تحریمیة والجواب منا لهما النهی فی الحدیث نهی تنزهیةلا التحریمیة وهکذا استدالهما بحدیث ابن مسعودؓ فی باب الاستنجاء بالحجرین فاتیت النبیﷺ بحجرین وروثة فاخذ الحجرین والقیٰ الروثة وقال انهار کس فعلم من هذا انه لا یستنجی به قلنا لهم فی ا لجواب ان مقصد النبی تنقیة وهی حصلت بهما ای بالحجرین فما بقی حاجة الی الروث ونهی فی هذالحدیث ایضًا تنزهیة فالحاصل لما ذکر ان عندنا الاستنجاء یصح بعظم اذا لم یکن علیه دسومة وبالروث بسةٍ وان کانالانا غیر کذلک ای غیر یا بسین فلذلک یکفی للتنقیة دلیل الجواز ان المقصود هو تقلیل النجاسة کما هو تحصل بالحجارة کذلک تحصل بهما کما کان هذا التقلیل وتخفیف مقصوداً فی زمان الصحابةؓ

وتفصیل العنوان الرابع(٤):۔ فی ضمیر فانه قیل راجع (۲)الی العظم فی العظام خاصة فلا

اعتـراض وقيـل راجـع الـى(٢) كـليهما يعنى الروث والعظم فى العظام فهٰهنا يرد الاعتراض(٣) وهو كيف يـجـوز اكـل الـروث لـلـجـن الـمسلمين والجواب:۔ عن ذلك الاعتراض اجاب شيخ الهندمولانا محمود الـحسـن وغيـره مـن الـمحققين بوجوهٍ احدهما(١)جواب الزامی وهو انه ليس اشكال هٰهنا فی ان يجوز اكـل الـروث لهـم لـعـل حـكـمهم مخالف عن حكمنا فی اكل الروث كما هو اختلاف الاحكام فی نوع الانسـان مـن الـرجـال والـنسآء يعنی بعض احكام مختلف بينهم من لبس ذهب وغير ذلك هذا فی الروث وليـس اعتـراض فـی ارجاعه الی العظم والثانی (٢):۔ منها جواب تحقيقی وهو ان ارجاعه الی العظم ليس اشـكـال وامـا فـی الـروث نسبت الـی الـجـن مـجـازية لان الـروث زاد لـد وابهم لالهم بالذات والجواب الثـالـث(٣):۔ تـحـقـيـقـی ايـضًـا ان الـروث زاد الـجـن لـكـن اذا تـغير هيئة ففی تغير الهيئة تغير للحكم كرمادالروث وهو حلال بعد احراق الروث والجواب الرابع(٤):۔ ايضًا جواب تحقيقی وهو ان يخرج من الروث جوهروالجواب الخامس(٥) ايضًا تحقيقی وهو بتقدير سبب يعنی سبب زاد اخوانكم كانهم تجار لهذا الروث فكان سبب زاد هم كما يقول رجل رزقی فی الروث وهو تاجر له

وتفصيل العنوان الخامس(٥):۔ هل كان ابن مسعودؓ مع النبی فی ليلة الجن ام لا نحن نقول انـه كـان معه ﷺ واستدلال لنا بحديث ليلة الجن المروی عن عثمانؓ عن ابن مسعودؓ فی حديثه صراحةً بـمـعية الـنبـی ٦ فـی ليـلة الـجن واستدلال الشوافعؒ بحديث علقمةؒ مروية عن ابن مسعودؓ قال قلت لابن مسـعـودؓ هـل صحب النبی ليلة الجن منكم احدٌ قال ما صحبه منا احدٌ وانا نجيب،، عن حديث علقمة بـوجـوه احـدهـا (١) ان الـنبـیؐ كـان مبـعـوثًا الی الثقلين فتبليغه لهم ماكان مرة واحدةً بل كان مرارًا قيل نـحـوسـت مـرلـة فيـمـكـن ان يـكون ابن مسعودؓ مصاحب النبیؐ فی بعض المرات وغائب فی اخریٰ فلا تـعـارض والثـانی(٢):۔ ويمكن ان يكون المراد من قوله ماصحبه منا احدٌ ای وقت تبليغه اليهم فی مكان خـاص فـلا يـنتـفـی مـن هذا المعية مطلقًا وقال سيد الناس وهو عالم جيد ان فی العبارة ای عبارة الحديث حذف من الروات فی قوله ماصحبه منا احدٌ ای ماصحبه منا احد غيری فثبت معية معه

وتـفصيل الـعـنوان السادس(٦):۔ لـم قـال لـحـديـث اسماعيل بن ابراهيم بن علية اصح من حـديـث حفص بن غياث ووجه ذلك علم ان وجه الترجيح لحديث اسماعيل اثنين احدهما(١) ان له تابع فـی الحديث وهو يعلم من قوله وغيره عن داوٗد الخ وثانيهما(٢) ان حفص بن غياث قد اختلط فی ذهنه فی آخر عمره وليس ذاك فی اسماعيل بن ابراهيم۔

واعلم ان فی باب الاستنجاء بالمآء عنوانات:۔

الاول(۱) فی شرح اسماء الرجال والثانی(۲) فی بیان مذاهب والثالث فی مذهب المنصور

فتفصیل العنوان الاول (۱):۔(۱)قتیبة بلخی عالم ثقه(۲)محمد بن مالك بن ابی الشوارب ای ذو شاربین طویلین(۳) وعوانة اسمه وضاح هو عالم ثقة و قتادة بن دعامة کان اکمها (٤) شیخ امام ابی حنیفةؒ وکان عالما ثقة (٥) معاذة کانت صحابیة وعابدة قد اتفقوا علی جلالة قدرها وشانها (٦) وعائشةؓ

وتفصیل العنوان الثانی(۲):۔ بیان ومذهب فی ذلك المسئلة مذهب جمهور العلماء ان الاستنجاء بالماء مستحبة" وسنة" وفی درجةٍ واجبة" فعلی السنة والاستحبات دلیل هذالحدیث عائشةؓ فی باب الاستنجاء فی الترمیذی ودلیل الثانی علی الاستحباب والسة آیة کریمة وهو قوله تعالی فیه رجال یحبون ان یتطهروا۔الأیة وهی نزل فی حق اهل القباء فی فعلهم وهو استنجاء بالماء فعلم انه مستحبة" وسنة" مذهب امام مالكؒ فعنده ان الاستنجاء بالماء مکروهة ودلیلة دلیلین احدها(۱) قیاس علی زاد الجن کما کان العظم زاد الجن کذلك الماء زادنا وزادهم وغیرهما والثانی (۲) ان عدم الاستنجآء بالمآء معمول الصحابةؓ بل کان استنجائهم بالحجارة لکن نحن نجیب لمالكؒ ان القیاس فی مقابلة نص متروك کما هو مشهور فی علم الاصول والجواب عن دلیله الثانی(۲) انه معمول الصحابةؓ قلنا ان ترجیح لفعل النبیﷺ کما فی حدیث عائشةؓ وهو ان رسول اللهﷺ کان یفعله(۱) وهو استنجاء بالماء علی فعل الصحابةؓ وهو عدم الاستنجاء بالماء لانه کان)غائطهم اغلظ لا تتلوث ماحوله وغائطنا رقیقة فلایذهب النجاسة بغیر الماء عن المقعد وثالثًا(۳) ان عدم استنجآء الصحابةؓ بالمآء لقلة المآء فی اوطانهم

واعلم ان فی باب ماجاء ان النبیﷺ کان اذا ارادالحاجةا بعد فی المذهب :۔

عنوانات اربعة" الاول(۱) فی شرح اسمآء الرجال والثانی (۲) سر الابعاد والثالث(۳) فی صیغة یرتاد یعنی یرتادلبوله مکاناً سر یرتاد مکانابعیدًالینًا

فتفصیل العنوان الاول(۱):۔(۱) محمدبن بشار عالم ثقة شیخ بخاری ومسلم وترمیذی(۲) عبدالوهاب الثقفی عالم ثقةشیخ امام شافعیؒ(۳) ومحمدبن عمرو عالم ثقة لقبه بندار (٤)وابوسلمة اسمه عبدالله بن عبدالرحمٰن بن عوف الزهری هو احد من اعلام السبعة فی المدینة(٥) مغیرة بن شعبة هو صحابی ثقة"

وتفصیل العنوان الثانی(۲):۔ هو سر الابعاد فی المذهب وله وجوه احدها(۱) اخفاء لصوت

الـخـارج مـن الانسـان مـن الـنـاس وثانيها(٢)لدفع الاذی من الناس لان قضاء الحاجة فی الطريق اذاء الی الناس وثالثها(٣) تعليمًا للامة

وتـفصيل العنوان الثالث(٣):ـ فی صيـغة كـان يـرتادلبوله مكاناً(١) يرتاد بمعنی يطلب وسر الارتـاد(٢) وهی اربعة ثلثة منها ماذكر والرابع (٤) لان لايرجع اليه رشاش البول وعدم الارتشاش اذا كان موضع البول لينًا كما فی حدِيث ابی موسیٰ اشعری فی ابی داوٗد فی باب الرجل يتبوّ لبوله

واعلم ان فی باب ماجآء فی كراهية البول فی المغتسل عنوانات".

الاول (١)فـی شـرح اسـمـاء الـرجـال والثـانـی(٢) فـی حـل بـعـض الـلغات والثالث(٣) فی بيان مذاهب المجتهدين والرابع(٤) فی قول ابن سيرينؒ ربنا الله لا شريك له

فتفصيل العنوان الاول(١) :ـ(١) علی بن حجر المروزی عالم ثقة" تلميذعبدالله بن مبارك بن وضـاح(٢) احـمد بن محمدبن موسیٰ عالم ثقة" ايضًاتلميذ عبدالله بن مبارك(٣) عبدالله بن مبارك عالم مشهـور ثـقة" (٤) ومـعـمـر عـالـم ثـقة(٥) اشعث بن عبدالله كان عالمًا ثقة تلميذ حسن البصری وكان اكـمهـاوتـكلم فيه البعض بغير دليل وحسن بن يثار كانت امه آمة لميمونةؓ زوج النبیؐ واذالم تكن امه فی البيت رفعته ميمونةؓ وهو مشهور بحسن البصری عالم ثقة

وتـفصيل العنوان الثانی(٢):ـ فـی حـل الـلـغـات احدهالفظ فی مستحمةٍ ـوالثانی فی لفظ وسـواس المستحم موضع الغسل بمآء الحميم ای حارة ثم قيل لموضع الاغتسال بایّ مآء كان فی الحمام والسواس قال الادباء بكسر الواومن وَسْوَسَ يُوَسْوِسُ وِسْوَاسًا بكسر واو مصدرٌ يقال لوسوسةٍ وبالفتح اسم شيطان الذی يوسوس فی صدور الناس من الجنة والناس

وتـفصيل العنوان الثالث(٣):ـ بـيـان الـمـذاهـب مذهب جمهور العلماء(١) فعندهم ان البول وهـكـذا غائط فی المغتسل مكروه لاحتمال ايصال رشاش البول ای كراهيت هذا اذالم يكن فی المغتسل (١)مـجـرء الـمـاء والارض(٢)غير لينة وان كـان فيـه (١) مـجـری الماء اوالارض(٢) لينة فليس بمكروه ومـذهـب(٢) محدثين يعنی اهل الحديث هم اهل الظواهر فعندهم مكروه مطلقًاكان فيه مجر المآء اولاو دليـلهم هذا حديث عبد الله بن مغفل والثانی:ـ دليل عقلی وهو ان يبول هو فی هذا المغتسل فيصير عادة جـمـيـع الـنـاس البول فی هذا الموضع فيصير المغتسل موضع البول و موضع الغآئط والفتوی فی هذا الزمان يناسب بمذهبهم لان فيه احياط وورع ولان لايصير الناس غير مبالين فی هذاالفعل

وتفصيل العنوان الرابع(٤):۔ (١) فی قول محمد ابن سیرین وسیرین کان غلام اعتقه انس بن مالك بحکم حضرت عمرؓ لانه اشتکیٰ الیه فی عتق نفسه وله ابناء کثیرة منهم (١) محمد بن سیرین وبنته (٢) حفصة بنت سیرین قیل له یعنی لمحمد بن سیرین انه یقال ان عامة الوسواس من البول فقال ربنا اللّٰه لا شریك له فمقصوده ان متصرف فی اشیاء کلها هواللّٰه تعالیٰ لا غیره لا بول ولا غیرها فی الوسواس وغیرها (١)ورد علی المعتزله لانهم یقولون ان فعل العباد مؤثرٌ حقیقیٌ فقال محمد بن سیرین فی ردهم ربنا اللّٰه لا شریك له (١)ای لا موجد لشیء غیراللّٰه(٢) متصرف فی الاشیاء کلها هواللّٰه تعالیٰ(٢) طائفة اخری (١) یقال لها جبریة وهم یقولون ان الانسان مجبور محض ولا دخل للانسان فی افعاله واعماله بل الکل من اللّٰه (٣) طائفة ثالثة لاهل السنة والجماعة وهم یقولون خالق افعال الانسان هواللّٰه تعالی وکاسبها الانسان وهم متوسطون فی الدرجة من الاولین ودلیلهم علی الاول قوله تعالی واللّٰه خلقکم وما تعملون لأیة وعلی الثانی(٢) آیات کثیرة فی القرآن الکریم کقوله تعالیٰ وعلیها مااکتسبت وغیرها من الأیات

واعلم ان فی باب ماجاء فی مسئلة السواك عنواناتٌ:۔

العنوان الاول(١) فی سند الحدیث العنوان الثانی (٢) فی لفظ سواك العنوان الثالث(٣) فی بیان مذاهب فی مسئلة السواك العنوان الرابع(٤) بیان مذهب المنصور العنوان الخامس(٥) فی اعتراض الوارد علی قوله لولا اشق علی امتی لامرتهم وجوبًا وجوابه۔

فتفصيل العنوان الاول(١):۔ (١)ابوکریب اسمه محمد بن اعلی عالم ثقةٌ (٢)عبدة بن سلیمان عالم ثقةٌ (٣)و محمد ابن عمر و عالم ثقةٌ(٤) وابو سلمه اسمه عبداللّٰه بن عبدالرحمٰن بن عوف احد من فقهاء السبعة فی المدینة۔

وتفصيل العنوان الثانی(٢):۔ فی لفظ سواك بکسر السین وجمعه سأكٍ ککتب واطلاقه یجیٔ (١)علی معنی مصدری ایضًا اذا کان بفتح السین (٢)وبمعنی آلة ماتدلك بهاالاسنان واما تفصیل فی معناه (١)شرعی فغلظه کغلظ اصبع الخنصر(٢)وطوله مقدارالشبر(٣) ومن کل شجرة فیها ملحٌ ومرةٌ کشجرة فلون (٤)واما دلکه علی الاسنان عرضًا لان لایضربه لسة الاسنان (٥) ووضعه بعد الفراغ ان یضع راسه اسفل یعنی یضع طرف الذی یدلك علی الاسنان اسفل۔

وتفصيل العنوان الثالث(٣):۔(١) مذهب الاحناف ان السواك (١)من سنن الوضوء وعند

الشوافع هو(۲) من سنن الصلوٰة ودلیلهم واستدلالهم بحدیث ابی هریرةؓ فی باب السواك فی الترمیذی والثانی(۲) من دلیلهم فعل زید بن خالد یشهد الصلوٰت فی المسجد وسواکه علی اذنه ولا یقوم الی الصلوٰة الا استن" ثم رده الی موضعه واستدلال الاحناف بهذاالحدیث ابی هریرةؓ فی البخاری فی کتاب الصوم بلفظ عند کل وضوء وهکذا استدلالهم بحدیث احمد (مسند احمد) یعنی روایة فی مسند احمد عند کل وضوء فحملنا روایة عند کل صلوٰة علی عند کل وضوء وحملنا روایة لامرتُهم بالسواك عند کل صلوٰة علی لامرتُهم بالسواك وجوبًا عند کل وضوء۔

وتفصیل العنوان الرابع(٤):۔ فی مذهب المنصور وهذا الحمل والترجیح لوجوه یعنی ترجیح حدیث عند کل وضوء علی حدیث عند کل صلوٰة بوجوه الاولی(۱) ان حدیث ابی هریرةؓ کما فی البخاری مفسر" وحدیث ابی هریرةؓ فی الترمیذی بلفظ عند کل صلوٰةٍ غیر مفسرٍ والقعدة فی التعارض ان مفسر اولی من غیره الثانیه(۲) ان لحدیث بخاری بلفظ عند کل وضوء متابع فی النسائی وغیره واماالحدیث فی الترمیذی بلفظ عند کل صلوٰة لیس بمتابع موجود" فار جحنا الاول علی الثانی والثالثة(۳) ان لفظ صلوٰة(۱) یحتمل ان یراد منه عند کل وضوء لان لفظ عندله عرض عریض یعنی وقت طویل ولا یصلح هذاالتأویل فی ضده ای لفظ عند کل وضوء والرابع(٤) ان ثبوت سواك عند کل صلوٰة لیس بثابت من نبی" والخامسة(۵) منها ان فعل السواك عندکل صلوٰة کثیرًا من الاوقات یخرج معه الدم فعندنا ینقض الوضوء به واما عندکم لا یخلو مایبتلع ذلك الدم وهو حرام واما یلفظها(۱) امافی المسجد فهذا مکروه ایضاً (۲) واما یلفظها خارج من المسجد فیذهب منه بعض الصلوٰة کالتحریمة واما وجه الترجیح التی ذکرها البعض ان حدیث عند کل وضوء ذکره البخاری فلیس بسدید لان حدیث بلفظ عند کل صلوٰةٍ ایضاً ذکره البخاری۔

وتفصیل العنوان الخامس(۵):۔ فی اعتراض وارد علی لولاان اشق علی امتی لامرتهم بالسواك الخ وهو قعدة فی لو لا ان انتفاء الثانی لوجود الاول (۱) کما فی مثال المشهور وهو لولا علیؓ لهلك عمرؓ فی واقعة امرة مجنونة امر عمرؓ برجمها لاجل الزنیٰ فحدثه علیؓ حدیث رُفِعَ القلم عن ثلثٍ عن المجنون حتی یفیق الخ وههنا امر لیس کذلك یعنی لیس انتفاء الثانی لوجود الاول بل ثبت الامر بالسواك (۱)عند کل صلوٰة(۲) اووضوءٍ فالجواب عنه،، علی مذهبین یعنی(۱) مذهب الاحنافؒ (۲) مذهب شوافع بتقدیر العبارة وهو لولا مخافة المشقة علی امتی لامرتهم وجوبًا بالسواك عند کل صلوٰة اووضوء فقد تم الکلام

فی المذاهب لکن قال شیخنا المینویؒ ان فی الاصل لیس الاختلاف فی ما بین الاحنافؒ وشوافعؒ لان فی کثیر کتب الاحناف ذکر السواك عند الصلوٰة کابن همام وفتاویٰ تاتار خانیه وغیرهما وهکذا قال شیخنا ان السواك(۱) سنة(۲) مستحبةعند امور اللخمس عند (۱) اصفرار الاسنان و(۲)عند رائحة الکریهة من الفم (۳) وعند قیام من النوم (٤) وعند کل وضوء (٥) وعندکل صلوٰة (٦) وزاد البعض وقت قرب الی الموت قبل ان یغرر کما فعله رسول الله ﷺ عند وقت الموت کما فی حدیث عائشةؓ

واعلم ان فی باب ماجاء اذا استیقظ احدکم من منامه فلا یغمسّن یده فی الاناء عنوانات

الاول (۱) فی سند الحدیث واسمآء الروات والثانی فی شان ورودالحدیث والثالث فی بیان مذاهب فی تلك المسئلة والرابع فی لفظ الحدیث من الاستیقاظ والانآء۔

فتفصیل العنوان الاول(۱):۔ (۱) ابو الولید بن بکار الدمشقی ثقة (۲) ولید بن مسلم الشامی ثقة (۳) والاوزاعی اسمه عبد الرحمٰن بن عون دمشقی والاوزاعی اسم قبیلة فی السنده(ای سند ه حیدر آباد) وذهب ابوه الی الدمشق من وطنه الاصلی (٤) والزهری مرّ مرارًا(٥) وسعید بن المسیب هو من کبار التابعین وقیل هو افضل التابعین (٦) وابی سلمة اسمه عبدالله بن عبد الرحمٰن کمامر آنفًا (۷) ابی هریرۃ۔

وتفصیل العنوان الثانی(۲):۔ فی شان ورود الحدیث ذکر امام شافعیؒ ان وطن العرب کان حارًاوکان استنجاء فی زمن الصحابه اکثر بالحجارةیحتمل یده ان یصل (۱)الی المقعد (۲)او علی بدنه قرحة فیصل الیها فیصیر نجسًا من هذا۔

وتفصیل العنوان الثالث(۳):۔ فی المذاهب واعلم ان کان علی یده نجاسة ظاهرة فههنا عندالجمهور ادخال ید الی الاناء حرام ومُنجس ًللمآء وان لم یکن علی یده نجاسةً ظاهرةً ففیه مذاهب (۱) مذهب اهل الظواهر کداوٗد ظاهری (۲)ومذهب احمدبن حنبلؒ(۳) ومذهب ابی حنیفةؒ وشافعیؒ وجمهور المحدثین والفقهاء فعند اهل الظواهر نهی فی الحدیث للتحریم مطلقًا یعنی (۱)نوم اللیل(۲) اونهار وعنداحمد بن حنبلؒ نهی للتحریم ان کان نوم اللیل وعند الجمهور نهی فی الحدیث للتنزیه سوآء نوم اللیل او نوم النهار هذا اذا لم یکن علی یده نجاسةً ظاهرةً کما مرو هکذا(۱) حکم مغمیٰ علیه (۲) المجنون وغیرها لان سر فی الحدیث بین النبیؐ وهو فانه لا یدری این باتت الخ فهما ای

(۱) المجنون(۲) ومغمیٰ علیه ایضًا داخلین فی حکم هذا الحدیث رهکذا مرادم من المآ ء مآء القلیل عندنا وعند الشوافع فعندنااقل من عشر فی عشر وعند الشوافع اقل من قلتین فهذا مآء قلیل علی المذهبین

واعلم ان فی باب فی التسمیة عند الوضوء عنوانات:۔

الاول(۱) فی سند الحدیث والثانی(۲) فی لفظ لاوضوء لمن لایسم الخ والثالث(۳) بیان المذاهب فی تلك المسئلة والرابع(٤) فی مذهب المنصور فی المذاهب۔

فتفصیل ا لعنوان الاول(۱):۔ (۱)نضربن علی عالم من اهل البصرة ثقة(۲)وبشر بن معاذ العقدی عالم ثقة(۳) بشر بن المفضل ثقة (٤) عبدالرحمٰن بن حرملة المدنی صدوق ربمایخطئ(٥) وابی ثقال المری تکلموا البعض فیه (٦) ورباح بن عبد الرحمٰن بن ابی سفیان بن حویطب ایضًا تکلموا فیه (۷) وجدته هی یعنی اسمها اسمآء بنت سعید صحابیة وابوها ایضًا صحابی (۸)وسعید من عشرة مبشرة۔

وتفصیل العنوان الثانی(۲):۔ فی لفظ لا فی لاوضوء لمن الخ لا(۱) وقد یجئ لنفی الذات کما فی حدیث لا یتقبل اللّٰه عزوجل صدقة من غلول ولا صلوٰة بغیر طهور فی ابی داوٗد فی باب فرض الوضوء(۲) وقد یجئ لنفی الکمال کما فی حدیث لا صلوٰة لجار المسجد الا فی المسجد وهکذا لاایمان لمن ا امانة له لا دین لمن لا عهدله ههنا بمعنی الثانی ای لنفی الکمال۔

وتفصیل العنوان الثالث(۳):۔ فی مذاهب الائمة(۱)مذهب احمد بن حنبلؒ واهل الظواهر من ترك التسمیةفی الوضوء لایصح وضوئه (۲)مذهب اسحٰق بن راهویه هو یقول لایصح وضوء تارکها عمدًا ویصح للناسی او هو مأ ولؒ(۳) ومذهب (۱) ابی حنیفةؒ(۲) وشافعیؒ(۳) ومالك وهم یقولون ان تسمیة فی الوضوء لا فرض ولا واجب بل مستحبةؒوسنةؒودلیل احمد ورفقائه من اهل الظواهر فی تلك المسئلة بظاهر هذاالحدیث دلیل ابی حنیفةؒ وشافعیؒومالكؒ حدیث دار قطنی روی عن ابن مسعودؓ انه ﷺ قال من توضأ وذکر اسم اللّٰه کان طهورًا لجمیع بدنه ومن توضأ ولم یذکر اللّٰه کان طهورًا لاعضآء وضوئه والثانی (۲)لیس فی القرآن ذکر تسمیة مع الوضوء والثالث(۳) لوکانت التسمیة فریضة فی الوضوء فکان اولیٰ فرضیتها فی التیمم ایضًا لان الاهتمام فی التیمم ازید فان نیة فرض فیه والتسمیة لیس بفرضٍ والرابع(٤) ان الوضوء والطهارة غیر مترادفین ففی الحدیث نفی الوضوء عندعدم التسمیة لا نفی الطهارة والوضوء عبارة عن کرامات اللّٰه تعالیٰ فی القیٰمة کبیاض الایدی والارجل منه فجاء التعارض بین

الاحادیث التی یستدل ببعضها احمد واهل الظواهر وببعضها الجمهور من العلماء فدفع التعارض امابنسخ(۱) واما بترجیح(۲) احد الاحادیث علی الأخر فنحن نقول بالترجیح لان لیس السبیل الی النسخ لعدم علم بناسخ والمنسوخ ان فی سند الحدیث الذی یستدل به احمد واصحابه ای رواة الحدیث کما علمت ضعف کما عرفت فی العنوان الاول تدبر فیه لفظ انفًا فی العنوان الاول(۱) فی الرواة والثانی(۲) ان فی سند ذلك الحدیث اضطراب لان فی بعض النسخ لفظ جدة ولیس لفظ ابیها وفی بعضها لفظ جدة وابیها فثبت الاضطراب فی الحدیث واما التطبیق بین هذه الاحادیث المتعارضة بوجهین الاولیٰ (۱)ان نفي فی الحدیث نفی الکمال لا انه لا یکون مفتاحًا للصلوٰة وامثاله کثیرة منها قوله علیه السلام لاصلوٰة الابفاتحة الکتاب ولا ایمان لمن لا حیاء له وقوله علیه السلام لیس المؤمن الذی یبیت شبعان وجاره فی جنبه جائع وغیرها

واعلم ان فی باب ماجاء فی المضمضة والاستنشاق عنوانات:۔

الاول (۱) فی سند الحدیث والثانی (۲) فی شرح اللغات والثالث فی انطباق الحدیث مع ترجمةالباب والرابع بیان المذاهب فی تلك المسئلة ودلائلهم و بیان مذهب المنصور واجوبة الی مذاهب اخریٰ

فتفصیل العنوان الاول(۱):۔(۱)قتیبة بن نسعید عالم ثقة (۲) وحماد عالم ثقة (۳) جریر عالم ثقة (٤) ومنصور الکوفی ثقة (٥) هلال بن سیاف عالم ثقة(٦)و سلمة بن قیس صحابیؓ کلهم من الرواة ثقة

وتفصیل العنوان الثانی(۲):۔ فی اللغات مَضْمَضَ یُمَضْمِضُ مضمضةً یقال فی اللغة تحرك وفی الاصلاح تحریك الماء فی الفم والاستنشاق فی اللغة یقال لشم بالانف وفی الاصلاح ادخال الماء فی الانف والانتثار فی اللغة یقال لطرف الانف وفی الاصلاح یقال لنظافة الانف مما فیها ۔

وتفصیل العنوان الثالث(۳):۔ فی انطباق الحدیث مع ترجمه الباب وهو ظاهر ان فی الحدیث ذکر المضمضة ضمنًا فانطبق الحدیث مع ترجمه الباب الثانی(۲) ان مقصد بالوضوء ذهاب الذنوب کما فی حدیث الترمیذی فی باب فضل الطهور فهذا کما یکون فی غسل غیر المضمضة هکذا ای ذهاب الذنوب بغسل الفم لان کثیر من الذنوب تصدر عنها بل غسل الفم فیه اولیٰ ضروریٌ من غیرها کما تعرف بالتد بر۔

وتفصیل العنوان الرابع(۳):۔ فی بیان مذاهب(۱) مذهب اهل الظواهر (۲)ومذهب احمد بن

حنبلؒ (٤)ومذ هب شافعیؒ ومالكؒ(٤)ومذهب الاحنافؒ فعندنا مضمضة والاستنشاق فرض و واجب فی الغسل وسنتان فی الوضوء ودلیلنا علی سنیتها (١)حدیث دار قطنی وهو المضمضة والاستنشاق من السنة (٢) وحدیث عشر من سنن المرسلین وهما منها والدلیل لنا علی فرضیة المضمضة والاستنشاق فی الغسل قوله تعالیٰ وان كنتم جنبًا فاطهروابالمبالغة فی التطهیر وان الفم والانف من وجه خارج ومن وجه داخل فهكذا غسلهما فی الغسل (١)ودلیل اهل الظواهر هذالحدیث علی وجوبیتها ان فی الحدیث صیغة الامر اذا توضأت فَانْتَثِرْوْا فَانْتَثِرْ صیغة الامر فثبت وجوبهما فی الغسل والوضوء جمیعًا وهكذا جاء احادیث كثیرة فی هذا الباب وكحدیث عائشةؓ فی دار قطنی المضمضة والاستنشاق من الوضوء الذی لابدمنه (٢) ومذهب احمدؒ وهو یقول بالفرق بینهما ان الاستنشاق اوكد من المضمضة وهذا دلیل ثان لاهل الظواهر علی فرضیتهما فیهما لان بأحادیث كثیرة صارتا الی حد تواتر فصارا كلا هما فرضًا فی الغسل والوضوء وفی نفس وجوبیتهماهو مع اهل الظوهر فی الغسل والوضوء (٢)وعند شافعیؒ ومالكؒ انهما سنتان فی كلیهما ای فی الغسل والوضوء ودلیلهما حدیث عشر من سنن المرسلین ای عشر من الفترة الحدیث وهما من هذه العشرة فثبت انهما سنة فی الغسل والوضوء وهكذا دلیل لهما حدیث دار قطنی كما هو دلیل لنا علی سنیتهما فی الوضوء لكنا نفرق فی الغسل والوضوء ففی الغسل فرض وواجب عندنا وفی الوضوء سنة ووجه الفرق كما هو مقرر فی اصول الفقه انهما خارج من وجه وداخل من وجه فنحملناالاول(١) فی الغسل والثانی (٢) فی الوضوء وهذالفرق فی الغسل والوضوء یفهم من القرآن فی قوله تعالیٰ فی الغسل فالطهروا یعنی صیغة المبالغة ومراد من هذه المبالغة فی القرآن فی الكم لا فی الكیف فثبت فرضیتهما فی الغسل واما اجوبة منا من دلائلهم الجواب الاول(١) من دلائل اهل الظواهر ان الامر لیس للوجوب مطلقًا كما قلتم والا فماتقولون فی قوله تعالیٰ واذا حللتم فاصطادوا وغیر ذلك ومن دلیلهم الثانی(٢) ان تواتر فی العمل لایوجب الفرضیة والوجوبیة والا فما تقولون فی تواتر سواك وهذا تواترفی العمل لا تواتر فی الحكم كعدد صلوٰت الخمس واربع ركعات من صلوٰة العصر وغیر ذلك واما جواب عن استدلال الشافعیؒ ومالكؒ انهما سنتان فی كلیهما قلنا لهما من این علمتم عموم سنتیتهما فی كلیهما من الغُسل والوضوء والله اعلم بالصواب

واعلم ان فى باب المضمضة والاستنشاق من كف واحد عنوانات:۔

الاول (١) فى سند الحديث والثانى (٢) فى غرفة للفم وغرفة للانف والثالث (٣)بيان المذاهب فى تلك المسئلة

فتفصيل العنوان الاول(١):۔(١) يحیٰ بن موسیٰ ثقة (٢) وابراهيم بن موسیٰ ثقة (٣) وخالد ثقة (٤) وعمر و بن يحیٰ ثقة (٥) ويحیٰ ثقة (٦) وعبدالله بن زيد صحابى ۔

وتفصيل العنوان الثانى(٢):۔ (١) فى غرفة (٢) وغرفتين (٣) وغرفات واعلم ان فى غرفة واحدة يتصور الوصل عن النبیؐ ومن واحدة الى الستة يتصور وصل والفصل كليهما وفى ستة مرات فصل مطلقًا يعنى(١) بالثلثة مضمضة (٢) وبثلثة اخرىٰ الاستنشاق فجاء الفصل وقال مولانا محمود الحسن ديوبندیؒ فى تقريره للترميذى (١) ان مضمض الرجل ثلثًا بمآء كف واحد يجوز ولا يصير المآء مستعملا وان استنشق ثلثًا بمآء كف واحد لا يجوز لكون المآء ان يصير مستعملًا لاختلاط ما بقى فى الكف بما خرج من الانف

وتفصيل العنوان الثالث(٣):۔ فى بيان المذاهب(١)مذهب الاحنافؒ فعندنا فصل اولى من الوصل يعنى غرفة للفم وغرفة للانف مستقلة(٢) ومذهب الشوافعؒ فعندهم وصل اولى من الفصل ودليله هذالحديث فى الترميذى فى باب المضمضة والاستنشاق وفى روايةهو اى امام شافعیؒمعنا يعنى يقول ان الفصل اولى من الوصل ودليلناحديث ابى داوٗد روى (١) عن طلحه عن ابيه عن جده قال دخلت على النبى فرأيته يفصل بين المضمضة والاستنشاق(٢) وحديث عثمانؓ ان رسول الله مضمض ثلثًا واستنشق ثلاثًا فثبت الفصل دون الوصل وهكذا (٣) وحديث علیؓ فى ذلك الباب يعنى ان رسول الله ﷺ كان يمضمض ثلاثًا واستنشق ثلاثًا(١) واما جواب اول منالهم مما استدلهم به انه عليه السلام فعل (٢) ذلك للجواز يعنى استنشاق والمضمضة من كف واحد كان فعله ؐ للجواز والثانى ان مراد من كف واحد يعنى بيد واحد لا بكفين ويدين والثالث(٣) ان ههنا تنازع الفعلين(١) وهما مضمض (٢) واستنشق فعند بصرين كف واحد معمول استنشق ومعمول مضمض محذوف وهو ايضًا كف واحد هذا ذكر ملاعلى قاریؒ والرابع(٤) هذا محمول على قلة المآء والخامس(٥) ان مقصده من كف واحد كف يد اليمنیٰ انهؐ اخذ بكف يد اليمنیٰ

واعلم ان فی باب تخلیل اللحیۃعنوانات:۔

الاول (۱) فی معنی التخلیل والثانی (۲) فی اقسام اللحیۃ والثالث (۳)بیان المذاهب فی تلک المسئلۃ

فتفصیل العنوان الاول(۱):۔ فی معنی التخلیل فالتخلیل هو ادخال الاصابع فی باطن اللحیۃ

وتفصیل العنوان الثانی(۲):۔ فی اقسام اللحیۃ فاللحیۃ علی قسمین (۱) مسترسل (۲) وغیر المسترسل(۳) فالمسترسل منهما حصۃ التی من اللحیۃ هی مفاصلۃ من بشرۃ اللحیۃ وغیر مسترسل هی غیر مفاصلۃ من البشرۃفکل واحد منهما علی قسمین (۱) کثیفۃ(۲) وغیر کثیفۃ ففی قسمین(۱) المسترسلۃ لیس خلاف بین العلماء بل عندکلهم لیس بلازم غسلها (۲) واما غیر مسترسلۃ فایضًا لیس الخلاف بین العلماء فی غسلهااذا کانت غیر کثیفۃ بل عند کلهم غسلها واجب واما الخلاف فهو فی غیر مسترسلۃ کثیفۃ۔

وتفصیل العنوان الثالث(۳):۔بیان المذاهب فی تلک المسئلۃ(۱) مذهب اهل الظواهر (۲) ومذهب الجمهور فعند اهل الظواهر غسلها واجب ودلیلهم هذه الاحادیث الثلثۃ اثنین من عمار بن یاسر والثالث(۳) عن عثمانؓ بن عفان فی الترمیذی فی باب تخلیل اللحیۃ وایضًا حدیث انس بن مالک فی ابی داوٗد فی باب تخلیل اللحیۃ قوله علیه السلام هکذا امرنی ربی (۱)وعند الجمهور تخلیها لیس بواجب بل سنۃ ومستحبۃ ودلائل المجهورذکرت بوجوه متعددۃ الاول(۱) انه لیس فی القرآن فی الوضوء ذکر تخلیل اللحیۃ قال تعالیٰ فاغسلوا وجوهکم ولیس فیه ذکر اللحیۃ والثانی (۱) ان هذه الاحادیث کما هی دلائل لاهل الظواهر علی الوجوبیۃ کذلک دلائل الجمهور علی سیۃ یعنی علی سنیۃ تخلیل اللحیۃ واما الاجوبۃ منا لهم احدها (۱) ان ثبت بهذه الاحادیث وجوب تخلیل فیجیٔ زیادۃ علی کتاب اللّٰه باخبار الأحاد والثانی ان حدیث الاول فی هذه الاحادیث الثلثۃ فی اسناد ہ ضعف لان فی رواته عبدالکریم بن ابی المخارق وهو سؤحافظهۃ وایضًا قال ابن عینیۃ لم یسمع عبدالکریم من حسان فثبت فی حدیثه ضعف بوجهین کما علمت آنفًا واما الحدیثان الاخران من عمار بن یاسر وعثمانؓ بن عفان ایضًا ثبتا فی فعل النبیﷺ لافی قولهﷺ واما الوجوب فهو یثبت بقول النبی لا بفعله فان قلتم هکذا جاء قول النبی فی التخلیل کفعله وهو قول علیه السلام هکذا امرنی ربی عزوجل فی حدیث انس بن مالکؓ فی ابی داوٗد فی باب تخلیل اللحیۃ قلنا فی الجواب لا نسلم ان کل امر للوجوب بل امر لیس کذلک یعنی امر لیس للوجوب مطلقًا کما فی قوله تعالیٰ واذا حللتم فاصطادوا وان سلمنا ذلک فنحن نقول هذا کان خصوصیۃ النبیﷺ ویعلم

هذه الخصوصية من قوله" هكذا امرنی ربی وما قال عليه السلام هكذا أُمرتُم

واعلم ان فی باب ماجاء فی مسح الرأس يبدأ بقدم الرأس الی مؤخره عنوانات :۔

العنوان الاول(۱) فی سند الحديث(۱) اسحق قاضی نيشابور الانصاری(۲) ومعن عالم ثقة (۳) ومالك امام" ثقة "(٤) وعمر وبن يحیٰ عالم ثقة ويحیٰ ابوه ثقة ای ابو عمرو ثقة"(٥) وعبدالله بن زيد صحابی وما تقول فی صحابی والعنوان الثانی(۲) فی بيان الاختلاف وبيان المذاهب (۱) مذهب احمدؒ مالكؒ (۲) ومذهب شافعیؒ(۳)ومذهب ابی حنيفةؒ فمذهب مالكؒ واحمدؒ فعندهما استعاب فرض فی مسح الرأس ودلائلهما ثلثة الاول(۱) منها آية القرآن وامسحوا برؤوسكم ان الباء فی برؤوسكم زائدةفثبت استعاب دليل الثانی(۲) لهما حديث ربيع فی ابی داوٗد وهو مسح رسول الله ﷺ رأسه كله ودليل الثالث(۳) حديث عبدالله بن زيد المازنی فی الترميذی فی باب مسح الرأس بمقدمه ودليل الرابع (٤) دليل عقلی وهو قياس المسح علی الغسل كما كان الاستعاب فی الغسل كذلك فی المسح ومذهب شافعیؒ فعنده فرض مسح مطلق الرأس وان كانت شعرة او شعرتين وله دليلان احدهما(۱) نقلی وثانيها عقلی فالاول(۱) آية القرآن وامسحوا برء وسكم فالباء عنده للتبعيض فثبت فرضية البعض وهی شعرة اوشعرتين ودليل العقلی (۲) هو ان المسح يطلق علی القليل والكثير فيكون المفروض هو مقدار ما يطلق عليه المسح فالشعرة والشعرتين من هذا القبيل ومذهب الاحنافؒ فعندنا فرض ربع الراس وادلتنا وهی ان آية القرآن كان مجملاً من حيث المقدار فبين هذ المقدار حديث مغيرة بن شعبة وصار تفسيراً لهذه الآية وهو توضأرسول اللهﷺ ومسح علی الناصية وهی ربع الرأس والآية قطعی فيكون ما يفسره ايضًا قطعيًا فالجواب منا،، عن الحديث الذی استدل به مالكؒ واحمدؒ انه ذلك فعل رسول الله ولا يثبت بفعله عليه السلام الوجوب بل يثبت به المسنونية فنحن ايضًا نثبت بهذه الاحاديث مسنونية استعاب كل الرأس وننكر وجوبية بها واما الجواب،،، عن قساسه علی المغسولات ان القياس فی مقابلة النص متروك "وايضًا هذالقياس قياس مع الفارق لان فيه قياس الممسوحات علی المغسولات والمناسب قياسه علی مسح الرجلين فی وقت الخفين ففی مسح الخفين ليس الاستعاب ففی مسح الرأس ايضًا واما الجواب عن دليل

العقلی للشافعیؒ ان المسح مطلق قلنا ان العقل فی مقابله النص متروك واما الجواب، عن استدلالهم قال مالكؒ واحمدؒ ان الباء زائدة والشافعیؒ انها للتبعیض قلنا انها لیست بزائدة كما زعم مالكؒ واحمد ولاللتبعیض كما زعم الشافعیؒ بل انها للالصاق لان مدلولها الحقیقی هو الالصاق وتستعمل فی غیر الالصاق مجازًاوالاصل ان یراد منها معنی الحقیقی دون المجازی وایضًا اهمالها خلاف الاصل فصار معنی الایة هكذا وامسحوا مسحًا ملصقًا بالرأس فلا یعلم منه الكل ولا البعض ثم یعترض علینا الاعتراض(۲) منجانب الشافعیؒ انكم تقولون اذا دخلت الباء علی الممسوح فالمراد بعضها من الممسوح وان دخلت علی آلة المسح فالمراد كلها فما جوابكم فی تیمم وامسحوا بوجوهكم الجواب ان استیعاب فی التیمم ثابت بالجدیث المشهور الثانی(۲) هی قائم مقام من لوضوء فما هو حكم الاصل هو حكم الفرع ویحتملهما فصار الأیة مجملاً فی المقدار فبنین حدیث مغیرة بن شعبه اجمالها كما مر

واعلم ان فی باب ماجاء انه یبدأ بمأ خرالرأس عنوانات:۔

الاول فی سند الحدیث والثانی فی بیان الاختلاف بین العلماء فی تلك المسئلة

فتفصیل العنوان الاول (۱):۔ (۱) قتیة بن سعید ثقة (۲) وبشر بن المفضل ثقةؒ (۳) و عبدالله بن محمد بن عقیل ضعیف لاجل سوء حافظته (٤) وربیع بنت معوذ بن عفرآء انها ثقة وصحابیةؓ

وتفصیل العنوان الثانی (۲) :۔ فی بیان فی اختلاف تلك المسئلة بین(۱) وكیع بن جراح(۲) وبین الجمهور فعنده الاولی ان یبدأ بمؤخر الرأ س وعند جمهور العلماء ان الاولی ان یبدأ بمقدم الرأ س فی المسح ودلیل وكیع حدیث ربیع بنت معوذ واستدلال الجمهور بحدیث عبدالله بن زید المازنی كلیهما فی الترمیذی فجاء التعارض بین المحدثین فالقعدة فی التعارض عند الاحنافؒ فالاول(۱) نسخؒ والثانی(۲) ترجیح والثالث(۳) تطبیق فلا یجری النسخ بینهما لعدم علمنا بمتقدم والمتأخر واما الثانی (۲)هو الترجیح فقال الترمیذی حدیث عبدالله بن زید اصح وحدیث ربیع حسن فلاصح اولی من الحسن ووجه الثانیة (۲) للترجیح ان روات عبدالله بن زید كلهم ثقات وسند حدیث ربیع بنت معوذ ضعیف لانه جاء فیه عبدالله بن عقیل وهو ضعیف و وجه الثالثة(۳) ان فی ابتداء سند حدیث الاول(۱) مذكر وهو عبدالله بن زید والثانی(۲) امرء ة فالترجیح لروایة الرجل علی روایة المرء ة ووجه الرابعة(٤) ان عبدالله بن زید كان كثیرالملازمة مع رسول الله ﷺ من ربیع بنت معوذ ووجه الخامسة(٥)انه افقه منهاؓ واما التطبیق بین الحدیثین ایضًا بوجوه الاول(۱) انه یمكن ان یكون فی العبارة

قلب من الراوی للترجیح سهوًا واصل العبارة ان یکون الابتداء بمقدم الرأس فلا تعارض بین الحدیثین والثانی(۲) انه علیه السلام فعل ذلك ای ابتداء من مؤخر الرأس للجواز والثالث(۳) انه علیه اللسلام فعل ذلك للعذر لعل ان یکون علی مقدم رأسه قرحة وغیر ذلك من الوجوه

واعلم ان فی باب ماجاء ان مسح الرأس مرة:۔

فیه اختلاف وهو ان عند ابی حنیفةؒ واحمد ومالك ای الجمهور مسح الرأس مرةً واحدةً وعندالشافعیؒ فی مسح الرأس تثلیث ودلائله کثیرة احدها(۱) حدیث ابی داوٗد وهو مسح النبیؐ رأسه ثلاثًا فی باب صفة وضوء النبیؐ رواه ابو سلمة بن عبدالرحمٰن تلمیذ عمران مولی عثمان بن عفانؓ والثانی(۲) حدیث تثلیث انه علیه السلام توضأ ثلاثًا ثلاثًا فثبت تثلیث فی المسح بذلك الحدیث والثالث(۳) دلیل عقلی وهو قیاس تثلیث المسح علی تثلیث الغسل وادلة جمهور الائمة ایضًا کثیرة احدها (۱)هذالحدیث ای حدیث الربیع فی الترمیذی والثانی (۲) احادیث عثمان بن عفانؓ واحادیث علیؓ واحادیث عبدالله بن زید المازنی واکثر من الاحادیث فی هذا الباب فی ابی داوٗد وکلهما تدل علی مسح الرأس مرةً واحدةً واما جواب، من جانب الجمهور الی الشافعیؒ بوجوهٍ احدها(۱) انهم یقولون بنسخ احادیث التی جاء فی تثلیث مسح الرأس باحادیث عثمانؓ لان احادیثه کانت بعد وفات النبیؐ فصارت ناسخةً لاحادیث تثلیث فی مسح الرأس کما قال ابو داوٗد احادیث عثمانؓ الصحاح کلها تدل علی مسح الرأس انه مرة والثانی(۲) بترجیح احادیث مرةً واحدةً علی احادیث التثلیث وجوهِ الاول(۱) بفقاهة عثمانؓ وعلیؓ وعبدالله بن زیدؓ المازنی علی الذین رووًا فی مسح الرأس التثلیث والثانی(۲) بکثیر الملازمة فی عثمان واصحابه من غیرهم الذین روواالتثلیث فی المسح والثالث(۳) ان کان مثل ماقلتم فما بقی المسح مسحا بل یصیر غسلًا والرابع(٤) ان قیاسك قیاس مع الفارق ای قیاس تثلیث المسح علی الغسل واما تطبیق هو بوجهین الاول (۱) انه فعل النبی للجواز والثانی (۲) انهؐ مریدیه ثلاثًا علی الرأس بماء مرة واحدةً ونحن ایضًا لاننکر من هذا بل نحن ننکر من اخذ المآء ثلاثًالها

باب ماجآء انه یاخذ لرأسه ماء جدیدًا :۔

فیہ اختلاف الائمة مذھب ابی حنیفةؒ وروایة عن احمدؒ وسفیان الثوریؒ مَنْ مسح بما بقی علی یدیه من الماء صحیحؒ والاولی بمآء جدید وعند الشافعیؒ ومالکؒ لایصح بمآء بقی علی یدیه مسح الرأس بل وجب علیه مآءً جدیداً ودلیلھما(۱) ھذالحدیث روی عبداللّٰه بن زید فی الترمیذی والثانی(۲) دلیل عقلی ان قطرات اللتی تکون علی یدیه مآءؒ مستعملؒ فلایصح مسح بمآء مستتعمل وادلة ابی حنیفةؒ واصحابه حدیث ابی داوٗد عن ربیع انه علیه السلام مسح برأسه من فضل مآء کان فی یده والثانی (۲)رویٰ ابن لھیعة فی الترمیذی عن عبداللّٰه بن زید انهؒ مسح رأسه بماء غبر فضل یدیه ای بقی من فضل یدیه وایضًا عندھم(۳) اولٰی ماءؒجدیدؒ ودلائلھم علی الاولویة ماء جدید احادیث التی استدل بھا الشافعیؒ ومالکؒ ان احادیث اللتی استدلتما بھا کلھا فعلیؒ لاقولیؒ والوجوب یثبت باحادیث القولی لا الفعلی واما التطبیق بین الاحادیث فھو ان حدیث تجدید الماء محمول علی الاولویة وحدیث عدم تجدید محمول علی الجواز عند عدم تجدید المآء واما الجواب ،عن دلیھما العقلی ان المآء صارت مستعملًا اذا تقرر علی الارض او اذا اقطتر من العضو وھذا لیس کذلک بل ھی بلل باقیة علی الیدین فمسح بھذا البلل لیس کمسح بمآء مستعمل۔

واعلم ان فی باب مسح الاذنین ظاھر ھما وباطنھما وھکذا فی باب ما جاء ان الاذنین من الرأس اختلاف :۔

الائمة وفیه مذاھب خمسةؒ (۱) مذھب شعبیؒ (۲)و امام زھریؒ (۳) و مذھب اسحٰق بن راھویه (٤) ومذھب امام شافعیؒ (٥) ومذھب ابی حنیفةؒ (۱)فعندشعبیؒغسل ومسح باطنھما ومسح ظاھرھما (۲)وعند امام زھریؒغسل فقط (۳) وعنداسحٰق بن راھویه:۔ مسح فقط لکن فی وقتین(۱) فمسح باطنھما وقت غسل الوجه(۲) وظاھرھما وقت مسح الرأس(٤) وعند امام شافعیؒ :۔مسح فقط لکن بمآء جدید لابمآء الرأس(٥) وعند امام الائمة ابی حنیفةؒ مسح فقط لکن بمآء الرأس وادلتھم سیأتی فیما بعد ودلیل امام شعبیؒ حدیث ابی داوٗد ان علیًاؓ القم ابھامیه فی اذنیه ای جعلھما فی سوراخ اذنیه فعلم من ھذا ان لباطنھما غسل ودلیل امام زھریؒ حدیث وھو قول علیه السلام سجد وجھی لِلذی خلق سمعه وشق بصره فعلم منه ان اذنین من الوجه فحکمھما حکم الوجه فی الغَسل ولیس لامام الشافعیؒ الاّ دلیل العقلی علی ذلك انھما عضو مستقلة فینا سبھما مآءً جدیدًاودلیل الاحنافؒ حدیثین ربیع بنت معوذفی باب

ماجاء(١) ان مسح الرأس مرةً وحدیث (٢)ابی امامة فی باب ماجاء ان الاذنین من الرأس وایضًا حدیث(٣) ابن عباسؓ فالشوافعؒ یعترض علینا ان استدلالکم بحدیث ابی امامة غیر صحیح واعتراضات خمسة الاول(١) ان سنان بن ربیعة ضعیف ـوالثانی (٢) شهر بن حوشب ایضًا ضعیف۔ والثالث(٣) قال حماد لا ادری ان اقول الاذنان من الرأس اهذا من قول النبیؐ او من قول ابی امامة والرابع (٤) ان مراد من قوله الاذنان من الرأس بیان خلقهما لا بیان حکمهما فی المسح والخامس (٥) سلمنا ان مراد الاذنان من الرأس بیان حکم المسح لکن من این علمتم ان مسح الاذنین بماء الرأس فما ثبت وما کمل حجتکم لکنا نجیب الیهم من هذه الاعتراضات المذکورة فالجواب(٢) عن اعتراضهم الاول (١) ان سنان بن ربیعة لیس بضعیف لانه ینقل منه امام البخاریؒ ومسلمؒ وغیرهما وهکذا شهر بن حوشب قال(١) یحیٰ بن معین(٢) واحمد هو ثقة یعنی شهر بن حوشب هذا جواب عن الثانی ومن الثالث قال امام ابن ماجةؒ فی هذا القول قال النبیؐ الاذنان من الرأس اخرج ابن ماجة و ابو داوٗد من عبد اللّٰه بن زید قال قال رسول اللّٰهؐ الاذنان من الرأس وان سلمنا ان هذا قول ابی امامة الصحابیؓ فقوله فی مالا یدرك بالعقل بمنزلة المرفوع ومقبول ومن الرابع(٤) ان النبیؐ کان مبعوثًا للاحکام ای لبیانها لا لبینان امور البدهیة کما قلتم الیها الشوافعؒ ومن الخامس (٥) انا نفهم هذا ای ان مسح الاذنین بمآء الرأس من قول علیه السلام من الرأس ولیس فیه الکاف تشبیهی کما قلتم ایها الشوافع وزعمتم ان حکم الاذنین کحکم الرأس فی المسح ولیس مراده انه بماء الرأس

واعلم ان فی باب تخلیل الاصابع :۔

اختلاف فعند اسحٰق بن راهویه خلال الاصابع واجب ودلیله ان فی حدیثین کلیهما صیغة الامر وعند ابی حنیفةؒ والشافعیؒ واحمدؒ فی روایةٍ ان کان اصابع الرجلین او الیدین مضمومة فتخلیلها واجب ؒوالّا فمستحبةؒ وسنةؒ فدلائل الجمهور ان فی احادیث الصحاح اللتی نقلت من النی لیس فیها تخلیلها والثانی انه لیس فی القرٰن تخلیل الاصابع والثالث(٣) ان فی حدیث اعرابی اذا قال له النبیؐ توضأ کما امرك اللّٰه ولیس فیه ذلك ای تخلیل الاصابع والا ای وان لم یکن کما قلنا فیلزم زیادة علی کتاب اللّٰه بخبر الواحد وهو لیس بجائز والرابع (٤) ان الامر فی حدیث للاستجاب والا فیلزم ما قلنا من لزوم الزیادة علی کتاب اللّٰه تعالےٰ وهو لیس بجائز کما تقدم

واعلم ان فی باب ما جاء ویل للاعقاب من النار عنوانات:۔

الاول(۱) فی شرح اللغات والثانی(۲) فی شان ورود الحدیث والثالث(۳)فی بیان المذاهب فتفصیل العنوان الاول(۱) الویل اسم لموضع فی الجهنم وایضًا یقال فی کلام العرب للهلاکة واعقاب جمع عَقِبَ یقال لمؤخر قدمین وفی العبارت حذف واصل العبارة هکذا ویل لاصحاب الاعقاب من النار وزاد فی بعض الرویات ویل للاقدام من النار وتفصیل العنوان الثانی(۲) فی شان ورود الحدیث قال ابن عمرؓ رجعنا مع النبیﷺ من مکة الی المدینة حتٰی اذا کنا بمآء بالطریق تجعل قومٌ عند العصر فتوضؤاوهم عجال فانتهینا الیهم واعقابهم (تلوح) ای ابیض لاجل عدم الغسل فقال رسول اللّٰہﷺ ویل للاعقاب من النار اسبغواالوضوء وتفصیل العنوان الثالث(۳) فی بیان المذاهب (۱) مذهب محمد بن جریر طبریؒ (۲) ومذهب امام حسن بصری (۳) ومذهب الجمهور (٤) ومذهب فرقه امامیة ای شیعة فعند محمد بن جریر طبریؒاختیار بین غسل الرجلین ومسحهما وعند امام حسن بصریؒ یجمع بین الغسل والمسح کلتیهما وعند الجمهور غسل الرجلین فقط وعند فرقة امامة ای شیعة ای روافض مسح فقط ودلیل هذه الفرقة قرأة الجر فی ارجلکم ودلیل الجمهورقرأة بالنصب فی ارجلکم ویجاب عن قرأ ة الجر انه للجوار وهو وامسحو برء و سکم واعتراض امامیة علی الجمهور بجوابهم ارجلکم هذا بوجوه الاول(۱) ان الجر للجوار قد یجیٴ لضرورة الشعری ولیس ههنا ذاك ای ضرورت شعری والثانی (۲) ان الجر للجوار لا یجیٴ اذا لم یکن فیه خوف الالتباس وههنا خوف منه لانه یلتبس غسل بالمسح وبالعکس والثالث(۳) ان ا لجر للجوار لا یجیٴ فی کلام الفصیح وههنا کلام فصیحٌ فما ثبت الجر للجوار بل جر فیه اصلیٌ واما قراء النصب فیه اما لاجل نزع الخافض وحذف الجار کما فی قوله تعالٰے واختار موسیٰ قومه بفتح القوم ای من قومه فاذا نزع الخافض صار منصوبًا فههنا ایضًا فتقدیر العبارة هکذا وامسحو برء و سکم وبارجلکم فلما نزع الخافض فصار منصوبًا واما للعطف علی محل رء وسکم ومحله النصب للمفعولیة لوامسحوا فهذا هی الاعتراضات الواردة من الروافض امامیة علی جوابنا ان الجر للجوار ومسلکهم فی قراء ة النصب فالجواب منا عن اعتراضاتهم المذکورة الخمسة فعن الاول والثالث ان اعتراضهم فی الموضعین علینا غلطٌ وانکم قلتم ان الجر للجوار لا یجیٴ الا لضرورت شعری کما قال عبد الرسول ولا یجیٴ فی کلام فصیح لان القرآن کلام فصیحٌ غیر شعرٍ وجاء فیه جر للجوار مثلًا فی قوله تعالٰے انی اخاف علیکم عذاب یومٍ الیم فاعراب لفظ الیمِ النصب لانه صفت للعذاب ولکن اعطی اللّٰه الجر للجوار وهی یوم فان قلت ایها المعترض ان

کلامنا فی الجر الذی مع العاطف فالجواب عنه ان الجر للجوار مع العاطف ایضًا موجود فی القرآن کما فی قوله تعالے وحُورٌ عَیْنٌ کَامْثَالِ اللؤلؤ المکنون بجر حورٍ وعین للجوار اکوابٍ وکَأْسٍ وَلحم طَیرٍ وهذا ای الجر ایضًا قرأة فیه ای فی حورٌ عینٌ واصل القرأة فیه رفع لانه معطوف علی ولدانٌ ففی ما نحن فیه ایضًا وهذه الاجونة ذکرتها من شیخ رشید احمد جنجوهیؒ واما الجواب عن الثانی ان ههنا لیس خوف الالتباس ای التباس المسح لان هذا التباس یرفع بلفظ الی الی الکعبین لان الغایة تجیء لاستعاب فی المغسولات لا الممسوحات فرفع الالتباس المانع کما فی قوله تعالے وایدیکم الی المرافق ولیس الغایة فی وامسحوا ا برء و سکم ولهذا الفرقة الامامیة الرافضة اعتراضات الاخریٰ علی قرأئة نصبًا انه منصوب لعطفة علی وجوهکم الاول(۱) وهو نصبه لیس لعطفة علی وجوهکم بل لعطفه علی محل رء وسکم تحت وامسحوا والثانی (۲) ان نصبه لاجل نزع الخافض ولیس کما کما قلتم والثالث(۳) ان نصبه لاجل انه مفعول معه لرء وسکم والرا بع (٤)انه مفعول فعل المحذوف وهو وامسحوا ارجلکم ولیس کما قلتم والخامس(٥) ان عطفه یناسب مع القریب لا للبعید وقریبه ههنا رأس واما الجواب منالهم عن الاول (۱) وهو ان عطفه علی محل رء و سکم غیر صحیح لان ذلك ای کما قلت یکون کذلك اذا تعذر العطف علی اللفظ وههنا لیس تعذر اللفظ وهو وجوهکم فکیف تحمل علی المحل بغیر تعذرعلی اللفظ والثانی (۲) بان قولکم بنزالخافض خلاف الاصل لان ذلك یکون اذا لم یکن للنصب وجه ظاهر اخری 'واما ههنا فللنصب وجه ظاهرٌ واما عن الثالث(۳) فهو اسهل جدًا ان ههنا معناه مفعول معه لیس بصحیح الا ان مفعول معه فی الحقیقة فاعل ذلك الفعل کما یقال جاء البرد والجبات فالجبات فاعل جاء کما هو البردو ههنا لیس کذلك لان رجلین لا یکون فاعل وامسحواووجه الثانی لعدم الصحة فی مفعول وهو معیة مفعول معه مع السابق وههنا لیس غسل الرجلین او مسحها مع مسح الرأس بل متاخر عنه واما الرابع(٤) ان قولکم بتقدیر وحذف وامسحوا لیس بصحیح ودال علی عدم صحته لفظ الی فی الی الکعبین لان الغایة تجیء ولیس الاستعاب فی المسح بل هو فی الغسل فثبت ان تقدیرکم وامسحوا غلط وان کان الفعل محذوفًا فهو واغسلوا وهذاالجواب ایضًا من اعتراضهم ای الروافض الخامس(٥) نعم ان عطفه یناسب مع القریب وهو رء وسکم فقلنا لهم لکن هذا اذا لم یکن علی عطفه علی وجو هکم دال وههنا دال موجود وهو لفظ الی للاستعاب فی قوله تعالیٰ الی الکعبین وهو یجیء فی المغسولات لا فی الممسوحات وقال امام رازیؒ ان قرأتین فی ارجلکم مثل نصین فصار فیه اجمال ای صار فی وظیفة الرجلین اجمال ففعل النبیؐ

فی الغسل تفسیرًا لہ فی حالة غیر تخفف لقرأة النصب ومسحه وقت تخفف تفسیرًا لقرأة الجر فرفع الاجمال بفعل النبیؐ فی الحالین وقال امام شافعیؒ الانسان لا یخلوا ما ھو متخفف ام لا فقراء ة الجر محمول علی حالة التخفف وقراء ة النصب علی حالة غیر التخفف وقال ابن حاجب ان کان فعلان قریب المعنی اومتحد الغایة ای مقصد کلاھما کان واحد کالطھارة فی الوضوء منھما ای من الغسل والمسح متعلق فحذف احدھما من الفعلین فعطف متعلق المحذوف علی متعلق المذکور کانه ھو متعلق المذکور ایضًا کقولھم علفتھا تبنًا وماءً باردًا وھھنا المسح والغسل متحد الغایة وھی الطھارة فذکر وامسحوا وحذف واغسلوا واصل العبارة وامسحوا برء و سکم ولغسلو ارجلکم الی لکعبین واعترض علیه (ای علی ابن حاجب) شیخ ابن الھمامؒ ھذااذا کان اعراب من نوع واحد کما فی علفتھا تبنًا وماءً باردًا کلاھما النصب علی المفعولیة وھھنالیس کذلك فنقول عنه فی الجواب ان قوله برء وسکم منصوب محلا فصار الاعراب من نوع واحد وقال الطحاویؒ ان قراء ة الجر منسوخ باجماع الامة بغسل الرجلین وبالا حادیث المتواترة فی غسل الرجلین وقیل وھو زجاج ان المسح یجیء بالمعنین الاول (۱) اصابة المآء والثانی(۲) اسالة المآء یعنی الاول امرار ید المبتلیة فیجیء به المسح والثانی (۲) غسل الخفیف وھھنا المراد الثانی ای غسل الخفیف فی الرجلین وھذا الجواب لھم فی قراء ة الجر۔

باب ما جآء فی الوضوء مرة مرة
وباب ماجاء مرتین مرتین وثلاثًا ثلاثًا والرابع مرتین:۔

وثلاثًا والخامس مرةً وثلاثًا ولیس فیه مرة و مرتین وثلاثًا واما باب ماجاء فی الوضوء مرة ومرتیں وثلاثًا فداخل فی صور الثلثة الاول (۱) ولیس بمستقل واعلم ان ھھنا عنوانات الاول (۱) فی مقدار الفرض ای مقدارفرض فی الوضوء والثانی(۲)بیان الاختلاف فی السند والثالث فی تاویل الحدیث قال علیه السلام للاعرابی لما جاء ه ویسئله عن الوضوء فاراه ثلاثًا ثلاثًا ھذا وضوئی فمن زادعلی ھذاا ونقص فقد تعدیٰ وظلم

فتفصیل العنوان الاول :۔ ان فرض فی الوضوء باتفاق العلمآء ای علماء الامة الوضوء مرةً مرةً بقوله تعالیٰ فاغسلوا وجوھکم الأیة والامر(۱) لا یقتضی التکرار (۲) ولا یحتمله کما تقرر فی علم الاصول فیکون المراد منه وضوء مرةً مرةً وھکذاتوضأ النبیؐ مرةً مرةً وقال ھذا وضوء واما وضوء مرتین مرتین فنورؐ علی نورٍ واما ثلاثًاثلاثًا فھی سنةؐ لان النبی توضأثلاثًا ثلاثًا اوقال ھذا وضوئی ووضو الانبیآء

من قبلی فان قیل ان تثلیث فی الوضوء کیف سنةٌ بل واجب وقد جآء فی بعض الروایات جاء الاعرابی الی النبیﷺ یسئله عن الوضوء فاراه ثلاثًا ثلاثاثم قال هذا وضوئی الخ فمن زاد علی هذا او نقص فقد تعدی وظلم فلو کان التثلیث سنةً فکیف یکون الوعید علی ترکه ای علی نقصانه وزیادة علیه فالجواب عنه، ان هذا الحدیث وارد فی الرجل الذی لم یری التثلیث سنةً بل یری زائد عن ذلك سنةً او ناقص عن ذلك والثانی عنه (۲)ان مقصد من الزیادةِ والنقصان فی مقدار الاعضاء مثلًا غسل الیدین الی المرفقین فغسلهما الی الابطین او الرجلین الی رکبتین وقال ای هذا الرجل هذا الی ما فعلت هی السنة والثالث عنه(۳) انه قیل ان لفظ تعدیٰ وظلم قد یستعمل فی خلاف الاولیٰ

وتفصیل العنوان الثانی :۔ فی اختلاف السند واضطراب فیه والاضطراب بوجهین الاول (۱) فی شیخ زید بن اسسلم والثانی فی شیخ شیخه فرویٰ هذا الحدیث (۱) سفیان ثوری (۲) وابن عجلان (۳) هشام (٤) وعبد العزیز بن محمد عن زید بن اسلم عن عطاء بن یسار وایضًا رواه رشدین بن سعد عن الضحاك بن شرجیل عن زید بن اسلم عن ابیه فسفیان واتباعه یقولون ان شیخ زید بن اسلم هو عطاء بن یسار ورشید ین واتباعه یقولون ان شیخه ابوه والاختلاف الثانی فی شیخ شیخه فیقول الاولون ان شیخ شیخه ابن عباسؓ ورشدین واتباعه یقولون شیخ شیخه هو عمر بن الخطابؓ فاوضحنا فیه

واما عنوان الثالث (۳):۔ فهو داخل فی عنوان الثانی فانظر هناك فتعلم به۔

باب الوضوء النبی ﷺ کیف کان :۔ واعلم ههنا یبحث عن اشیاء معدودة الاول(۱) ان امام ترمیذی لم اورد باب مستقل قلنا لان یعلم عادة النبیﷺ تفصیلًا وان کان ذکره فی ما قبل لکن لا علی التفصیل فلذا اورد بابًا مستقلًا والثانی ان علیؓ شرب مآء فضل طهور قآئمًا والحال ان النبیﷺ نهیٰ عن شرب المآء قآئمًا اخرج مسلم قال النبی من شرب قائمًا فلیستقی وایضًا اخرج ترمیذی فی شمائله نهی النبی عن الشرب قائمًا فالجواب عنه :۔ان نهی النبیﷺ عن المآء قائمًا فی مآء الکثیر لاالقلیل ومآء الوضوء قلیلٌ والثانی عنه :۔ان شرب فضل الوضوء ومآء الزمزم مستثنیٰ عن النهی والثالث عنه :۔ان النهی عن الشرب قائمًا تنزیهیٌ باب فی النضح بعد الوضوء واعلم ان فی قوله علیه السلام قال لی جبرئیل یامحمدﷺ اذا توضئت فالنتضح احتمالات خبران قال البعض(۱) مراد من فالنتضح الاسباغ فی الوضوء یعنی انصب المآء علی اعضاء الوضوء لیحصل کمال الوضوء وقال البعض(۲) ان مراد منه الاستنجاء بالمآء فمعنی اذا توضئت ای اردت الوضوء وقال البعض(۳) ان مراده منه اعصار الذکر ای اعصر ذکرك وله کیفیات کثیرة

كما تعلم وقال البعض(٤) ان مراده انتضاح الماء الى السراويل بعد الاستنجاء بالمآء الى موضع الذى بمحاذات الفرج من السراويل ليدفع به وسوسة الشيطان واسم هذا الشيطان ولهان" اى موسوس فى الوضوء وهذا المعنىٰ يناسب مع ترجمة الباب وقال البعض(٥)ان مراده منه انضاح الماء الى عين الذكر وسر فى ذلك احباس قطرات البول فى الذكر كما ينتضح بعض الناس المآء الى ضرع البقرة لاحتباس بعض اللبن فى ضرعها وقوله اضطربوا فى هذا الحديث وهو سفيان (١) بن الحكم اوالحكم بن سفيان (٢)قيل مرادمنه من الحديث اى اضطراب فى هذا الحديث معنى اللغوى اى اضطرابو فى هذا اللفظ وهو تعيين اسم ابى الحكم بن سفيان (٣) وقيل ان مرادمن الحديث اى اضطرب فى هذا الحديث المروى من ابى الحكم بن سفيان من اجل اضطراب فى سنده ـ

واعلم ان باب فى اسباغ الوضوء عنوانات :ـ

الاول فى لفظ الا ادلكم والثاني فى اعتراض الوارد على ما يمحوالله والثالث(٣) فى لفظ اسباغ واقسامه والرابع(٤) فى لفظ مكاره والتفصيل فيه والخامس (٥)فى لفظ خطا وتفصيله والسادس (٦) فى لفظ رباط هل هوظاهرى" ام باطنى **العنوان الاول (١)** :ـ فى الاقيل همزة للاستفهام التقرير ى ولام نافية وهذا اللفظ يستعمل فى كلام العرب على نحوين (١) مفرد للتنبيه (٢) ومركب للاستفهام الانكارى وههنا استفهام لكن تقريرى والثانى (٢)فان قيل كيف تنسب محو الى الخطاء وهى من الاعراض والمحو يجئ فى الجوهر فالجواب عنه:ـ محو عبارة عن غفرانها والثانى ان فى العبارة حذف المضاف وهو لفظ اثراى محو اثر الخطايا عن صحيفة الاعمال فان قيل هل يعاف بالوضوء معاصى كلها ولوكان كبائر والامر ليس كذلك فالجواب عنه:ـ نعلم اذان الوضوء بشرط الندامة (١) والتوبة(١) لان فى دعاء الوضوء بعض من الكلمات تدل على التوبة والندامة على العصيانكلها والثالث (٣) فى اسباغ والاسباغ ثلثة اقسام (١) اسباغ فريضة" واسباغ مسنونة" (٣) واسباغ مستحبة (١) فى المفروضة ادآء الفرائض (٢) وفى المسنون اداء المسنون اى مسنونات الوضوء (٣) وفى اسباغ المستحبة اداء مستحبات الوضوء والرابع(٤) فى مكاره وهى جمع مكره اى المشقة وهى فى ثلثة حالاتٍ (١) فى حالة المرض (٢) وفى حالة شدة البرد (٣) وفى حالة فقدان الماء فاشتراه بالثمن الغالى وهذا ايضًا مشقة على الانسان والخامس(٥) فى لفظ خطاء وهى خطوة هى ما بين القِدمين من الفاصلة وههنا مراد (١)اثر القدمين(٢) واما كثرة الخطواط ان تكون لبعد الدار عن المسجد (٢) اوعلى سبيل التكرار فى المشئ الى المسجد (٤) اولقلة الفاصلة بين قدمين فيجئ

ای یحصل خطاط کثیرة والسادس(٦) فی قوله انتظار الصلوٰة سواء کان(١) فی المسجد (٢)اوالبیت (٣) اوفی موضع آخر وقلبه متعلق بالصلوٰة بعد الصلوٰة واما قولکم الرباط واشارةٌ الی المجموعة بتاویل المذکور وقیل اشارة الی القریب والرباط علی قسمین ظاهریؐ باطنیؐ الاول ربط الخیل للجهاد والثانی ربط النفس وههنا یحتمل المعنیین فان اخذ الاول فالکلام محمول علی التشبیه وآلة التشبیه محذوف وهو الکاف ای فذالکم کالرباط وان اخذالثانی فالکلام علی الحقیقة

واعلم ان فی باب المندیل بعد الوضوء مباحث:۔

احدها(١) اختلاف الائمة قال ابو حنیفةؒ ومالکؒ واحمدؒ وجمهور العلماء ان استعمال المندیل مباح مطلقًا سوآء کان بعد الغسل اولوضوء وقال محمد بن ابی لیلا (٢)وداوٗد ظاهری وابن عمرؓ مکروهؐ مطلقًا(٣) وقال امام زهریؒ مکروه بعد الوضوء وغیر مکروه بعد الغسل وعن امام الشافعیؒ فیه اقوال مختلفة وشتیٰ قد یقول (١)مکروه مطلقًا والثانی(٢) انه جائز مطلقًا والثالث(٣) انه مستحب من اقوال الشافعیؒ والرابع (٤) انه مستحب فی الشتاء ومکروه فی الصیف ودلائل من یکرهوه حدیث میمونةؓ(١) ذکره البخاری ومسلم قالت انی جئت بالمندیل الی نبیؐ فلم یأخذه والدلیل الثانی(٢) حدیث موقوف علی الزهریؒ بان مآء الوضوء یؤذن کدم الشهید فلا یلیق بالا زالة والثالث(٣) دلیل عقلی وهو ان مآء ماخوذة ابالمندیل مآء مستعملة وهی نجسٌ فینجس به المندیل ودلائل الجمهور فی اباحتها حدیث عائشةؓ فی الترمیذی وایضًا حدیث

معاذبن جبلؓ وغیرهما فی هذا الباب واما الجواب منالهم ان حدیث میمونةؓ نعم حدیث صحیح لکن وجه عدم اخذه النبی اما کان لنجاسته والثانی (٢) ان وجه عدم اخذها بوجه الوسخ علیه ای علی المندیل والثالث(٣) ان عدم ازالة الرطوبات لاجل تلذذ بها لان ذلك کان زمان الحرای لتحصیل البر ودة او تعلیمًا لامامة واما الجواب:۔عن حدیث الموقوفة علی الزهریؒ ان حدیث الزهری مقطوع وحدیث المقطوع ساقط فی مقابلة المرفوع وهی حدیث عائشةؓ ومعاذؓ وان کان فی سندهما ضعفٌ وایضًا یمکن ان یراد من المآء الموزون مآء ساقطةٌ علی الارض والجواب:۔ عن دلیلهم العقلی ان المآء المستعمل طاهر لیس بنجس فلا ینجس به المندیل لان المآء ینجس فی روایة اذا یسقط علی الارض وههنا لیس کذلك

باب ما یقول بعد الوضوء :۔

قولہ ثم قال اشهد ان لا اله الا الله الخ فیعلم منه انه علیه السلام قال بتلك الكمات بعد الوضوء وقوله من المتطهرین فان قیل ان طهارة قد حصل بالوضوء فما لمعنی بالسوال الطهارة بعد الوضوء قلنا فی الجواب ان الطهارة علی نوعین (۱) ظاهری وهی قد حصل بالوضوء (۲) وباطنی وهی الطهارة من الاخلاق الرذیلة والعقائد الذمیمة والسوال هٰهنا للثانی(۲) وقیل ان المقصد منه شمول فی جماعة المتطهرین قوله فتحت له ثمانیة ابواب الجنة فان قیل فتح الابواب اما ان یكون (۱) یوم القیمة اوالآن() (۲) وهوفی الدنیا ففی الصورة الثانیة هو محبوس فی دارالدنیالایحصل له دخول فیها فای فائدةٍ له فی فتحهاوفی صورة الاولیٰ یكتفی بالباب الواحد ولا حاجة الی ثمانیة ابواب فنقول فی الجواب ان فائدة فتح الابواب فی صور الثانیة لاظهار شرفه فی الملأالاعلی وتفخر بشانه بالملائكة قال علیه السلام ان الله یباهی بكم الملٰئكة واما فتحها فی صورة الاولی وفائدتها بان له اختیار ان یدخل من ایها الشآء ففی صَیغة الماضی اشارة الی تیقن وقوعها ای وقوع فتحها فان قیل ان فی تلك الابواب باب الریان وهو مختص بالصائمین فاذا كان له اختیار فی الدخول من ایها الشآء فوقع له الاختیار فی دخولها ای دخول فیها ایضًا فما یقی الاختصاص بالصائمین قلنا لهم له اختیار فی منها ایضًا ولكن یلهم الله ایاه بالدخول الی الجنة سواه فما فات الاختصاص بالصائمین وان كان المتوضی هو من الصائمین فلا اعتراض والله اعلم بالصواب۔

وقوله قال ابو عیسی حدیث عمرؓ (۱) قد خلف فیه اوقد خطاء فیه زید بن حباب فی هذ االحدیث الخ یعنی قال الترمیذی بنسبة الخطاء الی زید بن حباب فی هذاالحدیث بثلثة وجوہِ الاول (۱) انه ترك الراوی بین ابی ادریس الخولانی وعمر بن خطابؓ وهو عقبة بن عامر ونسب السما ع الخو لانی بنفسه الی عمر بن الخطاب والثانی(۲) خطائه انه جعل ابا عثمان شریكًا مع ابی ادریس فی سماع ربیعة بن یزید عنهما والحال ان ابا عثمان تلمیذ ربیعة بن یزید وشریك مع ربیعه بن یزید فی سماع المعاویة بن صالح والخطاء الثالثة(۳) انه ترك الراوی بین ابی عثمان وعمر بن الخطابؓ وهو جبیر بن نضیر ونسب سماع ابی عثمان بنفسه الی عمر بن الخطاب فكلا الاسنادین ضعیف ای اسناد (۱) ابی ادریس(۲)وابی عثمان ضعیف قال امام النوی قد اخطأ الترمیذی فی نسبة الخطاء الی زید بن حباب فی الاسناد لانه ذكر ابو داوٗد فی صفحه (۱۷) فی نسخةمطبوعة نور محمد كراتشی هذا الحدیث بروایة زید بن حباب عن ابی عثمان بسند صحیح ومسلم ایضًا بسند الصحیح فالخطاء فی السند اما(۱) عن جانب الترمیذی (۲)او من تلمیذ

مـن تلامذه زید بن حباب وایضًا انه ترك الراوی بین جبیر بن نفیر وعمر بن الخطابؓ وهو عقبة بن عامر قد ذکـره ابـو داؤد فـقـول الترمیذی انه لایصح فی هذا الباب عن النبی سهو عنه " واللّٰه اعلم بالصواب ،، باب الوضوء بالمد واعلم ان اتق الائمة ان الصاع اربعة امداد لکن اختلفوا فی مقدار المد قال ابو حنیفةؒ ومحمدؒ الـمد رطلان والرطل تسعون مثقالًا والمثقال عشرون قراطًا والقراط مقدار خمسة شعرات وقال الجمهور کشـافـعیؒ واحـمد المد رطل وثلث رطل فعندنا صاع ثمانیة ارطال وعند الشافعیؒ واحمد ومالك خمسة ارطـال وثـلـث رطـل فـد لیـلـنـا(۱) حـدیث ابن عدی (۱) عن جابر کان رسول اللّٰه یتوضوء بالمد رطلین ویـغتسـل بصاع ثمانیة ارطال رواه ابن عدی فی الکامل والثانی (۲) حدیث انسؓ فی ابی داؤد کان رسول اللّٰـه یتـوضـأ بـأنـاء یسـع رطـلین ویغتسل بالصاع والثالث(۳) حدیث ابی موسی جهنی فی النسائی اوتی المجاهد باناء فحزرته ای قدرته ثمانیة ارطال فقال حدثنی عائشةؓ کان رسول اللّٰه یغتسل بمثل هذا ودلیل الـجـمهـور قول ابی داؤد قال ابو دؤد سمعت احمد بن حنبلؒ یقول الصاع خمسة ارطال قال ابو دؤد وهو صـاع ابـن ابـی زئیـب وهـو صـاع الـنبیﷺ وکان خمسة ارطال وثلث فرطل الذی اراده ابو حنیفةؒ هو رطل عـراقـی وعـنـد الشـافـعیؒ رطـل الحجازی فرطل العراقی انقص من رطل الحجازی فبینهما ای ابوحنیفةؒ وشـافعیؒ نزاع لفظی وان لم یکن کذلك فدلائل لکل واحد منهم مذکورة() یعنی مقدار ثمانیة ارطال من الـعـراقـی یسع فی خمسة ارطال وثلث رطل من الحجازی فنزاع لفظی بینهما اوکان کذلك فی الاول ثم نسخ فصار ثمانیة ارطال۔

باب کراهیة الاسراف فی الوضوء:۔

واعـلـم ان الاسـراف فـی الـلـغة یـقال لتجاوز عن الحد وهو علی نوعین (۱) اسراف الاعتقاد وهو شرك واسـراف فـی الـعمل وهو ایضًا علی نوعین ان ظن الفاعل انه جزء من الدین فهی بدعة" کما هو دعاء بعد سـنة بهـئیة الاجتـمـاعیة فـی زماننا هذا اذا کـان اعتقاد هم انها جزء من الدین ویلامواتار کهابتر کها وان لـم یـکـن اعتـقـاد ه فی الجزئیة فی الدین فهو فسق" قوله ولها ن اما اسم لصنف الشیاطین الذین یوسوس فی صـدور الـنـاس فـی وقت الوضوء اواسم لساداتهم والاول ارجح ولفظه مشتق من وله یله کوعد یعد بمعنی تـحیر لانه تحیر فی القاء الوسوسة والسوسة فی قلب المتوضی باستعمال کثیر المآء فی الوضوء کما مر ان الـمآء الوضوء یوزن فیلقی الحرص فی قلب المتوضی بکثرة المآء وایضًا مرسابقاً ان الخطایا تذهب مع مآء الـوضـوء فهـو ایضًا تقتضی حب المآء الکثیرفلا زالة هذه الشبهات اورد المصنف باب مستقل ان لا تسرفوا

فی مآء الوضوء واترکوا مالا یعنی کما قال علیه السلام من حسن اسلام المرء ترک مالا یعنی فالزائد من الضرورة من مالا یعنی لامحالة لان استعما لها زائد من الحد من وسوسة ولها ن وهکذا وسواس للصلوٰة ای یلقی الوساوس فی قلوب المصلین یقال له خنذب

باب الوضوء لکل صلوٰة وهکذا
باب ما جاء انه یصلی الصلوٰت بوضوء واحد :-

واعلم ههنا مسئلتان (١) مسئلة وضوء النبیؐ (٢) ومسئلة وضوء الامة عند الاحناف کان علی النبیؐ وضوء واجب اولاً(١):۔ لکل صلوٰة ثم نسخ هذالحکم ودلائلهم احادیث ثلثة اول (١) حدیث حمید عن انس فی الترمیذی فی باب الوضوء لکل صلوٰة والثانی (٢) حدیث عمر وبن عامر الانصاری عن انس فی الترمیزی فی ذلک الباب والثالث(٣) حدیث عبدالله بن حنظلة فی ابی داوٗد فی باب السواک ان رسول الله امر بالوضوء لکل صلوٰة طاهرًا اوغیر طاهر فلما شق ذلک علیه امر بالسواک لکل صلوٰة الحدیث والناسخ لهذه الاحادیث الثلثة حدیث بریدة فی الترمیذی فی باب ماجاء انه یصلی الصلوٰت بوضوء واحد وعند الشوافعؒ ان الوضوء لکل صلوٰة کان مستحبًا للنبیؐ من ابتداء الامر ویطبقون بین احادیث باب اول والثانی (٢) بان احادیث باب الاول محمول علی الاستحباب وباب الثانی علی الجواز ولا نسخ بینهما ای هذا هی مسئلة فی وضوء النبی واما مسئلة(٢):۔ وضوء الامة فهی ایضًا اختلافیة فقال اهل الظواهر الوضوء لازم ای واجب وفرض لکل صلوٰة ودلیلهم آیة اذا قمتم الی الصلوٰة فاغسلوا وجوهکم الأیة وهو أمر مطلق یشمل للطاهر وغیر الطاهر واما احادیث الدالة علی الوضوء للمحدث اخباراحاد والزیادة بها لا یجوز علی کتاب الله وعند الجمهور وضوء لکل صلوٰة لیس بلازم مالم یحدث ویجابو اللظواهر عن الأیة بتقدیر العبارة فی الأیة وهو اذا قمتم الی الصلوٰة وانتم محدثون فاغسلوا وجوهکم الأیة دلائل الجمهور علی حذف هذا التقدیر فی الأیة (١)ثلثة آیاتٍ (٢) وثلثة احادیث اول آیة الغسل من الجنابة ان کنتم جنبًا فاطهروا والغسل یکون من الحدث هی الجنابة فکذلک الوضوء لان کلاهما طهارة لکن الثانی صغریٰ والاول کبریٰ فعلم ان الأیة فی الوضوء مقیدة" لا مطلقة" کما زعتم والثانی (٢) آیة تیمیم قال تعالیٰ اذا جآء احدکم من الغائط اولٰمستم النسآء فلم تجدوامآء فتیمموا صعیدًا طیبًا الأیة والتیمم خلف الوضوء وهو مرتب علی الحدث فکذلک الوضوء فثبت ان قید وانتم محدثون ملحوظ فیه والأیة الثالثة قال الله تعالے ماجعل الله فی الدین من حرج وهو نازل بعد آیة التیمم والوضوء لکل صلوٰة فیه حرج عظیم فصار الوضوء

مقيدًا بالحدث واما الاحاديث الدالة على هذا القيد احدها (١) حديث حميد عن انس ان النبى كان يتوضأ لكل صلوٰة طاهر وغير طاهر قال قلت لانس فكيف كنتم تضعون انتم قال كنا نتوضؤ وضوء واحد فلو كان الوضوء واجبًا بغير حدث فلم لم يتوضأ اصحاب وضوء لكل صلوٰة فاذا لم يفعلو افعلم ان قيد حدث ملحوظ والثانى(٢) حديث عمر و بن عامر الانصارى قال سمعت انس بن مالك يقول انه قال كنا نصلى الصلوٰت كلها بوضوء واحد مالم نحدث فعلم ان قيد فى الأية ملحوظ والثالث(٣) قول عليه السلام لايقبل الله صلوٰة احد احدث فى الصلوٰة حتى يتوضأفعلم منه ايضًا ان الوضوء مرتب على الحدث واما استحباب الوضوء بعد الوضوء فالجمهور لا ينكرون منه بل قائلون به ايضًا بقول عليه السلا م من توضأعلى طهر كتب الله له به عشر سنات واما انكارهم من فرضية الوضوء بعد الوضوء من غير حدث والبحث الثالث (٣):ـفى من توضأ بعد الوضوء مرة ولم يصلى بوضوء السابق صلوٰة ولا سجدة التلاوة وغير ذلك فهو ليس فى حكم الوضوء على الوضوء ولا يستحق عشر حسنات بل هو اسراف ومكروه واما مستحق لعشر حسنات هوالذى يفعل بوضوء السابق امرًا موقوفًا على الوضوء(١) كالصلوٰة(٢) او سجدةالتلاوة(٣) او صلوٰة الجنازةوغيرهاوالبحث الرابع (٤):ـفى قوله انك فعلت شيئًا لم تكن فعلته قال عليه السلام لعمر عمدًا فعلته قال البعض الضمير فى فعلته راجع الى مسح خفين ولكن هذا ليس بسد يد لانه يوهم منه انه لم يكن يمسح على الخفين قبل الفتح والحال انه ليس كذلك وقيل راجع الى كليهما ولكن هذا ايضًا ليس بسديد والصحيح انه راجع الى جمع بين الصلوٰت بوضوء واحد والبحث الخامس(٥) (٥):ـ فى اسناد حديث سفيان الثورى واعلم ان للسفيان الثورى فى هذا الحديث اسنادين الاول(١) برواية علقمة بن مرثدوالثانى (٢) برواية محارب بن دثار فالحديث الاول مرفوع اتفاقًا والثانى ارسله عبد الرحمٰن بن المهدى تلميذ سفيان ورفعه وكيع من تلامذته واما لترميذى رجح مرسل عبد الرحمٰن بن المهدى على مرفوع وكيع لان لعبد الرحمٰن متابعين فى الارسال كما يعلم من قوله وروى عبد الرحمٰن بن مهدى وغيره الخ والله اعلم بالصواب

باب فی وضوء الرجل والمرء ة من اناء واحد فی وقت واحد وباب کراهیة فضل طهور المرء ة :ـ

وباب الرخصة فی ذلك وفیها مباحث الاول قال العلمآء ههنا احتمالات ثلثة الاول (١) اخذ المآء ای یاخذ الرجل والمرء ة من اناء واحد معًا والثانی (٢) وضوء المرء ة بفضل وضوء الرجل والثالث(٣) وضوء الرجل بفضل وضوء المرء ة ففی صورة الاولیٰ اتفاق علی جواز هاو فی صورة الثانیة والثالثة اختلاف العلمآء فعند اهل الظواهر کلا لصورتین الآخرین لا یصح بل مکروہ واما الثالث(٣) (١)فقال احمد بن حنبلؒ (٢) اسحٰق بن راهوی لیس بصحیح یعنی مکروہ عندهم وقال الجمهور جائز لیس فیه کراهیة قط ودلیل احمد واسحٰق والظواهر حدیث عن الحکم بن عمرو الغفاری فی باب الثانی وهو ان النبیؐ نهی ان یتوضأالرجل بفضل طهور المرء ة ودلیل الجمهور حدیث فی باب الثالث عن ابن عباسؓ قال اغتسل بعض ازواج النبیؐ فی جفنة ای من جفنة فاراد رسول اللّٰهؐ ان یتوضأ منه فقالت یا رسول اللّٰه الخ وهکذا حدیث عن ابن عباسؓ قال حدثتنی میمونةؓ قالت کنت اغتسل اناو رسول اللّٰهؐ من اناء واحد من الجنابة هذا الحدیث فی باب الاول فانْ قلت کیف یعلم من هذا الحدیث جواز وعدم کراهیة الوضوء الرجل بفضل طهور المرء ة قلنا ان الغسل من اناءٍ واحد فی وقت واحد مستلزم لتاخیر والتقدیم فی الاغراف فیصیر فضل الطهور للمتأخرتدبر فیه واما الجواب منا عن حدیث الذی استدل به (١) احمد واسحٰق (٢) واهلُ الظواهر بوجوهٍ الاول (١) ان حدیث النهی منسوخ (١)باحادیث الجواز(٢)وا لاثبات لانها متأخرة من حدیث النهی والثانی(٢) بالترجیح بان احادیث الجواز راجحة علی حدیث النهی قال الترمیذی حسن فقط ولاحادیث الجواز حسن صحیح والثالث(٣) بالتطبیق بان حدیث النهی محمول علی النهی تنزهیة وحدیث الجواز علی نفی الکراهیة والرابع (٤) ان حدیث النهی فی مرء ة الاجنبیة ومراد من حدیث الجواز زوجة الرجل والخامس(٥) ان فضل المرء ة علی قسمین الاول (١) مایسقط من عضو ویحبس تلك المآء فی اناءٍ آخر والثانی (٢) ما بقی من وضوء ها فی جفنة فمراد من حدیث النهی قسم الاول ومن حدیث الجواز قسم الثانی(٢) فلیس بینهما تصادم وتعارض والبحث الثانی (٢) فی الاعتراضات الاول (١) ان حدیث فی باب الاول وهو قالت کنت اغتسل اناو رسول اللّٰه من اناءٍ واحد الحدیث لیس بمطابق مع ترجمة الباب لان فی الحدیث ذکر الغسل من فضل طهور المرء ة وفی ترجمة الباب ذکر الوضوء من فضل طهور المرء ة والغسل غیر الوضوء فما جاء التطبیق بین الحدیث وترجمة الباب فالجواب عنه:ـ

بوجوه الاول(۱) ان مرادمن الغسل فی الحدیث غسل المسنون وھو یکون مع اوضوء والثانی (۲) عنه ان مراد من الوضوء فی ترجمة الباب وضوء اللغوی وھو مشتق من الوضأت بمعنی نظافت وھی کما کان فی الوضوء ففی الغسل بطریق الاولیٰ لان احدھما (۱) طھارة الکبریٰ والثانی(۲) طھارة الصغریٰ فجاء التطبیق بینھما والثالث عنه (۳) انه اذا صح الاعتراف فی الغسل معًا فصح فی الوضوء بطریق الاولیٰ والاعتراض الثانی (۲) وھو فی ترجمة الباب ذکر جنس الرجل وجنس المرء ة واوردت فی الحدیث امرء ۃ غیر الاجنبیة فلیس بین ترجمة الباب والحدیث تطبیق قلنا فی الجواب ان الکلام فی المرء ة فی ترجمة الباب للعھدٰ والمعھود والمرء ة غیر الاجنبیة والثانی عنه (۲) ان کل عام یکون فی ضمن الخاص فکانت المرء ة اللتی ذکرت فی ترجمة الباب موجودة فی المرء ة اللتی ذکرت فی الحدیث۔

باب ما جاء ان المآء لا ینجسه الشئ :۔

عن ابی سعید خدریؓ قال رسول اللّٰه ان الماء طھور لا ینجسه شی ء الحدیث واعلم ان فی نجاسة المآء اربعة مذاھب، الاول (۱)مذھب اھل الظواھر قال شیخنا ھذا لیس بمذکور فی کتبنا (۱) مذھب اھل الظواھر والثانی (۲) مذھب امام مالکؒ والثالث مذھب امام شافعیؒ واحمدؒ والرابع مذھب امام ابی حنیفةؒ (۱)فعنداھل الظواھر ان المآء طھور لا ینجسه شیء سواء کان قلیلًا او کثیرًاتغیر احدا وصافه ام لا لکن بشرط بقآء فیه الرقة والسیلان لقوله علیه السلام المآء طھور لا ینجسه شیء" واللام فی المآء للاستغراق اوللجنس ای جمیع افراد المآء او جنس المآء طھور لاینجسه شیء" وایضًا لفظ شیء" فی قوله علیه السلام لا ینجسه شی ء" نکرة وقعت تحت النفی فیفید العموم(قاعده فیه) ان النکرة اذا وقعت تحت النفی یفید العموم ولیس بلازم ھذا اذا لم یکن فیه لفظ من مثلًا ماجآء نی رجل وان وقعت قبلھا لفظ من فعموم معھا لازم مثلًا ماجاء نی من رجل ھکذا قال شیخنا المینویؒ ای لا ینجس جنس شیئ" المآء وقوله تعالیٰ وانزلنا من السمآء مآء طھورًا فالمآء بجیمع الافراد طھور لا ینجسه شیء وقال مالک(۲) الماء طھور لا ینجسه شی ء سوآء کان قلیلًا او کثیرًا الا اذا تغیر احد اوصافه (۱) من الطعم (۲) واللون(۳) والرئحة لما رواه ابن ماجة عن ابی امامة ان النبیؐ قال المآء طھور لا ینجسه شیء الا اذا تغیر (۱) طعمه (۲) اولونه (۳) اوریحه (۲)وقال الشافعیؒ واحمدؒ المآ ان کان کثیرا فلا ینجس الا اذا تغّیر احد اوصافه الثلٰثة وان کان قلیلًا فینجس بمطلق وقوع النجاسة سوآء غیر احد اوصافه ام لا ھذا مذھب امام ابی حنیفةؒ وصاحبیه ایضًا لکن الاختلاف بین الفریقین ای بین الاحنافؒ والشوافعؒ فی حد الفاصل بین الکثرة والقلة فالشافعیؒ واحمدؒ

قول ان القلتين وما زاد عليها كثير وما دون القلتين قليل(٢) وقال ابو حنيفةؒ و ابو يوسفؒ ان الكثرة والقلة مفوضة الى راى (١) مبتلابه ان ظن على قدر من الماء بالقلة فقليل وبالكثرة فكثير فلا يعارض مذهبهما مع مذهب الشافعيؒ فى حديث القلتين على هذا التقدير الاول(١) وهذا اصل مذهبنا لكن المشهور والمكتوب فى كتبنا الأخر ان وتقدير الثانى (٢) عند الاحنافؒ فى ماء الكثير الماۤء الكثير هو غدير العظيم الذى لايتحرك احد جانبيه بتحريك جانب آخر والحركة فيها الاختلاف فقال البعض(١) مراد منها تحريك بالاغتسال فيه(٢) وقيل باتوضى فيه (٣) وقيل بالتحريك الاصبع فيه والتقدير الثالث (٣) عند الاحنافؒ العشر فى عشر وهذاالقدر منقول عن محمد بن الحسن الشيبانیؒ اى عشر فى عشر فسئل عنه ذات يوم عن مقدار عشر فى عشر فقال نحو مسجدى هذا فزرعوه فوجدوه داخل ثمانية فى ثمانية ففى الخارج عشرًا فى عشر فتعين المقدار بهذا وقال مصنف شرح الوقاية فى توجيه كلام محمد بن الحسن الشيبانیؒ جوابًا عما قال البغویؒ فى الاعتراض وقال فى شرح الوقاية قال المحق السنة هو ابو محمد الحسين ابن مسعود البغوى مؤلف شرح السنة ومصابيح السنة فى السنة ومعالم التنزيل فى التفسيران القول عشر فى عشر ليس له اصل) مقوله قول مصنف شرح الوقاية بانه موافق بحديث من حفر بيرًا فله حولها اى حريمها اربعون (٤٠) زراعًا الحديث قال مولانا عبد الحیؒ فى كتابه بان هذالحديث(١) بلا اسناد فكيف تستدل بحديث غير مسند والثانى (٢) انه ان سلم ذلك ففى مراد الحديث اختلاف (١)فقال البعض فى جميع اطرافه اربعون ذراعًا (٢) وقيل اربعون ذراعًا من كل جانب فكيف يصح الاستدال به والثالث (٣) ان قياسسك بالمآء على الارض قياس مع الفارق لان الارض فى حريم البير صلب وسراية المآء فيها من موضع الى موضع صعب كما من بير الى بير واما المآء فهو لطيف وسهل وسراية النجاسة فيه من جانب الىٰ جانب اسهل فاذا عرفت هذا فاستمع الى الاجوبة من جانب الاحنافؒ الى اصحاب مذاهب الاخرىٰ الجواب الاول (١) عن آية التى استدل بها الظواهر وهو قوله تعالى وانزلنا من السمآء مآء طهورًا قلنا ان مراد من طهورية المآء طهور طبعًا وخُلقًا وليس المراد من الأية ان المآء لا ينجس بوقوع النجاسة فيه واما الجواب عن الحديث الذى استدلوا به اى اهل الظواهر وهو المآء طهور لا ينجسه شىء فهكذا تاويل فيه كما اوّلنا فى معْنى الأية بان المراد منه طبيعة المآء لا يصير نجسًا لملاقات النجاسة اى اجتماع المآء مع النجاسة وليس المراد منه الاجازة فى استعمال ذلك المآء بل اذا خلط معه النجاسة لم نستعمله لان استعماله يوجب استعمال النجاسة لمجاورتها اياه لا لان المآء ذاته

نجس فاطلاق النجاسة على المآء مجازًا هذا من قبيل تسمية باسم المجاور واما الجواب عن حديث ابن ماجة استدل به امام مالك واعلم ان هذا الحديث حديث السنن واحاديث الاخرٰ ى اللتى يعلم الحكم منها خلاف ذلك الحديث فى النسائى كحديث المستيقظ وحديث النهى عن البولفى المآء الدآئم وحديث ولوغ الكلب وغيرها احاديث الصحيحين وهى ارجح على الاحاديث الاخرىٰ اى التى لم يذكراها واما الجواب عن استدلال الشوافع بحديث بير بضاعةٍ هذا متعلق باستدلال لانهم قالوا ان المآء بير بضاعة قد بلغ حد الكثرة التى هى عندنااى عند الشوافع وهو مقدار القلتين او زائدًا وما(نافيه)بلغ حد الكثرة اللتى هو عند كم ايها الاحناف وهو اما غدير العظيم او عشر فى عشر ومع ذلك حكم النبى بعدم نجاستها فعلم ان المُعتبر فى الكثرة هو الحد الذى قلناه لا الذى عندكم وهكذا عندكم اى عندالحناف مآء بير بضاعة طاهرٌ والحال مابلغ مائها حد كثيرة الذى هو عند كم من عشر فى عشر او غدير عظيم الذى الخ فكان على مذهبكم ان لاتقولوا لمائها طاهرًا فالاجوبة عنه ما فى الكتاب استدلال الثانى للشوافع بحديث القلتين عن ابن عمرؓ قال سمعت رسول اللّٰہ اذاكان الماء قلتين لم يحمل الخَبَثَ الخ ترمذى فى باب الثانى منه بعد باب بيرالبضاعةفالاول نجيب عن حديث بير البضاعة فنقول اولًا(١) ان هذالحديث اى حديث بيئر بضاعة ضعيف (١) سندًا لان فيه راوى وليد بن كثير وهو قد اتهم بالخروج اى خارجى من الخوارج وهكذا بالرفض شيعة" والثانى (٢) من الروات فيه عبيدالله بن عبد الله بن رافع بن خديج وهو مجهول اى مستور الحال فثبت الضعف فى سنده فثبت الترجيح لاحاديث الاخرىٰ عليه كحديث لا يغمسن يده الخ وحديث (٢) نهى عن البول فى المآء الراكد وحديث المستيقظ(٣) وحديث(٤) ونوغ الكلب وغيرها من الاحاديث اللتى استدل بها الاحناف على الشوافع والجواب الثانى (٢) عنه ذكر الامام الطحاوى من الاحناف عن محمد الثلجى عن الواقدى ان بير البضاعة كانت جاريًا فى البساتين فهى فى حكم المآء الجارى فلا ينجس لان المآء الجارى لا ينجس بوقوع النجاسة مالم يتغير احد اوصافه وجريانها كان بالدلاب لاكماء العيون فلا يرد ما قال ابو داوٗد سمعت قتيبة بن سعيد قال سئلت قيم بيئر البضاعة عن عمقها قال اكثر ما يكون فيها المآء الى العانية قلت فاذا نقص قال دون العورة قال ابو داوٗد وقدرت انا البضاعة بردائى مددته عليها ثم ذرعتها الخ وايضاً بين النبى وبين ابى داوٗد زمانًا مديدة واما ماقال ابو داوٗد رأيت فيه مآء متغير اللون قلنا كان بسبب اوراق الاشجار لا بسبب النجاسة فان قيل ان الواقدى مجروح عند المحديثين فكيف يقبل قوله فى ذلك فالجواب عنه (٢) ان الواقدى وان كام مجروحًا عند المحدثين

فـي الـحـديث لكنه (١)رأس المغازى (٢) والسير (٣) والاخبار اى فى التواريخ وقال شاه انور شاهؒ اعتمد العـلـمـآء فـى التـاريـخ على محمد بن واقدى لانه كان من اهل المدينة وهو اعلم بحوادث فى زمان النبىؐ وبـعـده وهـكـذا حـال هذه البير واخباره مقبولة(١) من خبر قيم لها(٢) ومن الذى فتح باب البستان لابى داوٗد لانـه مـاكـان لهما العلم مثل علم لمحمد بن الواقدى لانه كان من اهل المدينة والجواب الثالث(٣) عـن استـدلال الشـوافـعؒ بـانـه كان سوال الصحابةؓ بعد نزع النجاسة من البير والسوال بعد نزع النجاسة مـعقول ايضًا لانه اشكل عليهم بان النجاسة قد نفذت فى الطين اى طين البير وجدار ها لانه اذا ينزع المآء مـنهـا فـيطـرح الـمـآ عـلـى جدار ها والخلاص من ذلك محال فلذا سئلوا عن النبىؐ من الطهارة الشرعية والـجـواب الـرابـع (٤) عن استدلالهم ان سوال اصحاب رسول الله عنه عليه السلام بناء على مجرد الوهم اذهـذه البيـئـر كانت فى شيب الارض فاذا نزل المطر وكان فى طرق المدينة قذر" ولحوم الكلاب وخرق الـحيـض فـوهموا انها توقع فى بيربضاعة اما بسبب (١) سيول مآء المطر (٢) او بسبب الرياح فقال عليه السلام لازالة وهمهم المآء طهور لا ينجسه شيء هذا تصريح فى الجواب عن استدلال الظواهر بالحديث ان الالف ولـلام فى المآء للعهد الخارجى والمعهود هى بير بضاعة والا فلا يجئ مطابقة الجواب مع سوال واما سـوال صـحـابةؓ مـاكـان مـع عـلـمهم بالنجاسات فى تلك البيئر بالفعل بل كان وهمًا اذقال الخطابى قـدتـوهـم البـعض(١) ان القاء القذر(٢) ولحوم الكلاب (٣) وخرق الحيض فى بير بضاعة كانت عادتهم وهـذا الفعل لا يظن من غير المسلم فضلًا عن المسلم فلم يزل من عادة الناس قديمًا وحديثًا مسلم كان او كـافـر تـنـزهية الـمآء وصونه عن النجاسات فكيف يظن باهل ذلك الزمان وايضًا كثير من الاحاديث تدل عـلـى مـنـع ذلك الـفـعل كحديث لا يبولن احدكم فى المآء الدآئم والثانى حديث اذا استيقظ احدكم من مـنـامه فلا يغمسن يده حتى يغسلها ثلاثاً والثالث حديث ولوغ الكلب طهورا اناء احدكم اذا ونع الكلب الحديث والرابع (٤) حديث ولوغ الهرة والخامسة(٥) حديث مآء البحر والسادس (٦) حديث مآء القلتين وغيرها

باب منه اخروفيه حديث القلتين :-

اذا كـان الـمـآء قـلتين لـم يحمل الخنث الحديث واعلم ان ابا حنيفةؒ والامام الشافعىؒ متفقان فى ان المآء الـكثير لا ينجس ما لـم يتغير احد اوصافه واما مآء القليل فينجس بمطلق وقوع النجاسة فيه كما مر تفصيلها لـكـنـهـا يختلفان فى تعين(١) مقدار القليل (٢) والكثير فقال ابو حنيفةؒ(١) ليس فيه تقدير عن الشارعؑ بل

مفوض الٰی ر ای مبتلٰی به علی تقدیر الاول فی مذھب الاحناف اى اصل مذھب الاحناف وقال الشوافع (٢) مقدار الکثرة القلتین فاذانقص من ھذا فھو قلیل" واستدلال الشوافع بحدیث القلتین واستدلال الاحناف بحدیث مستیقظ وحدیث لا یبولنّ احدکم فی المآء الراکد وغیرھما واما الجواب من جانب الاحناف الی الشوافع بسبعة طرقٍ ای اجوبة سبعة الاول (١) ان ھذالحدیث ضعیف کما قال شیخ ابن الھمام ھذالحدیث ضعیف ضعفة الحافظ (١) ابن عبد البر (٢) وقاضی اسماعیل ابن ابی اسحق (٣) وابو بکر العربی مالکی وامام ابن تیمیة (٤) والعلامة ابن قیم (٥) وعلیٰ ابن مدینی والجواب الثانی (٢) لھم ان ھذا الحدیث لیس بمقبول لان راوی فیه محمد ابن اسحق وھو ضعف امام مالکؒ حتی قال انه کذاب والجواب الثالث(٣) لھم ان فی بسند ھذا الحدیث اضطراب لان بعض من الروات (١)یذکر محمد بن الزبیر (٢) وبعض منھم یذکرون فی موضعه محمد بن عباد بن جعفر وایضًا(٣) یذکر بعض من لروات عن عبید اللّٰه بن عبد اللّٰه بن عمرو (٤) وبعضھم عن عبداللّٰه بن عبداللّٰه بن عمر فثبت فی سندا لحدیث اضطراب بوجھین کما علمت والجواب الرابع (٤) لھم ان فی متن ھذالحدیث اضطراب لانه ورد فی بعض الروایات قلتین وفی بعض ثلاث(٣) قلل وفی البعض اربعین(٤٠) قلة والجواب الخامس(٥) لھم ان فی معنی الحدیث اضطراب وھو انه قیل (١) ان القلة یقال لرأس الجبل (٢) وقیل لقامة الرجل (٣) وقیل ھی جرار" (٤) والقربة فثبت الاضطراب فی متن الحدیث وایضًا لا یعلم ان جراراىُّ قلال معتبرة فان قیل فی الجواب ان المعتبر جرار قلال بلدة الھجر ھی قبیلة یتخذ فیھا قلال جرارًا کما فی حدیث المعراج قلنا لو تعین قلال الھجر خاصة فھی ایضًا بلدة کبیرة والقلال فیھا کثیرة فلو تعین فیھا قلال واحد فایضًا جراره مختلفة فی الصغر والکبیر فثبت الاضطراب لامحالة فبای وجه ثبت التقدیر بالقلتین خاصةً فالاولی ان یقال ان مقدار القلتین لیس للتعین بل ماکان کثیرًا فی رای مبتلیٰ به فھو کثیر وان کانت قلة واحدةوحکمة انه لا ینجسه شیء مالم یتغیر احد اوصافه وما کان فی رأیة قلیلًا فھو قلیل" ولو کان قلتین والجواب السادس(٦) لھم ان صاحب الھدایة قال ان حدیث القلتین ضعفه ابو داوٗد فان قیل لیس فی سننه ھذاالتضعیف قلنا المراد من ابی داوٗد وھو ابو داوٗد (١) الطیالسی (٢)لامؤلف سنن ابی داوٗد وان کان مراده ھو فله تصانیف اخرٰی غیر ابی داوٗد فلعل ذکره ھذا التضعیف فی تصانیفه الاخریٰ وان کان فی ھذا السنن فمراده من التضعیف ضعف الاضطراب فی الحدیث ای فی سند الحدیث (١)قد یذکرمحمد بن جعفر (٢)وقدیذکر مُحمد بن عباد وھکذا (٣)قد یذکر فی الحدیث عن عبداللّٰه بن عبد اللّٰه بن عمر (٤)

وقد یذکر عن عبیداللّٰه بن عبد اللّٰه بن عمرؓ او نسخ ابی داؤد کثیرة فلعل ذکره فی نسخه الاخری
والجواب السابع (۷) لهم انه قال صاحب الهدایة ان معنی قوله علیه السلام لم یحمل الخبث ای ینجس
المآء لان المآء لا یحمل الخبث بل یصیر المآء مغلوبًا والنجاسة غالبًا لکن یعترضون علیه فی هذا التوجیه
بوجهین احدهما (۱) ان توجیهك مخالف عن اصطلاح العرب فان عند هم لفظ لم یحمل الخبث
یستعمل فیما اذا کان الغرض بیان عدم النجاسة وثانیهما(۲) انه ورد فی بعض الروایات لفظ لا یتنجس
صریحًا فما تقول فیه لکن قال شیخنا المینویؒ فی رد شق الثانی من اعتراضهم ان لا یتجنس قول راوی لا
قول علیه السلام لانه نقل الحدیث بالمعنی وهکذا کثیر من الاحادیث وحول بهذا الجواب ای بهذا
التوجیه ای حواله دادبر استاذ خود در دیوبند الی شیخه الذی قرأمنه ابا داؤد فی مدرسة دیو بند وقوله
یسأل عن المآء یکون فی الفلات الخ (۱) قیل منشأ السوال عن النبیؐ ان الد واب تبول فی المآء فلذا سئلوا
عنه علیه السلام (۲) وقیل لاحتمال خلط النجاسة بارجلها (۳) وقیل عن اختلاط لعاب السباع والدواب
غیرها ای سورها وهذا الوجه الثالث مراد عند الاحنافؒ والاولین مراد عند الشوافعؒ واعلم انه قال رشید
احمد جنجوهیؒ ان حدیث القلتین لیس بمخالف عن مذهب الاحنافؒ لان عندهم مآء الکثیر فی روایة
غدیر العظیم الذی لا یتحرك احد طرفیه بتحریك جانب الأخر وایضًا سوال الصحابةؓ عن المآء الذی منتشر
کان علی الارض ای فی فلاتها ومعلوم ان مساحة هذا المآء منتشر غیر عمیق فاذا کان المآء قلتین وکان
منتشرًا علی الارض لم یحمل الخبث لان النجاسة فی هذه الصورة لا یذهب من جانب الی جانب آخر
وان کان المآء قلتین فصاعدًا (۱) فی البیئر (۲) او فی مکان ضیق آخر فلضیق المکان تسری النجاسة من
جانب الی جانب آخر فیتنجس المآء وان کان اربعین (۴۰) قلةً کما فی الآبار وقدورد فی الخبر الصحیح
وقوع الاعرابی ای حبشی فی بیر زمزم فامر عبداللّٰه بن الزبیرؓ بنزع المآء کلها وذکر هذه الواقعة الامام
الطحاویؒ من الاحنافؒ وانکر علیه بذکر تلك الواقعة الامام البهیقیؒ من الشوافعؒ وکذلك جآء فی الاثار
علی اخراج المآء کلها من البیر اذا وقع فیها نجاسة ولذا قال صاحب الهدایة ان مسائل البیر غیر قیاسة
واللّٰه تعالی اعلم بالصواب ونسأل اللّٰه الغفران ان خطئنا فیه۔

باب کراهیة البول فی المآء الراکد :۔

ای القائم(۱) الساکن (۱)واماروایة قوله المآء الدائم یتحمل المعنیین احدهما (۱) الدوام فی الجریان
وثانیهماالدوام(۲) فی القیام والمراد ههنا الثانی فلذا ورد فی بعض الروایات المآء الدائم الذی لا یجری ای

القائم والساکن والماء محمول علی العموم سواء اقل من قلتین او اکثر منها ولیس فیه التقیید بقید احد اوصافه الثلثة والنهی فیه للتحریم للاحتراز عن التنجیس لا تنزهیة لحصول النظافة فیعلم من الحدیث ان المآء الراکد الذی لا یبلغ الی حد الکثرة یتنجس بالبول فیه فهو حجة للحنفیةؒ وحجة علی الشافعیؒ والمالکیةؒ فی تعین القلتین کما هو عند الشوافعؒ او تقیید کما هو مسلك المالکیة بتغیر اوصافه ویقول الشافعیؒ ان الحدیث محمول علی النهی التنزیهی لحصول النظافة فالحدیث لا یقوم حجة علیهم اوالحدیث مجمول علی التحریم لکن المآء اللام فیه للعهد ای قلیل من القلتین فلا یعارض مذهبهم ویقول المالکیةؒ النهی محمول علی التنزهیة وان کان الخوف علی تغیر اوصافه فالنهی للتحریم فالحدیث لا یقوم حجة علیهم ایضًا وثم للاستبعاد ومعنی الاستبعاد ایبولون فی المآء ثم تتوضؤن منه یبول فی المآء ثم یتوضأمنه لان الوضؤ للطهارة والبول ینجس ویتوضأ امامر(۱) فرع عند اکثر شراح الحدیث وهو معطوف علی الجملة السابقة فتقدیر العبارة هکذا ثم هو یتوضؤا منه فجآء عطف الخبریة علی الانشائیة لکن هذا العطف من حیث عطف الجملة علی الجملة قطع النظر عن الاخبار والانشاء(۲) وبعضهم یجز مونه ویقولون انه معطوف علی لا یبولن فهو مدخول تحت لاء النهی ولذا جزم لکن احد النهی تاکیدًا والثانی غیر موکد بلن (۳)وبعضهم ینصبونه بتقدیران لکنهالا تقدر بعد ثم کما فی کتب النحو الا ان یقال ثم هٰهنا بمعنی الواو فلذا قدرت بعدها ان

باب فی مآء البحر انه طهور :-

قال النبی ﷺ هو طهور مائه الحل میتته الحدیث منشأ سوال(۱) الصحابةؓ یحتمل التعدد(۱) اماتغیرلون المآء (۲) وطعمه (۳) وریحه واما لان نجاسات العالم (۱)یسیل الیه کالبول (۲) واما لان البحر مورد غضب الٰهی لان تحته نار جهنم کما اخرج ابو داوٗد فی کتاب الجهاد عن عبداللّٰه بن عمرؓ مرفوعًا فان تحت البحر نار وقوله تعالیٰ واذا البحار سجرت ای حرقت وقدت یعلم من هذه الاٰیة ان تحت البحر نار جهنم ووجه الرابع(٤) لمنشأ سوال الصحابةؓ ان ماء البحر ماء الطوفان من زمن نوحؑ وهو من قهراللّٰه فلذا سئلوا منه علیه السلام من طهارته وزاد فی الجواب (۲) بقوله الحل میتته لعلمه علیه السلام بانهم کما یحتاجون الی المآء فیه کذلك یتحاجون الی الاما کولات (۲) کسمك البحر فلذا بین کلیهما وقیل هذا لیس الزیادة فی الجواب بل لرفع توهم من توهم ان الحیوانات فی المآء کثیرة وبموت الحیوان ینجس الماء فلدفع هذاالتوهم قال النبیؐ الحل ای طاهر میتته فلا ینجس به الماء کما ذکر هذاا التوجیه شیخ الهند مولٰنا

محمود الحسن ديوبندىؒ واختلف الائمة(٣) فى حيونات البحر فقال مالكؒ كلها حلال ومذهب الشافعىؒ كمذهب مالكؒ فى رواية(١) وفى رواية(٢) عنهؒ كلها حلال الا(١) التمساح(٢) والضفدع (٣) والخنزير وفى رواية(٣) عنه كل ما حلال" فى البر فهو حلال فى البحر وكل ما هو حرام فى البر فهو حرام فى البحر ايضًا وما ليس له نظير فى البر فهو حلال ايضًا لان الاصل فى الاشياء الحل وقال احمدؒ يوكل جميع مافى البحر(١) الا الضفدع(٢) والتمساح (٣) والكوبيج(٤) والخنزير فالمالكؒ واحمدؒ يستدلان بحديث الباب وايضًا مستدل امام احمدؒ بقوله تعالىٰ احل لكم صيد البحر وطعامه متاعًالكم عام يشتمل لكل مافى البحر وقال الحنيفةؒ ماسوى السمك كلها حرام ويستدل بقوله تعالى انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير الأية وهو عام يشتمل للبحرى والبر ى ولقوله عليه السلام فى ابن ماجة احلت لنا الميتتان والدمان اما الميتتا ن هما (١) السمك والجراد (٢) واما الدمان (١)فالكبد(٢) والطحان ولقوله تعالىٰ حرم عليكم الخبائث فالخنزير وغيره من المحرمات لاجل آية السابق واما الجواب عن الأية استدلوا بها اى مالكؒ واحمدؒ فنقول ان الصيد فى الأية بمعنى المصدرى اى فعل الاصطياد لا بمعنى المصطاد (اى شكار شده) كما اخذتم فلايصح الدليل لكم اما الحديث الباب (١)فمتروك العمل(٢) لمعارضة النص القطعى اومأول نان الاضافة للعهد المعهود هو السمك اوبان المراد من الحل الطاهر اى ميتته طاهر" لا يتنجس به المآء فكيف تستدلون به واما استثناء السمك من الأية فلحديث مشهور وهو قوله عليه السلام فى ابن ماجة احل لنا الميتتان الخ والزيادة على كتاب اللّٰه بالمشهور جائز" وايضًا اخذ الاضافة للعهد فى حديث الباب ليصير دليل لنا باستثناء السمك منه اماالسمك الطافى فأكله مكروه عند الحنفيةؒ بشرط لا يعلم سبب موته

باب التشديد فى البول :-

قوله عليه السلام انهمايعذبان فالضمير راجع الى صاحبا قبرين بواسطه ذكر قبرين فى ما قبله اوراجع الى قبرين لكنه باعتبار من حل فيهما (١)قيل انهما كانا اى هذين القبرين للمشركين لكنه اى اعتراض يرد فيه ان العذاب للمشركين للشرك لا للعمل وايضًا لا يشفع النبى للمشركين قال اللّٰه عزوجل ان تستغفرلهم اولا تستغفرلهم ان تستغفرلهم سبعين مرة فلن يغفراللّٰه لهم الأية (٢) وقيل كان للمسلمين (٣) وقيل كانا لاهل الكتاب قبل الاسلام لكنه اى رواية الثالثة يعارض ماروواه ابن ماجة مر النبیؐ على قبرين جديدين قوله وما يعذبان فى كبير يرد عليه اى يعترض عليه ان العذاب لا يكون الا للكبائر لان الصغائر

یغفر بالحسنات واجیب عنه(١) بان معناه الکبیر الذی لا یشق عنهاالاحتراز (٢) وقیل معناه ای هذاا لجواب الثانی وما یعذبان فی کبیر ای فی اعتقاد هما وان کان کبیرًا فی نفس الامر وقال البخاریؒ هذا جواب الثالث وما یعذبان فی کبیر بل انهما فی کبیر فرد قول الاول باالثانی ای نسخ قول الاول للنبیﷺ بالوحی الیه وهو قوله علیه السلام بل انهما یعذبان فی کبیر قوله اما هذا فکان لا یستتر من بوله واعلم ان الفاظ الحدیث مختلفةٌ بطرق شتی '(١)ففی بعض الروایات لا یستبرء عن بوله(٢) وفی بعض(١) لایستنزه (٣) وفی بعض لا یتوقی (٣) من بوله (٤) وفی بعض لا یستتر من بوله ولهذه الروایة الرابعة احتمالین احدهما(١) لا یستتربدنه وقت بوله فیخالف مع روایات الاخریٰ واحتمال الثانی(٢) لا یجنب من البول فموافق مع الروایات الاخری 'والبحث الثالث (٣) فی قوله علیه السلام فدعابجریدةٍ فشقها باثنین روایة ابی داوٗد هکذا فدعا بعسیف ای بجریدة النخل فشقه باثنین وفیه اقوال مختلفةٌ (١) وقیل تخفیف العذاب لیبسةالجریدة (٢) وعند المجهوران تخفیف العذاب لیس من رطوبة الجریدة بل للشفاعة النبیﷺ وایضًا (٣) قال العلمآء ان الشفاعة موقتةً بیبوسة الجریدة لکن هذا خلاف شان النبیﷺ والتوجیه الصحیح فی ذلک ذکر شیخ القرآن والتفسیر مولٰنا حسین علیؒ مرحوم ان المراد من الحدیث ان ابتداء الشفاعة من الآن الی یبس هذه الجریدة ولیس المراد منه کما قلتم ان الشفاعة موقتةٌ الی یبسها وقال شیخنا المینویؒ هذا من تفردات شیخ المرحوم وما ذکر وهذا التوجیه منهؒ احدٌ وغیره وهذا التوجیه منه احسن جدًا

باب ماجاء فی نضح بول الغلام قبل ان یطعم:۔

واعلم ان ھٰهنا یبحث عن ثلاثةٍ احدها(١) عن المذاهب فی تلک المسئلة والثانی (٢) فی دفع التصادم والتعارض فی ما بین الاحادیث التی تذکر فی الدلائل من الجوانب والثالث (٣) فی بیام فرق بول الغلام والجاریة اما الاول (١) ان فیه ثلاثة مذاهب (١) مذهب اهل الظواهر فعندهم بول الغلام والجاریة کلاهما طاهر یکفی فیهما الرش ویستدلون بحدیث الباب والثانی(٢) مذهب الشافعیؒ واحمد بن حنبلؒ ان بول الغلام والجاریة کلاهما نجس لکن یکفی فی بول الغلام الرش والجاریة الغسل ویستدلان ایضًا بحدیث الباب لان فی حدیث الباب رش الثوب من بول الغلام والثالث (٣) مذهب ابی حنیفةؒ ومالکؒ فعندهما ان البول کلا هما نجسٌ کما عند الشافعیؒ واحمدؒ ولکن عندهما الغَسْل فی بول الغلام والجاریة کلیهما جمیعًا و استدلالهما بحدیثین احدهما(١) قول علیه السلام استنزهوا من البول فان

عامة عذاب القبر منه وهو عام يشمل بول الصبي وغيره والثانی(٢) قول عليه السلام انهما يعذبان فی كبير فأما احدهما (١) لا يستنزه من بوله فاذا جاء التعارض بين الاحاديث ای حديث الباب وهذين الحديثين فندفع بوجوه وهذا البحث الثانی(١) اما بنسخ بان المثبت كما عند الظواهر لطهارة البول مقدم والنا فی مؤخر فالثانی ناسخ للاول (٢) واما بترجيح بان المثبت واقعة" جزية" والنافی قانون" كلی" فالترجيح للكلی علی الجزئی ووجه الثالث (٣) فی الدفع ان المثبت لطهارةبول الغلام والنافی (عدم طهارة بوله) فعل" النافی قول" والترجيح للقولی علی الفعلی لان القولی عام والفعلی خاص والرابع (٤) فی دفع التعارض ايضًا جاء النضح بمعنی الغسل الخفيف كما قال النبی" لاسمآء بنت ابی بكر" قرصيه ثم نضحيه ای غسليه فثبت من حديث الباب ايضًا مذهبنا واما تفصيل بحث الثالث(٣) فی فرق بول الغلام وبول الجارية اعلم ان فی بول الجارية تعفن" فلهذا فی بولها الغسل لان فی بدنها حرارة" وفی بدن الذكران برودة" فلهذا يجئ لحية الرجال لا النسآء لان اللحية تجئ من البرودة" ووجه الثانی(٢) للفرق ان مخرج بول الغلام ضيق فيحاط بوله بموضع القليل ومخرج بول الجارية واسع" فيحاط بولها بموضع كثير فلذا فی بولها غسل" ووجه الثالث(٣) فی الفرق ان الغلام يتداول فی ايدی الوالدين بالكثرة بنسبة الی الجارية فی عادة العرب كما ان الله تعالیٰ قال موافقةً لعادتهم وَاِذَا بُشِّرَ اَحَدُهُمْ بِالْاُنْثٰی ظَلَّ وَجْهُهٗ مُسْوَدًّا" قال تعالی وَاِذَا الْمَوْءٗدَةُ سُئِلَتْ الأية فالاجتناب من بول الغلام عسير" وفی غسل من بوله جهدًاو حرج" عظيم" وليس هكذا فی بول الجارية فلذا فی بوله الغسل الخفيف بخلاف الجارية فان فی غسل بولها تشديد

قوله باب ما جاء فی بول ما يوكل لحمه :۔

وههنا مباحث ثلثة (١)بيان المذاهب (٢)وبيان مذهب المنصور واعلم انه اختلف الائمة فی بول ما يؤكل لحمه (١)فقال ابو حنيفةؒ والشافعیؒ بنجاسته وحرمته مطلقًا الا اذا اجزء الطبيب الحاذق بأنحصار معالجته فيه فيجوز شربه لهذاالمريض كجواز الميتة وشرب الخمرعند الاضطراب كعلق اللقمة فی خلق الانسان ولم يوجد غير الشراب من المآء فشربه له جائز" عند الاضطرار وهو رواية غير مشهورة عن احمدؒ (٢) وقال ابو يوسفؒ بوله حرام ونجس لٰكن شربه للتداوی حلال" (٣) وقال مالكؒ ومحمدؒ واحمد بن حنبلؒ فی رواية مشهورة بطهارة بوله وحله مطلقًا وهكذا مذهب اهل الظواهر وتمسك القائلون بالطهارة (١)بحديث العر نيين حيث قال لهم النبی اشربوا من البانها وابوالها (٢) وبحديث براء بن عازب قال قال

رسول اللّهؐ لا بأس ببول مايؤكل لحمه (٣) وبحديث الاذن بالصلوٰة فی مرابيض الغنم(بکریوں کی باڑہ میں)
وتمسك القائلون بالنجاسة (١) بقول النبیؐ استنزهوا من البول فان عامة عذاب القبر منه رواه انسؓ وابو هريرةؓ وابن عباسؓ وهو عام فيما يؤكل لحمه وغيره (٢) وبقول النبیؐ وما يعذبان فی كبير اما احدهما(١) فلا يستنزه من البول واللام للاستغراق يشمل لبول ما يؤكل لحمه وغيره واما ما جاء فی بعض الروايات لا يستتر عن بوله فقال البخاری ای بول الناس لكنا نقول استلزامًا انه يعلم منه خصوصية البول نفسه وانتم لستم بقائلين به بل تأخذون منه العموم فی الناس فنحن نأخذ منه العموم فی جميع البول سوآء كان يؤكل لحمه اولا فاذا جاء التعارض بين الادلة فندفع اولاًبالنسخ بان حديث العرنيين(١) منسوخٌ بحديث ابی هريرةؓ وهو استنزهوا من البول فان عامة عذاب القبر منه الحديث قصة العرنيين كانت سنة ست ٦ھ من الهجرة قال الحافظ زكريا بن اسحق العراقی (١)ان قدومهم كان بعد غزورة ذی قردٍ وكانت فی الجمادی الاول فی سنة ست ٦ھ وذكر ها البخاری بعد الحديبية(٢) وكانت فی ذی قعدة سنة ست٦ھ(٣) وذكر الواقدی انها فی شوال سنة ست٦ھ والحاصل انهم متفقون علی قدومهم كان سنة ست ٦ھ واسلام ابی هريرةؓ كان فی سنة سبع ٧ھفحديثه متأخرعن قدومهم فهوناسخٌ والقرينةعليه فنسخ باقی اجزاء القصة (١)وهی المُثْلةُ(٢) والتعذيب بالنار وفی طريق القصاص ان رسول اللّهؐ قال لا قود ای لاقصاص الا بالسيف فنسخ ماكان فی القصة ای فی قصة العرنيين من المُثْلَةِ وقول عليه السلام لاقود الا بالسيف فنسخا بنزول احكام الحدود العين بالعين والانف بالانف الأيةوثانيًا(٢) بالترجيح بان قصة العرنيين ذكر فی بعض روايات (١) البان فقط (٢) وفی بعضها البول فقط (٣) وفی بعضها كليهما(٣) وفی بعضها (٤) بتقديم البان (٥) وبعضها بتقديم الابوال فحصل الاضطراب فی الفاظ الحديث فالترجيح لحديث ابی هريرةؓ لانه غير مضطرب ووجه الثالث (٣) لترجيح لحديث ابی هريرةؓ علی حديث العرنيين ان واقعة العرنيين جزئية والثانی(٢) ای حديث ابی هريرةؓ قانونٌ كلیٌ فله الترجيح ای للكلی علی الجزئ ووجة الرابعة(٤) ان حديث العرنيين محلٌ ومطهرٌ والثانی (٢) محرمٌ ومنجسٌ فللمحرم ترجيح علی المحلل ووجة الخامسة(٥) ايضًا حديث العرنيين ظاهر فی المدلول ای فی الجواز والثانی (٢) نصّ فيه فله الترجيح فی عدم الجواز ووجه السادسة (٦) بان البان مقدم فی الحديث والابوال عطف عليه فی الظاهر وفی الحقيقة ان الابوال لها فعل محذوف من قبيل علفتها تبنا ومآءً باردًا فالعبارة فيه هكذا اشربوا من البانها وادهنوا بابوالها ای مالمش كنيد بابوالها ويقال ان شفائهم

بـالابـوال قد علم للنبیؐ بالوحی اویقال قد علم بالوحی ارتدادھم فھم الیق بالبول وھذالجواب السابع (۷)
ای لتـرجیـح حـدیث ابی ھریرۃؓ علی حدیث العرنیین قال شیخنا المینویؒ ان شیخ القرآن والتفسیر المولٰنا
حسین علیؒ مـرحـوم ذکر فی تصنیفه ان الحدیث منقول بالمعنی ای الروایة بالمعنی والحقیقة ان النبیؐ
امـرلھـم بشـرب البـان فـقـط وامـا شـرب الابوال کان باجتھادھم لا بامر رسول اللّٰهؐ لھم ففھم الراوی ان
کـلیھـمـا کـانـا بـامـر رسـول الـلّٰه فروی کما فَهِمَ فقال شیخناالمینویؒ ان ھذا التوجیه لا یناسب لان ذلك
الـحـدیـث قـدروی فـی الـبـخاری ثمانیة(۸) موضعاً ولم یذکر فی احد منھا خلاف ذلك ای ذکر فی کل
مـوضـع منھـا ذکر الابوال واما الجواب عن الحدیث،، الذی استدلوا به وھو لا بأس ببول مایؤکل لحمه
فھـو ان الحدیث ضعیف غیر مقبول لان الراوی فیه ضعیف (۱)قال البخاری انه منکر(۲) وقال النسائی ،
متـروك (۳)وقـال ابـو دوٗد لیـس بثـقةٍ فـان قیـل ان ذلك الحدیث مروی ایضًا عن جابرؓ بسند آخر قلنا فی
لـجـواب فـفـی ھـذا السـنـد فیه ایضًا بعض من الروات ضعیف (۱)وھو عمران بن حصین ویحیٰ بن علاء
ضـعـفھـمـا کثیـر مـن الـعلماء اوما الجواب عن الحدیث فیه الاذن بالصلوٰۃ فی مرابض النغم فنقول ان فی
حـدیـث ابی داوٗد قال علیه السلام لا تصلوافی مبارك الابل فانھا من الشیطان وصلوا فی مرابض الغنم فانھا
برکةؓ فالجواب عن ھذالحدیث، بوجوہ الاول یعنی الجواب واحد لکن الاحتمالات فیه ثلٰثةؓ فالاول (۱)
ان مقصد الحدیث فی الاحتمالات کلھا انکم تصلون فی موضع طاھر فی مرابض الغنم ان کان ولا تصلوا
فـی مـوضع طاھر فی مرابض الابل ان کان لانه ان تصلی فی مرابض الغنم فی موضع طاھر وتبول الغنم فلا
تَـصِـلُ بـولھـا الیك لان بـولھا لا تنضح وان تصلی فی مرابض الابل ھذا وجه الاولیٰ من الاحتمالات الثلٰثة
وتبـول الابـل لـعـل تـصـل وتـنـضـح الیك بـولھا فلذا منع من الصلوٰۃ فیھا والثانی(۲) من احتمالات ھذا
الـجـواب ، انك ان تـصـلـی فـی مرابض الابل وقد یفر الابل فیطئك فمن ھذا لعل فی قلبك وسوسة وغیر
خشـوع فـی الـصـلـوٰۃ والصلوٰۃ مع الخشوع افضل کما قال تعالی 'قد افلح المؤمنون الذین ھم فی صلوٰتھم
خـاشـعـون الأیة والـثـالـث(۳) فی الاحتمالات الثلٰثة ان الابل کثیر المعاندۃ فعل ان یضرك فلذا نھی رسول
اللّٰهؐ فی موضع الطاھر فی مرابض الابل

باب ماجاء فی الوضوء من الریح :۔

قال النبی لا وضوء الا (۱)من صوتٍ (۲) اوریحٍ الحدیث بحث الاول(۱) فی معنی الریح فی ترجمة الباب
وفـی الـحـدیث المراد من الریح من بطن الانسان بلا صوت لو قوعه فی مقابلة الصوت فھو محمول علی

الخصوص والحصر فيها اضافى" معناه لا وضوء اى وجوب وضوء بنفس توهم بخروج الريح (١)بل اذا سمع صوته (٢) اوادرك رائحة (٣)اوتيقن بخروج الريح منه فلا ينقض بمحض التوهم بانه قد يكون الرجل اصجالًا اى اصمًا لا يسمع صوته او رخشمًا اى حُبِسَ قوة الشامة له لا يجد رائحة او بنآء على الاغلب والقرينة عليه اى على اضافية الحصر سوال السائل بانه من يجد الريح فى اليته وهو جالس فى المسجد ينتظر الصلوٰة هو ناقض ام لا فالسوال، من خروج الريح خصوصًا لا عن مطلق نواقض الوضوء فاجيب كما سئل وايضًا الجالس فى المسجد لا نتظار الصلوٰة لا يعرض له شى ء(١) من قضا الحاجة (٢)والبول (٣)والقى غالبًا الا خروج الريح منه فالجواب مبنى على مطابقة حال السائل فلا يقع الحديث حجة" على القائلين بنقض الوضوء بخروج (١) الدم (٢) والقيء وغيرها لان الكلام ههنا فى الريح الخارجة لا فى نواقص الوضوء مطلقًا قال الشيخ زكريا فى الكوكب ناقلًا عن العلامة بن رشد المالكیؒ ان الأية اسم ان الواردة فى نواقض الوضوء اى الطهارة واحد (خبران) وهو قوله تعالیٰ ان كنتم جنبًا فاطهروا او جاء احدمنكم من الغآئط فهذه الأية موضع استنباط الائمة الاربعةفى نواقض الوضوء فاستنبط منها مالكؒ ان ماخرج من السبيلين خروجًا معتادًا على وجه الصحة ناقض للطهارة كالبول وقضاء والحاجة وخروج الريح من الدبر فشرط مالكؒ ثلثة شرائط الاول (١) ان يكون ماخرج من الانسان (١)من السبيلين فعنده ما خرج من غير سبلين ليس بناقص الوضوء لانه قيد بما خرج من السبيلين والثانى (٢) خروجًا معتادًا اى ما يخرج من دبره ان يكون معتادًا فان خرج من دبره شيء غيرمعتادٍ كماخرج من دبره حجراو مدر فعند مالكؒ لاينقض الوضوء لانه شرط الشيء المعتاد وخروج هذا غيرمعتادٍ والثالث(٣) اى شرط الثالث فيه على وجه الصحه فان خرج من احد السبيلين من غيرالصحةلاجل المرض كانفلاة الريح وسلسلة البول ودم الحائض وهكذاريح من القبل والذكر لا ينقض الطهارة عنده(٢) واستنبط من الاية منها الامام الشافعیؒ ان ماخرج من السبيلين مطلقاً ينقض الوضوء وعنده سوآء كان معتادًا او غير معتادٍ على وجه الصحة او من غير الصحة(٣) واستنبط منها الامام الائمة امامنا ابو حنيفةؒواحمد بن حنبلؒ ان خروج النجاسة من البدن مطلقًا سواء كان من السبيلين او من غير هما معتادًا كان او غير معادٍ على وجه الصحة اومن غير الصحة ينقض الطهارة والوضوء عندهمالان النجاسة ضد الطهارة فاذا خرجت النجاسة زال الطهارة لان الضدين لا يجتمعان فى محل واحد فى وقت واحد واما انتقاض الوضوء بخروج الريح من الدبر ليس لاجل ان عين الريح اى ذات الريح نجس ولو كان كذلك فكان نقضه بريح الفم ايضًا لكن

الامر لیس کذلك لاجل ان ریح الدبر یخرج بقطرات النجاسة من بطن الانسان لانه یمر علی النجاسة التی فی البطن فیخرج الریح بقطرات النجاسة ولیس کذلك فی ریح الذی من الفم فالانتقاض بسبب خروج النجاسة ولیس لها التخصیص بالخروج من السبیلین لانه اذا کان الخروج من السبیلین مزیلًا للطهارة فکذلك بخروجها من غیر السبیلین ینقض الوضوء والطهارة والعلة المشترکة بینهما نجاسة کل واحد منها وهناك ای فی ماخرج من السبیلین حکمه غسل الاعضاء الاربعة علی خلاف القیاس فیکون الحکم ههنا ای فی ما خرج من غیر السبیلین کذلك فالمقیس خروج النجاسة من ماسوی السبیلین والمقیس علیه خروج النجاسة من السبیلین والقیاس فی زوال الطهارة وهو امر معقول لا فی امر تعبدی غیر المعقول فیکون خروج النجاسة من السبیلین اوغیر ها مزیلًا للطهارة ویکون الوضوء منه فیکون (۱)من الدم(۲) والقیء(۳) والرعاف ناقض الوضوء ایضًا هذاتائیدمذهبنا بالقیاس وایضًایؤد مذهبنا بالاحادیث کحدیث ابن ماجة وهو من قاء او رعف فی الصلوٰة فلینصرف ولیتوضأ والثانی (۲) حدیث دارالقطنی دال علی انتقاض الطهارة بخروج الدم وهو ای حدیث الوضوء فی کل دم الجاری والثالث(۳)حدیث ترمیذی عن ثوبان انه قال قاء رسول اللّٰهؐ فتوضأ والرابع(٤) حدیث ذکره صاحب الهدایةوهو لما عد) علیؓ نواقض الوضوء فعد منها القیء لانه قال اودسعة تملاالفم ای القیء ملاء الفم فبهذه الاحادیث الاربعة یستدل بها الاحناف واستدلال الشوافعؒ والمالیکة حدیث ابی داوٗد یعنی حدیث الانصاریؓ والمهاجریؓ انه علیه السلام خرج فی غزوة فنزل علیه السلام واصحابه فی موضع للبات (ای گذاشتن شب)وقام علیه السلام رجلین احدهما کان من الانصاروالثانی من المهاجرین للحراسة فقال احدهماللاخران احدنایحرس والاخر منا ینوم فنام المهاجریؓ وحرس الانصاری فقام علی الصلوٰة هذاالانصاری فجاء المشرکون وظنوا بهذین الرجلین انهما حراسامحمدﷺ فاحد من المشرکین رمیٰ هذاالانصاری بسهمٍ فسال منه الدم ومع ذلك کان هو یصلی ای تم رکعتین لانه رمی فی رکعة الاولیٰ فرکع تلك الرکعة والثانیة ایضًافعلم ان الوضوء لا ینقض بالدم ویستدلواثانیًا بقول حسن بصریؒ هو تابعی لا یزال المسلمون یصلون فی جراحاتهم فنحن نجیبهم عن الاثنین(۱) ای الحدیث (۲) وقول حسن بصریؒ اماعن الاول قا ل ابو موسٰی ترکی ان هذا الحدیث ای حدیث المهاجری لایصیر استدلالًا لاحد لا لشوافعؒ ولا للمالیکة وغیرهم لان من هذا الصحابیؓ یسیل الدم فکان یصل الی (۱)ثوبه (۲)وبدنه(۳) ومکانه الذی یصلی فیه ان طهارة البدن والثوب والمکان عندالکل شرط ولیس ههنا کذلك ای الطهارة قال فان یقول بعض منهم تکلفا ان دمه کان یجری

منـه كجريان البول من الانسان لا يصل الى ثوبه وبدنه ومكانه الذى يصلى فيه قلنا سلمنا ذلك لكن يكون ذلك فى اول الوحلة ولا يكون كذلك الى آخره الجواب الثانى (٢) عن هذاالحديث لهم ان هذا الفعل كان فعل الصحابى (١)لا تقرير النبیؐ (٢)فعله فى زمان النبیؐ بغير تقرير النبیؐ على ذلك ليس حجة الوجود الاعلى وهو تقرير النبیؐ واما فعل الصحابى بعد وفات النبیؐ فحجةٌ بغير تقر ير النبى لان النبى ليس بموجود ان يسأل عنه فى ذلك والثالث(٣) عنه لعل انه ماكان عالمًا بنو اقض الوضوء تامًا اما لاجل ان الاحكام فيه ما نزلت كاملة فى ذلك الوقت او نزلت كاملة لكنه ماكان عالماً بها اى بجميعها والرابع(٤) عنه لعل انه اوردالقضاء تلك لركعتين صلّهما فى ذلك الوقت ثم قضٰى بعده واما الجواب عن قول حسن البصریؒ قلنا فنحن ايضًا لاننكر عن الصلوٰةفى مثل هذه الحالة اى يصلى الانسان ويسيل منه الدم لان حكمه كحكم سلسة البول وانفلاة الريح وحكم كلهم انه يتوضوء لوقت كل صلٰوة فله ان يصلى بذلك الوضوء فى ذلك الوقت اى صلٰوة شآء اونقول قال حسن البصرى ما زال المسلمون يصلون فيى جراحاتهم لعل مايسل منها الدم واما حكم فى الريح الخارجة من القبل والذكر فعن امامنأؒفيه اقوال مختلفةٌ فى رواية (١) انهما لا ينقضان الوضوء وفى رواية (٢)انهما ناقصان وفى رواية (٣) ان الريح القبل ناقص وريح الذكر غير ناقص والعله ان ريح القبل اذا كانت منفضةً ومنشقةً الى دبر تذهب بقطرات النجاسة كما كان ذلك علته فى ريح الدبر وعند الشافعیؒ ان ريح كليهما ناقص لعموم الحديث قلنا ان منشأزوال الطهارةهو خروج النجاسة وفى القبل والذكر لاتوجد تلك العلة وقال شاه ولى اللّٰہؒاذا كان فى المسئلة عن امامناؒ اقوالٌ مختلفةٍ والبعض منها موافق للحديث فهو مذهبه ۔

قوله باب الوضوء من النوم :۔

قوله لان الوضوء لا يجب الاعلى من نام مضطجعًا فانه اذا اضطجع استرخت مفاصله الحديث) اعلم ان الغفلة الطارية على الانسان لها ثلثة مراتب الاولى(١) تأثر العين من الغفلة ويقال لها السنة والثانية(٢) تأثر الدماغ من الغفلة ويقال لها النعاس والثالثة(٣) تأثر القلب من الغفلة ويقال لهاالنوم ومثالها موجودة فى القرآن كما فى قوله تعالى لاتأخذه سنةٌ ولانوم وقوله تعالى اذيغشيكم النعاس امنة منه الأية فالمرتبتين الاولين منها ليستامن نواقض الوضوء بالاتفاق واما الثالثةهو النوم ففيهاتفصيلٌ لان فيها اربعة مذاهب (١)مذهب اهل الظواهر واسحق بن راهوية (٢)ومذهب بعض المحدثين (٣)مذهب مالكؒ (٤) ومذهب ابى حنيفةؒ واحمد بن حنبلؒ والشافعیؒ (١) فعند اهل الظواهر واسحق بن راهوية ان النوم مطلقًا قليلًا كان

او کثیرًا علی ایّ حال ای سوآء" کان مستندًا او مضطجعًا کان من نواقض الطهارة (٢) وعند بعض المحدثین وابی موسیٰ الاشعریؓ ان النوم لیس من النواقض مطلقًا سوآء" کان قلیلًا او کثیرًا اضطجاعًا کان اومستندًا او متکأً(٣) وعند مالکؒ ان النوم ان کان قلیلًا فلیس من النواقض وان کان کثیرًا فمن النواقض (٤) وعند الامام ابی حنیفةؒ والشافعیؒ واحمدؒ ان النوم ان کان بحیث یکون فیه استرخآء المفاصل فهو ناقض الوضوء والا فلا واعلم ان الحدیث الواردة فی النوم متعارضة" والبعض منها مثبتة" لزوال الطهارة بالنوم کحدیث ابن عباسؓ المذکورفی الباب والبعض تدل علی ان النوم لیس من نواقض الوضوء کحدیث انس بن مالکؓ ایضًا مذکور فی الباب الترمیذی فجاء التعار بین الاحادیث فجمع امام مالکؒ بینهما بان احادیث قسم الاول المراد منه النوم الکثیر ومن احادیث قسم الثانی النوم القلیل فالکثیر من النواقض والقلیل لیس من النواقض فحصل التطبیق بین الاحادیث عنده واما تطبیق الاحادیث عندابی حنیفةؒ الشافعیؒ واحمدؒ فسیجئ ان شآء اللّٰه تعالیٰ واستدلال اهل الظواهر واسحٰق بن راهویة بحدیث ابن عباس واستدلال بعض المحدثین باحادیث النافیة یعنی حدیث انس بن مالکؓ واما استدلال مالکؒ بکل الحدیثیین لانه یجمع بینهالان عنده ینقض(١) بنوم الکثیر ویثبت هذا من حدیث ابن عباس (٢)ولا ینقض الوضوء بنوم القلیل عنده ویستنبط هذا من حدیث انس بن مالك واستدلال الجمهور الائمة بحدیث ابن عباس المذکور لانه علل فیه ناقضیة النوم للوضوء باسترخاء المفاصل بان النوم لیس ذاته من النواقض عند الائمة الثلثة بل لاجل انه دلیل علی استرخاء المفاصل واسترخاء دلیل علی خروج الریح فأصل ناقض خروج الریح والنوم مفضی الیه بواسطة استرخاء المفاصل فلا یکون مطلق النوم من النواقض بل مایکون فیه استرخاء المفاصل واما الاحادیث الدالة علی ان النوم لیس من النواقض فلیس فیها ذکر القلیل فتلك الاحادیث محمولة" علی غیر تلك الحالة ای حالة استرخاء المفاصل ای النوم الذی لیس فیه استرخاء فهو لیس من النواقض فحصل التطبیق بین الاحادیث فاذا علمت ان علة فی النوم عندالائمة الثلثة فی نقض الوضوء هو استرخاء المفاصل فانهم اختلفوا فیمابینهم فی التعبیر من النوم الذی فیه استرخاء المفاصل فقال الشافعیؒ (١)هو النوم الذی لم تکن مقعده متمسکاً علی الارض واماان کان مقعده متمسکًا علی الارض فهو غیرناقض الوضوء وقال ابوحنیفةؒ (٢)هو النوم (١)متکئًا (٢)اومستندًا(٣) اومضطجعًاوان کان النوم فی غیر هذه الاحوال کنوم فی القیام والسجود وغیرهافغیر ناقض للوضوء واعلم ان تدفع التعارض بین احادیث الباب عندنا وعند الشافعیؒ وایضًاعند احمد فنحن ندفع التعارض ان حدیث (١) ابن عباسؓ

محمول على حالة النوم يجئ به استرخاء المفاصل كنوم مضطجعاً ومستنداومتكّاوحديث انسؓ (٢)
محمول على النوم الذى لايجئ به استرخاء المفاصل كنوم (١)قعودًا(٢)اوساجدًا(٣) اوقائمًا وغيرها
فحصل التطبيق بين الاحاديث واما نوم الانبياء فهل هو من النواقض ام لا فقال البعض(١) ان نومهم ليس
من النواقض مطلقًافى كل وقت من الاوقات لانه لم تكن الغفلة طاريًا على قلوبهم قال النبیؐ تنام عينائى
ولاينام قلبى (الحديث) وقال البعض (٢) ان هذا اى نوم الانبياء ليس من النواقض فى اكثر الاوقات والا
فعدم مجية الغفلة مختصة باللّه تعالى كماقال تعالىٰ لا تأخذه سنةٌ ولانوم(الأية) هكذا قال شيخنا
الميتوىؒ ويعترض على البعض الاول ان نوم الانبياء اذا لم يكن من نواقض الوضوء فلم قال ابن عباس للنبى
يارسول اللّهؐ انك قد نمت فالجواب عنهم انه ماكان علم لابن عباسؓ بان نوم الانبياء لا ينقض الوضوء او
نسى منه ذلك واما جواب النبیؐ لابن عباس بما يعلم منه نقض الوضوء بالنوم فهذا رعاية الامة بان فيه
وضع قاعده كلية للامة واما الجواب عن النوم فى ليله التعريس اللتى قضا فيها صلوٰة الفجر من النبیؐ فبان
ادراك طلوع الشمس ذمة العين اى البصر لازمةالقلب وكان عينيه ﷺ غافلة

باب الوضوء مما غيرت النار :-

عن ابى هريرةؓ قال قال رسول اللّهؐ الوضوء مما مست النار ولومن ثورقط(اى قطعة اللبن)يقال لها فى
اصلاحنا (پوچه)

باب فى ترك الوضوء مما غيرت النار:-

عن جابرؓ من اول الحديث الى ثم انصرف النبیؐ الى عائشةؓ فأتته بعلالة الشاة فاكل ثم صلى العصر ولم
يتوضأ ـ

باب الوضوء من لحوم الابل :-

عن براء بن عازبؓ قال سئل رسول اللّهؐ عن الوضوء من لحوم الابل فقال توضوامنها وسُئِلَ من لحوم الغنم
فقال لاوضوء منها فحديث باب الاول وحديث باب الثانى متعارضان فى مابينهما وحديث الباب الثالث
مصادم ومعارض لكليهما اختلف العلماء فى الوضوء مما غيرت النار فقال البعض من الظواهر بالوضوء مما
مست النار استدلالاً بحديث الباب الاول وقال احمدؒ واسحق بن راهوية الوضوء من لحوم الابل واجبٌ
ومن غيرها مستحب ويستدلان بحديث الباب الثالث وقال الايمة بترك الوضوء مما مست النار مطلقًا
واستدلالهم بحديث الباب الثانى واما الجواب عن حديث باب الاول والثالث فنقول اذا تعارض فندفعه

بوجوہ الاول بالنسخ والثانی بالترجیح والثالث بالتطبیق واما الاول بان حدیث الاثبات مقدم وحدیث الترک موخر فالثانی ناسخ للاول لکن یعترض علی ھذا الوجه باعتراضین الاول انه یعلم التقدیم والتاخیر بینھما فمن این علمتم التقدیم والتاخیر والثانی ان احادیث الترک فعلی وحدیث الاثبات قولی ؐ والترجیح للقولی علی الفعلی وقت التعارض وانتم فعلمتم خلاف ذلک قلنا فی الجواب قدعلم التاریخ بینھمابالتبع ویؤیدہ حدیث جابر رواہ ابو داؤد کان آخر الا مرین من رسول اللّٰہ ؐ ترک الوضوء مما مست النار فصار ھو ناسخ للمعارض وقال صاحب البذل ای بذل الجمھور()(المجھور) یعنی خلیل احمد سھارنپوری ؒ ھو شیخ شیخنا شیخ الحدیث مولانا عبدالشکور ان المراد من الامرین الحکمین ففی ترک الوضوء عنه ای مما مست النار قولی ؐ ایضًا فلایصح قولکم بان احادیث الترک فعلی ؐ وغیرھا قولی ؐ فاندفع الاشکالین واما الترجیح بان حدیث الترک له طرق ؐ متعددة ؐ بخلاف معارضه وھو لیس کذلک فالترجیح له علی معارضه وایضًا حدیث الذی یدل علی ترک الوضوء یوافق القیاس ای یوافقه القیاس بخلاف معارضه فالترجیح له لان القیاس یقضی ان یکون الوضوء مما خرج لامما دخل کشرب المآء الحارۃ واکل اللحم والثالث بالتطبیق بین الاحادیث بان احادیث الوضوء مما مست النار محمول علی الاستحباب واحادیث الترک محمولة علی الجواز ووجه الثانی للتطبیق ان الوضوء فی احادیث الاثبات بمعنی اللغوی کما فی حدیث اکل النبی ؐ ثم مضمض وقال ھذا وضوء مما مست النار ومن حدیث الترک معناہ الشرعی فلا تعارض بینھما

واعلم ان الوضوء والطھارۃ بینھما فرق:۔

(۱) الوضوء من الوضأت مایترتب علیه الغرۃ فی الأخرۃ کمافی الحدیث واکل ما مست النار مزیل لھذا الوضوء من الوضائت لا للطھارۃ بانه لا یترتب علیه الغرۃ فی الأخرۃ ولا یزیل الطھارۃ المبنی علیه الصلوۃ قال شاہ ولی اللّٰہ ؒ انماامر بالوضوء مماغیرت النار لان النار من نارجھنم وھو مورد غضب الٰھی فما مسته ینبغی الطھارۃ منه وقت القیام الی المناجات مع اللّٰہ وایضًا النار مادۃ الشیاطین والجنات کما قال اللّٰہ تعالی حکایته عنھم خَلَقْتَنِیْ مِنْ نَّارٍ وَّخَلَقْتَهٗ مِنْ طِیْنٍ ۔الأیة فالوضوء مما مسته واثرت فیه مستحب یزیل اثرھا لان النار تطفو بالمآء

باب الوضوء من مس الذكر :۔

اعلم ان احادیث فی الوضوء (۱)من مس الذكر واحادیث الدالة (۲) علی عدمه منه متعارضة فعن بسرة بنت صفوان قالت قال النبی من مس ذكره فلا یصلی حتی یتوضأ وعن طلق بن علی فی اللباب الثانی(۲) فی ترك الوضوء من مس الذكر سئل رسول اللّٰه عن الوضوء من مس ذكرفقال وهل هو الا مُضغَة منه ای قطعة من الانسان ای بضعة منه والائمة فيه مختلفون فقال الشافعی واحمدؒ ومالكؒ بالوضوء من مس الذكر وقا ل ابوحنیفةؒ بخلافه استدلال الاول بحدیث بسرة بنت صفوان والاحنافؒ یستدلون بحدیث طلق بن علی واماالجواب عن حدیث بسرة بوجوهٍ فنقول اولًا(۱) بالسخ والثانی(۲) بالترجیح والثالث(۳) بالتطبیق اما الاول (۱) بان الوضوء من مس الذكر كان اولًا ثم نسخ فانقیل ان حدیث الوضوء من مس الذكر مروی عن ابی هریرةؓ ایضًا وهو متأخر السلام بالنسبة الی طلق بن علی لان طلق بن علی جاء من الیمن الی المدینة فی عام الذی تعمر النبی مسجد النبوی وكان ذلك فی اول السنة من الهجرة النبویة وابو هریرةؓ اسلم فی سنة ست (٦ھ)من الهجرقوقت فتح الخیبر وصحب مع النبی اربع سنین (٤) فالترجیح لحدیث متأخر السلام وهو ابو هریرةؓ فقولكم بالنسخ لایصح قلنافی الجواب ان طلق شرف بزیادة النبی مرارًامتعددًا وكان تعمیر النبی لمسجد النبوی فی سنة العاشرة ایضًافلعل لقی مع النبی ثانیًافی عام تعمیر الثانی وسمع منه هذا الحدیث بعد حدیث ابی هریرةؓ فاندفع الاشكال الوارد علی تو جیهنا فی النسخ واما الترجیح فهی بوجوه اربعة الاول بان حدیث طلق روایة الرجل وحدیث بسرة روایة المرء ة والمرء ة دون فی العقل من الرجال قال علیه السلام هن ناقصات العقل وناقصات الذین فالترجیح لحدیث طلق بن علی ولكن هذا الوجه للترجیح لا یصح لان ذلك الحدیث وضوء من مس الذكر مروی من كثیر الصحابةؓ كما قال الترمیذی وفی هذا الباب عن ام حبیبةؓ وابی ایوبؓ وابی هریرةؓ واروی(اسم صحابیةؓ) ابنة انس صحابیةؓ وعائشةؓ وجابرؓ وزید بن خالدؓ وعبداللّٰهؓ ووجه الثانی(۲) للترجیح قال الامام الطحاوی ناقلًا عن الربیعة الرائی تابعی شیخ الامام مالكؒ ان حدیث بسرة بنت صفوان لیس بمقبول لانه كان فی تلك المسئلة عموم البلویٰ فان كان كما روت بسرة لروو صحابةؓ كثیروالامرلیس كذلك فحدیثها لیس بمقبول وایضًا قال ربیعة الرأئی لو شهدت لی بسرة بتمرتین لا اقبل شهادتها فی ذلك وهذا الوجه فی الترجیح ایضًا لیس بصحیح بوهین احدهما(۱) ان نقدمن التنقید علی بسرة والحال انها صحابیة بالاتفاق والتنقیدعلی الصحابیة كلهم لیس بمقبول ولا صحیح لانهم كلهم عدول والثانی (۲)انه قال كان فی تلك المسئلة

عامة البلوی وماذکر فی تلك المسئلة حدیث سواهاحد ولکن مرانفًاان فی ذلك الباب من الصحابة احادیث کثیرة ووجه الثالث(۳) للترجیح ان فی حدیث بسرة بنت صفوان راوی مروان وهو فاسق عندجمهور العلمآء لان شرارة کلها فی الصحابةمن یده فلایعتند علی روایته وهذا الوجه ایضًا لیس بصحیح لانه وان کان فاسقًالکنه مقبول فی الحدیث لانه روی عنه البخاری ووجه الرابع (٤) للترجیح ان حدیث بسرة بنت صفوان مضطرب سندًا لانه جاء (١)فی بعض الروایات عن عروة(٢) وفی البعض عن مروان بن الحکم عن بسرة (٣)وفی البعض واسطة بین مروان وبین بسرة بشرطی والاضطراب فی السند یضعف الحدیث بخلاف حدیث طلق بن علی فله الترجیح فی هذا الوجه الترجیح لیس تنقید کما فی غیرها ووجه الخامسة (٥)قال الطحاوی ان حدیث طلق بن علی یوافقه القیاس لان الوضوء یکون مما خرج من البدن بخلاف حدیث بسرة لانه خلاف القیاس اذا لم یخرج من الذکر شیئًا فالترجیح لحدیث طلق ولکن یردفیه ایضًا لانه یکون الجواب المناسب بالمسلمات وهذه القعدة لا تسلمها الشوافع لان عندهم لا ینقض الوضوء بمطلق مایخرج من البدن بل بما خرج من السبلین والثالث (٣) بالتطبیق بان المراد من مسح الذکر فی حدیث البسرة بنت صفوان البول ای کنایته عنه کما فی قوله تعالٰی اوجآء احد منکم من الغائط الأیة ای قضا ی الحاجة لان صاحب الادب فی مثل هذه الاشیاء یذکر بالکنایات ووجه الثانی (٢) للتطبیق بان مسح الذکر کنایة عن المباشرة مع اهلیة الرجل ای الجماع معها ووجه الثالث(٣) لتطبیق ان الامر بالوضوء للاستحبات لا للوجوب ووجه الرابع (٤)له ان مسح الذکر ناقص للوضوء الذی یترتب علیه الغرة فی الاخرة لالمطلق الطهارة بحیث لا یجوز منه ای به الصلوٰة قال الطحاوی حدیث بسرة مضطرب معنیً بانه المراد من الذکر(١)او ذکر نفسه (٢) اوذکر الغیر (٣)ذکر الحی (٤)او المیت (٥)او ذکر البهیمة (٦)او غیر ذلك من فرج النسآء ای من مسح فرج المرأة زوجته کانت اوغیر ها فحکمها کحکم مسح الذکر فعند الشافعی ومالك واحمد مسح الذکر ناقص الوضوء لکن بشروط الثلٰثة احدهما(١) ان یکون المسح بباطن الکف والثانی (٢) ان یکون مسحه بغیر حجاب والثالث(٣) ان یکون ذلك المسح بشهوه فان فات فی هذه الشروط الثلٰثة واحد فلیس ناقص عندهم ایضًا قلنا ان الذکر یمسح بالفخذین وهما عورة والحال لا وضوء منه فاذا مسحه بالید وهو غیر عورة فلا وضوء منه بطریق الاولیٰ

باب ماجاء فی ترک الوضوء من القبلة:۔

اعلم ان الاثار فی ترك الوضوء من القبلة متعددة فعن حبيب بن ابی ثابت عن عروةؓ عن عائشةؓ ان النبی ﷺ قبل بعض نسآئه ثم خرج الی صلوٰة ولم يتوضأ قال قلت من هی الا انت فضحكت عن ابراهيم التيمی عن عائشة ان النبی ﷺ قبلها ولم يتوضأ وكلا الحديثين صحيح رواهما ابوداوٗد فی سننه وحديث الذی رواه الصحاح الستة عن عائشةؓ ان النبی ﷺ يصلی فاذا سجد غمزنی فقبضت رجلی وهذا حديث صحيح بلا مرية ای بلاشك رواه شيخان واختلف الائمةؒ فيه فقال الشافعیؒ واحمدؒ ومالكؒ فی مس المرء ة وضوء بشرط ان المرء ة تكون(۱) مشتهاة(۲)وبلاحائل وزاد مالكؒ اذا كان ذلك المسح علی(۳) وجه الاستلذاذ وقال ابو حنيفةؒ ليس الوضوء من مس المرء ة ويستد ل المخالفون ای ائمة الثلٰثةؒ بقوله تعالیٰ اولٰمستم النسآء فلم تجدوامآء فتيمموا صعيدًا طيبًا۔ الأية والمراد من المس المس باليد بثلٰثة دلائل الاول(۱) انه فسره بالمس باليد ابن مسعودؓ وهورئيس الصحابةؓ فی الفقاهه والثانی (۲)انه كلام اللّٰه يفسره بعضه بعضًا ففی القرأة الواحدة لمستم من المجرد فيكون اللمس من احد الجانبين وهو المس باليد فيكون المعنی اولٰمستم بصيغةالمفاعله ايضًا من احد الجانبين لئلا يتعارض القرأتين ای باب المفاعله ومن باب المجرد فحملنا المزيد علی المجرد وهو مسح باليدوالثالث (۳)ان اللمس حقيقة فی اللمس باليد ومجاز فی الجماع والعمل بالحقيقة اولیٰ من المجاز لانه يصار الی المجاز اذا تعذر الحقيقة وليس ههنا كذلك واما الجواب عن الاحاديث ای احاديث التی يستدل بها الاحنافؒ من جانبيهم فيقول فی الحديث الاول(۱) بان سماع(۱) حبيب بن ابی ثابت لم يثبت عن عروة (۲)وقال يحیٰ بن سعيدالقطان فی هذا الحديث شبهة ای حديث لا شیٔ وايضًا (۳)العروة المزنی وهو لم يسعمه عن عائشةؓ فالحديث ضعيف لايعمل به وايضًا من الائمة الثلٰثة نقول فی الحديث الثانی بان ابراهيم التيمی لم يثبت سماعه عن عائشةؓ فالحديث منقطع ونقول فی الحديث الثالث ای من جانب الائمة الثلٰثة فانه كان ذلك الغمض مع الحائل وهو لا ينقض الوضوء عندهم ائمةالثلٰثة ايضًاواما الجواب من جانب الحنافؒ لهم فنقول اولًا(۱) عن الأية بان المراد من اللمس هو الجماع كذا فسره ابن عباسؓ بروايته(۱)مجاهد(۲) وضحاك (۳)وطاوس وابن عباسؓ كان مترجم القرآن واما قولكم بانه المس باليد مروی عن ابن مسعودؓ فهذا القول واهٍ وليس بصحيح من ابن مسعودؓ لانه وقع بينه وبين موسیٰ الاشعریؓ مناظرة فی التميم للجنب فقال ابن مسعودؓ بعد مه وابوموسیٰ الاشعری باثباته واستدل ابو موسیٰ الاشعریؓ بحديث عمار بن ياسر واستدل ثانياً ابو موسیٰ

اشعریؓ بقولہ تعالیٰ اولٰمستم النسآء ان المراد منہ الجماع فسکت ابن مسعودؓ عن جوابھا وقال ابن مسعودؓ منعنا عنہ ای عن التمیم للحکمۃ وھی تکاسل الناس من الوضوء والجنابۃ ان اجزنا لھم فی التمیم فکانہ سکوتہ عنھا دلیل علی المراد منہ عندہ الجماع وایضًا ھذا من باب الفاعلۃ فیکون من الجانبین وھو الجماع واما قولکم قراءۃ اولٰمستم بصیغۃ المجرد فنقول ذلک القراءۃ شاذۃ فلا یعارض القراءۃ المواترۃ وایضًا قد ارید فی الآیۃ الثانیۃ (۲) ای مجرد بمعنی المزید من المس الجماع کما فی قولہ تعالیٰ لاجناح علیکم ان طلقتم النسآء من قبل ان تمسھن المراد منہ الجماع بالاجماع واما قولکم ارادۃ الجماع منہ حمل الکلام علی المجاز کماقال شاہ انور شاہؒ فنقول الجماع لیس معناہ مجازیًا لہ بل اللمس کنایۃ عن الجماع کقولک فلان کثیر الرماد کنایتہ عن کثرۃ السخاء بانہ ینفل الذھن من الرمادالی سخآء والمد لول الکنائی حقیقۃ ٌ لیس بمجاز وایضًانقول الزامًا ان المراد من الآیہ لیس المس بالید مطلقًاعندھم بل قید تموھا بشروط الثلثۃ والآیۃ تقتضی للاطلاق علی ذلک فلم تحملوھا علی معناہ الحقیقی واما الاجوبۃ عن تضعیف الاحادیث فنقول جرح (۱) یحیٰ بن سعید القطان لیس بمعتبر ای لااعتبارلہ رواہ ابو داوٗدفی ص(۲) روایۃ عن حبیب عن عروۃ وقال ھذا حدیث صحیح وسماعہ منہ ثابت عروۃ بن الزبیر صرح بہ ابو داوٗد وایضًا قولہ فقلت من ھی الاانت دال علی انہ عروۃ بن الزبیرؓ لان عروۃ المزنی اجنبی عن عائشۃؓ فلاینبغی لہ ھذاالکلام مع الاجنبیۃ

باب الوضوء من القیء والرعاف:۔

عن ابی داوٗد ان رسول اللہ ؐ قآء فتوضاء فلقیت ثوبان فی مسجد دمشق فذکرت ذلک لہ فقال صدق انا صببتُ لہ وضوءہ ای وضعتُ لہ مآء الوضوء

اعلم ان فی ھذہ المسئلۃ مذھبین :۔

(۱) مذھب الشافعیؒ ومالکؒ (۲)ومذھب ابی حنیفۃؒ واحمدؒ شیبانی اما مذھب الشافعیؒ ومالکؒ فھو انہ لا ینقض الوضوء(۱) من القیٔ(۲) والرعاف عند ھما وتمسکان بما روی عن جابرؓ بن عبداللہؓ قال خرجنا مع سول اللہؐ یعنی فی غزوۃ ذات الرقاع فاصاب رجل امراۃ رجلٍ من المشرکین فحلف ان لا تنھیٰ حتی احریق دمًافی اصحاب محمدﷺ فخرج یتبع اثرالنبیؐ فنزل منزلًا فقال من رجلٌ لیکوٗ لنا تنذب رجل من المھاجرین ورجل من النصار فقال لکنا فی ضم شعب قال فلما خرج الرجلان الی ضم الشعب اضطجع المھاجری وقام الانصاری یصلی واتی الرجل من الکفار فلما راٰئ ھذا الشخص عرف انہ حارسٌ للقوم

ای للنبیؐ واصحابهؓ فرمٰی ایاه بسهمٍ فوضعه فیه فنزعه حتی رماه بثلثة سهمٍ ثم رکع وسجد ثم نبه صاحبه فلما عرف سهم قد نذر ربه هرب فلما رایٔ المهاجریؓ مابال الانصاریؓ لم اطلعنی وقال سبحان اللّٰه قال المهاجریؓ لعلنی اطلعتنی باو ل الرمایة لك قال کنت فی سورة اقرأها فلم احب ان اقطعها وبما اخرج مالكؒ عن ابن مسعودؓ انه دخل علی عمرؓ بن الخطاب فی لیلة اتی طعن فیه وصل عمرؓ وجرحه یسیل دمًا وتمسك ابو حنیفةؒ واحمدؒ (١)بما رواه الترمیذی من حدیث حسین المعلم ای حدیث الباب وقال له الترمیذی قد جود حسین المعلم(٢) وبما رواه ابن ماجة عن عائشةؓ قالت قال رسول اللّٰهؐ من قآء او رعف فلینصرف والیتوضأ ثم یبنی علی صلوٰته مالم یتکلم(٣) وبماروواه ابن عدی فی الکامل الوضوء من کل دم سائل (٤)وبماروواه دارالقطنی الوضوء من کل دم سائل (٥)وبما قال علیؓ حین عد الاحداث اودثعةؐ ای القیٔ بملاالفم (٦)وبما رواه البخاریؒ من حدیث فاطمةؓ بنت ابی جحش المستحاضة واما الجواب عن حدیث جابرؓ انه یصیرحجةً اذ یثبت اطلاع النبیؐ علی صلوٰة ذلك الرجل ای الانصاری رمی فی الصلوٰة فتقریرعلیه النبیؐ والحال انه لیس تقریر النبیؐ علی ذلك قال الخطابیؒ هو ابو سلیمان الخطابی وکان شافعی المذهب ولست ادری کیف یصح الاستدلال به علی ذلك والدم اذاسال(١) اصاب بدنه (٢) واصاب ثوبه (٣) ومکان الذی یصلی فیه ومع اصابة الشیٔ من تلك الاشیاء لایصح صلوته عند کل من الائمةؒلان عند الکل طهارة هذه الاشیاء الثلثه شرط الا ان یقال من جانب الشوافعؒ وغیرهم بان الدم کان یجری من الجراح علی سبیل الدفق حتی لم یصب شیًٔا الی هذه الثلثة ولکن ذلك الامر امر عسیرؐ واعجب لانه کان ذلك الدفق فی اول الامر ولا یکون ذلك الی آخر الامروایضًا یحتمل ان ذلك الانصاری یقضاها ای تلك الصلوٰة وایضًا لیس فی الروایات الصحیحة لفظ رکع وسجد وایضًا (١)ان عقیل (٢)ومحمد بن اسحٰق الراوین لحدیث جابرؓ وهما ضعیفان والجواب عن قصةعمرؓ انها خارجةؐ عن محل النزاع فانه کان معذورًا وصاحب العذر مستثنیٰ عندنا ایضًا واعترض بان الحدیث لم یطابق مع ترجمةالباب بان المذکورفی الترجمةشیئین ای (١)القیٔ(٢) والرعاف والحدیث مثبت لاحدهما یعنی القیٔ والجواب عنه انه مثبت فی الجملة وهو یکفینا

باب الوضوء بالنبیذ:۔

النبیذعلی وزن فعیل بمعنی اسم مفعول والنبیذ لغةً یقال لطرح الشیٔ قال اللّٰه تعالیٰ فنبذ واکتاب اللّٰه ورآء ظهورهم وهو المآء الذی یلقی فیه التمر ساعةً وله ثلاثة درجات الاولیٰ(١) لایتغیر الماء بالقاء التمر فیه

(١) طعمًا(٢) ولونًا(٣) ورائحةً والثانية(٢) ان يتغير المآء قليلًا ولكن هو باقی علی السيلان والرقةوالثالث(٣) ان لا يبقی فيه السيلان ولاالرقة بل يصيرًا منجمدًا ثم فی كل واحد من احوال الثلثة لا يخلوا اما ان يكون بالطبخ اولًا فيرتقی ويصير الاقسام الی الستة(٦) وكلامنافی الثلثة المذكورة فالائمة متفقون بجواز الوضوء به فی مرتبة الاولٰی وهم متفقون بعد م الجواز الوضوء به فی مرتبة الثالثة المطبوخة والاختلاففی مرتبةثانية فقال الشافعیؒ واحمدؒ ومالكؒ وجمهورالفقهاء والمحدثين لا يجوز الوضوء به وعن امامنا ابی حنيفةؒ وابی يوسفؒ وسفيان ثوریؒ فيه ثلٰثة اقوال (١) عدم الجواز به بل يتيمم وهذا مذهب ابی يوسفؒ والثانی(٢)جمع بين الوضوء والتيمم وهذا مذهب امام محمدؒ والثالث(٣) جوازالوضوء به بلا يتميم وبه اخذ المتون وهذا ظاهر الرواية عنہؒ ای ابوحنيفةؒ وقيل انه رجع الی مذهب ابی يوسفؒ ولكن المشهور هو الرواية الثالثه وهی متداولةعند الاكابر الاحنافؒ ويستدل ابو حنيفةؒ بحديث عبدالله بن مسعودؓ المذكور فی الباب وتمسك المخالفون بقوله تعالیٰ فلم تجدواماًء فتيمموا صعيدًا طيبًا والمتبادر من الأية المآء المطلق ونبيذ التمر ليس بماء المطلق بل يضاف الی التمر يقال ماُ التمر فلا يجوز الوضوء به بل يتيمم واما حديث ابن مسعودؓ فان قيل فی الاعتراض ان حديث ابن مسعودؓ (١) فراوی فيه ابوفزارة وهو مجهول ايضًا (٢) وقيل هوكان نبازًا فی الكوفة فلا اعتبار لروايته لا مكان ان يكون وضع الحديث لترويج كسبه وايضًا ابو زيد راوی الحديث وهو مجهول (١) اسمًا (٢)ووطنًا (٣)وشخصًا (٤) ووصفًا فصار الحديث ضعيف لايعمل به وايضًا يعارضه(٤) قول ابن مسعودؓ ماصحبه ای مع النبیؐ منا فی ليلة الجن احد" وايضًا قال ابن عربی ان حديث ابن مسعودؓ فی النبيذ لا نسلم اولًا وان نسلم ان الحديث ثابت" لكنه خبرواحد لا يصح زيادة به علی كتاب الله وهو قوله تعالیٰ فان لم تجدوا مآءً الأية والجواب عنه :ـ ان هذا الحديث ليس خبر واحد كما قال شيخ ابو بكر بل هو حديث مشهور لان هذاالحديث كما يروی عن ابن مسعودؓ ابوزيد كذلك يروی عنه اربعة عشر(١٤) من الروات غير ابی زيد فصار روات هذاالحديث خمسة عشر(١٥)فصار مشهورًا وحكمه معلوم فنقول فی الجواب اولًا عن الايةبان نبيذ التمر مطلق لامقيد ولان المقيد هو مالا يفهم بغير القيد يعنی داخل فی حقيقة كماء الشجر والثمر واما نبيذ التمر فليس بذلك بل ماء مجاور للتمر كما يقال ماء البير وما البحر لانه مقارن معهما وليس كما قلتم بان تخليطه بما يكون له الخلاص عنه الخلاص عنه ممكن فهو غير مقيد لانه علی هذا ينبغی ان يكون الماء الذی خلط مع الملح مقيد وغير مطهر وكذلك المآء الزعفران وقد قال النبیؐ لعائشةؓ اذا غسلت فاغسلی بماء يخلط معه الملح

وقد امر بغسل المیت بماء الزعفران وغسل النبیؐ رأسه بمآء الخطمی ویکتفی به فعلم ان تعریف المقید لیس کما قلتم بلکماقلنا فنبیذ التمر مآء مطلق ویجوز به الوضوء فلا یعارضه الآیة واما ابو فزارة فهو معروف اسمه راشد بن کیسان وجمهور المحدثون یرؤون عنه کمسلم عنه حتی البخاری فی التعلیقات وقال یحییٰ بن معین هو صالح وقال احمد لا یأبه فعندهما هو معتمدعلیه فهو معروفذاتًا ووصفًا لیس بمجول قال ابن عربی ابوراشده هو راشدبن کیسان وهو ممن یروی عنه البخاری وان سلمنا انه کان نباذًا فهذا لا یقدح فی روایته لان الکسب جائز وقد سقی النبی النبیذ واما یقدح فی الروایة ما یدعی الی البدعة وههنا لیس کذلك واماابوزید فقال شیخ ابو بکر ابن عربی فیه هو مولی ابن حریث والروات عنه اثنان (۱) ابو قذارة (۲) وعتبة بن حارثة فهو معروف ذاتًاووصفًا لیس بمجهول قیل تابعه اربعة عشر من الروات واما قول ابن مسعودؓ بعدم صحبة فی لیلة الجن فنقول انه کانت لیلة الجن ستة (٦)مرارًا اوخمسة مرات ا وغیرها لانه کان مبعوثًا الی الثقلین باختلاف الروایة فکان ابن مسعود مع النبیؐ فی بعض المرات ولم یکن فی البعض مع النبیؐ فمحل النفی غیر محل الاثبات اوماکان فی موضع الذی وعظ النبیؐ للجن اوعبارة ههنا محذوفة" وهو ماکان معه منا غیری احد"قاله ابن سید الناس وهو عالم"

باب المضمضة من اللبن :۔

واعلم انه اتفق الجمهور علی ان المضمضة من اللبن استحبابی" والمتبادر من عبارة الترمیذی انه عند بعض اهل الظواهر واجب وعلیه حدیث ابن ماجة مضمضوامن اللبن فقد امربالمضمضة والامر المطلق وقال الجمهور باستحبابها والقرنیة علیه ماروی عن ابن عباسؓ انه شرب اللبن فمضمض وقال لو انی لم اتمضمض فلاابالی فعلم من ذلك ان فعل النبیؐ وامره فی ذلك استحبابی" لاوجوبی" والدلل الثانی حدیث ابی داوٗدعن انس بن مالكؓ ان النبیؐ شرب اللبن ولم یتمضمض فعلم ان الامر استحبابی" لاوجوبی" وقیل بالنسخ بینهما بان حدیث الامر بالمضمضة مقدم وحدیث الترك مأخر فهذاناسخ للامر بها وقیل بالترجیح بینهما بان حدیث الترك قوی سندًا وقیل بالتطبیق بان الامر فی حدیث ابن ماجة للاستحباب فجاء التطبیق بین الاحادیث

باب فی کراهیة ردالسلام غیر المتوضی :۔

اعلم ان حدیث الباب مروی فی داوٗد عن مهاجر بن قنفز وفیه انی کرهت ان اذکراللّٰه بغیر طهور فالمطابقة (مبتدا) مع الباب یعنی جاء مطابقة الحدیث مع ترجمة الباب واضح(خبر)و عن عائشةؓ کان النبیؐ

یذکر اللّٰہ فی کل احیان وھذا ایضًا فی ابی داوٗدفصار معارضًا مع حدیث مہاجر بن قنفز فالتطبیق بینھما بان لفظ یذکر فی حدیث عائشۃؓ من ذکر بضم الذال لابکسر ھاوالذکر بضمھایقال لذکر القلبی وفی حدیث مھاجر بن قنفز بکسر الذال وھو یقال لذکر اللسانی فلا تعارض بین الحدیثین او فی حدیث عائشۃؓ حذف وھو یذکر فی کل احیان وضوئہ واعلم ان القاء السلام سنۃ (١) وردۃ واجب (٢) وکرہ السلام فی بعض المواضع الاول (ا) مکروہ علی من اشتغل فی امر مستحب محمود کتلاوۃ القرآن اودرس الحدیث وغیرھما والثانی (٢) علی من یشتغل فی المعصیۃ وا مرمذموم والثالث(٣) علی من یشتغل فی امر مکروہ طبعًا کالبول وقضاء الحاجۃ والاستنجاء والرا بع(٤)من یشتغل فی اکل الطعام وان کان لہ حاجۃ فی الطعام فیجوز لہ السلام ان یلقاہ علی آکلیی الطعام وعلیھم رد السلام واعلم ان القاء السلام مسنون کفایۃ وھکذاردہ واجب کفایۃً

باب ماجاء فی سورالکلب:۔

قال امام مالکؒ سور الکلب طاھر واستدلال بقولہ تعالیٰ حرمت علیکم المیتۃ والدم ولحم الخنزیر الاٰیۃ فھھنا ذکر المحرمات ولیس فیہ ذکرالکلب فعلم انہ لیس منھا وایضًا قال اللّٰہ تعالیٰ فکلوا مما امسکن علیکم الاٰیۃ والحال مع الصید یخلط لعاب الکلب ومع ذلک جاز اکلہ فعلم من ذلک ان سورالکلب طاھر وایضًا اجاز النبیﷺ فی امساک الکلب فی البیوب فعلم منہ انہ غیر نجس وعند الجمھور سور الکلب نجس ویستبدلون بقولہ تعالی وحرمت علیکم الخبائث الاٰیۃ وسور الکلب منھا وقال النبیﷺ فی سور السباع انھا نجس والکلب من السباع وایضًا الامر بغسل الاناء الذی ولغ فیہ الکلب دال ان سورہ نجس والجواب عن الاٰیہ انہ بین فیھا بعض المحرمات لا کلھا فھوداخل فیما لم یذکر فیھا من المحرمات والجواب منا عن دلیلھم الثانی کلوا مما امسکن علیکم الاٰیۃ ولا یصح استدلالکم بھا لان الکلب اذا یصید فلعابہ یخلط مع شعر الصید لا بلحمہ ومع ذلک یغسل ویطرح شعرہ ثم یطبخ فکیف یبقیٰ اثر لعابہ علیہ واما الجواب عن قولھم ان النبیﷺاجاز فی ترک الکلاب فکان ذلک للضرورۃلا انہ دال علی طھوریۃ سورہ ثم اختلف الائمۃ فی عددغسل الانآء الذی ولغ فیہ الکلب فعندالائمۃ الثلٰثۃ یغسل سبع مرات(٧) واخری ھن بالتراب واستدلوا بحدیث الباب لان النجاسۃ فیھاالمغلظ وعند مالکؒ وان سورہ طاھرلکن الامر بالغسل تعبدی " لیس للعقل فیہ دخل" وعند الاحناف الغسل منھا ثلٰث مرات وعلیہ حدیث دارالقطنی وفیھاالخیار بین الثلٰثۃ والخمسۃ والسبعۃ وحدیث الطحاوی عن عطا موقوفًا علی ابی ھریرۃؓورواہ عدی فی الکاملٰ مرفوعًا

فیہ الامر بثلث مرات وقدافتیٰ ابو ھریرۃؓ بغسل ثلث مرات بعد النبیؐ واذاجاء التعارض بین الاثار فندفعه اولًا بالنسخ بأن الامربغسل سبع مراتٍ کان فی اول الاسلام لتغلیظ فی الکلاب وقد امر النبیؐ اولًا بقتل الکلاب ایضًا ثم خفف فیه بغسل ثلث مرات کماخفف فی قتلھم وثانیًا(۲) بالترجیح بان حدیث الذی فیه امر بسبع مرات مضطرب(۱) لفظًا لان فی بعض الروایات اولٰی ھن اخریٰ ھن بالتراب وفی البعض سابعھن بالتراب اوثامنھن بالتراب وایضًا احدیٰ ھن بالتراب فلا یعمل به ایضًا تثلیث(۳)فی الغسل اوفق بالقیاس بخلاف راویة سبع مرات لان النجاسة فی البول والغائط مغلظ من سور الکلب وفیه تثلیثؐ کما تریٰ ففیه ای فی سور الکلب کذلك وایضًا حدیث التسبیع(۳) روایة عن ابی ھریرۃؓ وقد افتاہ بالتثلیث فعمله مخالف لروا یته وذلك (۱)اما لنسیانه (۲)واماالعدم رعایته روایته وکلا ھما لایلیق بابی ھریرۃؓ الا النسخ واما لتاویله باولویته ایؐباولویته النسبیع والنسخ ولا یصح الحمل علی الوجھین الاولین (۱)ای نسیانه (۲) او عدم رعایة روایته لعدم المناسبة بشان الصحابۃؓلقول النبیﷺ اصحابی کالنجوم بایھم اقتدیتم اھتدیتم وھکذا کان ابو ھریرۃؓحافظًا لاحادیث محمدرسول اللّٰه ﷺلدعاء النبیؐ له بحفظ الاحادیث فلا یحمل علی الثالث(۱) وھی النسخ (۲) اوالا ولویته فعلم ان الامربالتسبیع ای بسبع مرات استحبابیؐ لاوجوبیؐ ھو التثلیث ونقول الزامًا علیھم اذا کان التسبیع ضروریؐ عندکم فَلِمَ لا تاخذوا بروایة التثمین وھو ابلغ فی الطھارۃ کما فی الطحاوی من روایة عبداللّٰه بن مغفل وفی روایة انه التسبیع یغسل سبعًا ویعفر الثامنة بالتراب فان قلتم ان روایة التثمین(۱)منسوخ (۲) او محمول علی الاولویة فجوابکم ھذا جوابنا عن التسبیع من مولانا عبد الرحمٰنؒ وھکذا مسئلة الترتیب فیقول بعض الظواھر بوجوبه وعند الجمھورواحمدؒفی روایة لا تجب بل امر للاستحباب بالترتیب لان فی صورۃ جراثیم ای دودۃؐ صغیرۃؐ یعلم بھا الاطباء بالآلات ویجیء ذھابھابنا شادر وفی التراب نوع من الناشادر ولھذاالحکمة المخفیه آمن علی نبی علیه السلام خلق کثیر من الحکمة وکانوا عاملین بذلك الحکمة من جراثیم الکلب ھذاماقال شیخنا المینویؒ

باب ماجآء فی سور الھرۃ:۔

عائشۃؓ قال کنت اغتسل انا رسول اللّٰهؐ من الانآء الواحد وقد اصابت الھرۃُ منه قبل ذلك فقط رواہ الطحاوی (ج۱ ص۱۱) وھذادلیل قوی للخصم من حدیث ابی قتادۃقلنافی الجواب:۔ منه حدیث روای الطحاوی (ج۱ ص۱۱) من قرۃ عن محمد بن سیرین عن ابو ھریرۃؓ عن النبیؐ قال طھور الآناء اذا ولغ فیه

الهرة ان يغتسل مرةً او مرتين شك قرة الخ فاطلب هناك قال ابو قتادة قال رسول اللّٰهﷺ انها ليست بنجس انما هی من الطوافين عليكم والطوافات (الحديث)

واعلم اختلف الائمة فی سور الهرة :۔

فقال مالكؒ وهكذاعند محمدؒوابی يوسفؒ وشافعیؒ احمدؒ طاهرٌ وقال ابو حنيفةؒمكروه تنزيهی واستدلال الائمةالثلثة بحديث الباب واستدلال الاحناف بما اخرج الزيلعی قال عليه السلام الهرة سبع و السبع نجس فتكون سورها كذلك لكن خفف فی سورها للضرورة والضرورةمذكور فی الحديث انما هی من الطوافين عليكم والطوفات الخ وصارت مكروه تنزيهیؒ واماجواب عن حديث الباب،، فنقول انه مثبت لمذهبنا لاجل تعليله بقوله انها من الطوافين مشعر بانها نجسؒ فی الاصل ولكن خفف فی نجاستها للضرورة وهی كثرة الملابسة منها فلا خلاص عنها وايضًا تعجب كبشةؓفعل قتادةؓ دالؒعلی كراهيتها لان تعجب(١) اما ان يكون لكراهة طبعًا (٢)واما سمعها عن النبیﷺ القول بنجاستها ففهمت ان لعابها كذلك ای نجس لانه متولدمن اللحم وقال الطحاویؒ،، حديث النبیﷺ ای قطعة المرفوعة فی حديث ابی قتادةؓوهو قولؐانها ليست الخ يتحمل المعنيين الاول(١) ان مراد ههنا سورها كما فسرت عائشةؓ فی حديثها فما فی الطحاویؒ بان المراد منه ای من ضمير انها ليست سورالهرةوالثانی (٢)ما هو المتبادر منه وهو ان عين الهرة ليس بنجسٍ حتی ينجس الشئ بالمس معها لان تلبسها مع الانسان اكثر فلا يخالف مذهبنا مع الحديث فعندنا ايضًا لا ينجس ثوب الانسان بلمس الهرة ولاحديث معه ولا يقوم حجةله واما فعل القتادة ای قطعة الحديث غير المرفوعة هو فعل ابی قتادة مع الهرة لايقوم حجةعلينا لانه ليس لفعله التقريرمن النبیﷺ وايضًاحديث الباب ضعيف لان حميدة راوی الحديث وقد تكلم اهل العلم فيه او نقول بان المرادمن الحديث نفی التحريم لا نفی كراهية تنزيهية فان شئت ا لتفصيل فعليك مطالعة الطحاوی شرح معانی الاثار

باب ماجاء فی المسح علی الخفين :۔اتق الجمهور بجواز المسح علی الخفين يرد عليه بان هذا(١) زيادة علی كتاب اللّٰه حيث امر بغسل القدمين بناء علی التواتر عملیؒ والزيادة عليه بخبر الواحد وهو حديث جرير بن عبداللّٰه البجلی لا يجوز (٢)وايضًايمكن ان يكون المسح علی الخفين قبل نزول الأيه فی المائدة يآيها الذين امنوا فلما نزلت آية المائدة ای فاغسلوا وجوهكم الی وارجلكم فسخ بها المسح علی الخفين والجواب عن الاول(١) بان الاحاديث الواردة فی جواز المسح متواترةؒ من حيث

المعنى فلها حكم المتواتر (١)ويجوز الزيادة بالتواتر (٢)على كتاب الله وايضًا متواتر العمل به من زمان النبىؐ الى يومنا هذا (١)قال ابو حنيفةؒ ما قلت بالمسح حتى اظهرت الاثار فيه مثل الشمس (٢) وقال مالكؒ ثلث من علامات اهل السنة(١) تفصيل الشيخين ابو بكرؓ وعمرؓ على عثمانؓ وعلىؓ (٢)وحب الختنين ختن بمعنى داماد اى عثمانؓ علىؓ (٣)ومسح على الخفين (٣) وقال البعض قيل هو ابو حنيفةؒ ان المنكر من مسح الخفين اخاف عليه الكفر والجواب عن الثانى(٢) بان آية المائدة نزلت فى سنة الخمس سنہ ٥ھ اوالست سنہ ٦ھ من الهجرة النبوية على الاختلاف الروايات وقد روى المغيرة عن النبىؐ المسح على الخفين فى غزوة تبوك وكانت غزوة فى تسع سنہ ٩ھ من الهجرة النبوية فعلم ان المسح على الخفين قد شرعت بعد نزول آية المآئدةوحديث جرير بن عبد الله هو متأخرا الاسلام نص فى ذلك حيث قال اسلمت وكان اسلم فى شهر رمضان فى سنة سنہ ١٠ھ عشرة من الهجرةالنبوية بعد نزول آية المائدة فلا اعتراض ونقول ايضًا قراء ة النصب فى ارجلكم ودخولهاتحت الغسل محمول بحال كونهما غير الخفين اما اذاكانا خافيين فليس فيهما الغَسل فحديث المسح لا يعارض الأية المذكوره قال الترميذى حديث جرير مفسر(١) اما بالكسر السين فالمراد انه مفسرٌ للاية بانها نزلت قبل جواز المسح (٢)واما بالنصب فالمراد منه وغير مجمل اى مفسر اصولى بعد المحكم

باب المسح على الخفين للمسافر والمقيم:-

عن خزيمة بن ثابت عن النبىؐ انه سئل عن المسح على الخفين فقال للمسافر ثلثؐ يومؐ وللمقيم يوم الحديث وعن صفوانؓ قال كان رسول اللهؐ يامرنااذا كناسفرًاان لا نزع خفافنا ثلثة ايامٍ ولياليهن الا من جنابة ولكن من غائط وبول ونوم الحديث وعند الجمهور المسح على الخفتين للمسافر ثلثة ايامٍ ولياليهن وللمقيم يوما وليلة واستدلالهم الحديثين المذكورين فى الباب وقال مالكؒ ليس التوقيت للمسح بل يمسح ماشآء واستدلاله رواه ابو داوٗد وسأل ابو عمارة ذوقبنتين رسول اللهؐ امسح على الخفين قال نعم قال يومًا قال ويومين قال وثلثة قال وثلثة وماشئت وفى رواةٍ قال فيه حتى سبعًا قال رسول اللهؐ نعم مابدألك وايضًا روى ابو داوٗد حديث خزيمة بن ثابت بروايته وقال فيه ولو استزدناه لزادنا فكلا الحديثين دال على عدم التوقيت فى المسح فاذا تعارض هذه الاحاديث فنقول ان حديث ابى داوٗد مذكور اولاً قال فيه ابو داوٗد قد اختلف فى اسناده وهو ليس بقوى هكذا قال ابو داوٗدوبعض من رواتة كيحىٰ بن ايوب غير قوى فالحديث ضعيف وحديثى الترميذى كليهما حسن صحيح فالترجيح لحديثى الترميذى واما حديث ابى داوٗد

المذکور ثانیا فهو ظن الراوی والظن لا یعارض الاحادیث لضعفه الدالةعلی التوقیت او نقول هذاوجه تطبیق بین الحدیثین حدیث ابی داوٗد محمول علی العذرفلا تعارض بین الاحادیث

باب مسح علی ظاهرهما:۔

عن مغیرة بن شعبةؓ ان النبیؐ یمسح علی اعلی الخف واسفله وعن عروةبن الزبیر عن مغیرة بن شعبةؓ قال رأیت رسول اللّٰہؐ یمسح علی الخفین علی ظاهرهما وقال الشافعیؒ ومالکؒ وغیرهما من العلمآء ان المسح علی اعلی الخفین واسفلهماسنةٌ وواجبٌ عند مالکؒ ولایجوز الا کتفاء باحدهما بان لو مسح علی اعلاه فقط او علی اسفله فقط فان فعل فلا یصح مسحه واستدلوا بحدیث المغیرة بن شعبةؓ المذکوراولاً (۱) قال ابو حنیفةؒ (۲) احمدؒ(۳)وسفیان الثوریؒ المسح علی اعلاهما واجبٌ فقط وعلی اسفله غیر سنة ولا مستحبة ولبو اکتفی باسفله لایصح المسح عند هم واستدلالهم بحدیث مغیرة ثانیاً وقال علیؓ لو کان الدین بالرائ لکان المسح علی اسفله اولیٰ من اعلاه وقد رایت رسول اللّٰہؐ یمسح علی اعلاه فاذا وقع بین الحدیثین تعارض فندفعه اولاً(۱) بالترجیع بان حدیث مغیرة بن شعبةؓ المذکور اولاً فی اللباب الاول معلول بوجوه شتیٰ الاول(۱) انه ذکر هذا الحدیث هٰهنا مرفوعًا وقد ذکر فی بعض الروایات عن کاتب المغیرةؓ مرسل عن النبیؐ ولم یذکر فیه المغیرة بیان الارسال یعنی وترک واسطه وترک کاتب المغیرة الصحابیؓ وهو المغیرة واسند ا الحدیث الی النبیؐ والثانی (۲) ان کاتب المغیرة مجهول والثالث(۳)انه لم یثبت سماع الثوربن زید رجاء وسماعه عن کاتب المغیرة والرابع (٤) ماقیل انه یثبت سماع ولید بن المسلم عن ثور صار ضعیف لا یقبل واما الحدیث الثانی فهو خالیٌ عن العلة فان قیل ان مالکًا یشیر بعبدالرحمٰن ای یضعفه لا یروی بالکثرة عن عبد الرحمٰن بن ابی زناد فصار ضعیفاً قلنا هذا وان دل علی انه لیس (بثقة) عنده ولکن لا یدل علی انه ضعیف وان سلمنا انه ضعیف ففی مقابلة حدیث الاول قوی لان حدیث الاول معلول بوجوه متعددةٍ وهذا بوجه واحدٍ وایضًا یؤیده حدیث علیؓ الذی روی ابو داوٗدفله الترجیح علی حدیث الاول عن المغیرةؓ وایضًا نقول بالتطبیق بانه ما وردفی حدیث الاول المسح (۱)علی اعلاه (۲) واسفله فالمراد من اسفله (۱) اصابع القدم (۲) ومن اعلا ه ما یلی ساق القدم فلا یعارض بحدیث الثانی وقال مولانارشید احمد جنجوهیؒ المسح علی اعلاه واسفله سهومن الراوی بانه علیه السلام لضعف المرض لم یقدر ان یمسک الرجلین بدون اعانة ید الأخر فاخذها بید الیسریٰ من اسفلها ومسح علیها بالیمنیٰ علی اعلاها ففهم الراوی انه علیه السلام مسح علی اعلاه واسفله جمیعا والامر لیس

كذلك

باب المسح على الجوربين والنعلين۔

واعلم ان ما يليس فی الرجلين ستة (٦) اقسام (١) الخفين (٢)والجرموقين (٣) والمجلدين وهما ما أُستخذا من الثوب ما يستر القدم من اعلاهما ای لف علی رؤس الاصابع والخف ما اتخذ من الجلد فقط والجرموقين الخف على الخف من الجلد (٤)والمنعلين وهما جعل الجلد على ما يلی الارض منهماای رجلين وهذه الاربعة اتق العلماء على جواز المسح عليهاوالخامس(٥) النعلين وعليهما اتفاق بعدم جواز المسح لان المسح بهما منسوخ والسادس (٦)الجوربين وهما اتخذ ا من الثوب او الصوف واختلف الائمة فيها قال الشافعیؒ وصاحبين ای ابو يوسفؒ ومحمدؒ يجوز المسح بهما اذا كانا سخينين سخن يقال للغلظته ما يكن المشئ فيهما فرسخًا بلا نعلين وقيل ما لا يصل المآء منهما الى القدم ای لا يجذب المآء الا بمشقةٍ وعند ابی حنيفةؒ لا يجوز المسح بهما سوآء كانا سخينين ا ولاالا اذا جُعِلا مجلدين وقيل رجع ابو حنيفةؒ الى مذهب صاحبين والشافعیؒ بجوازالمسح عليها قبل ثلثة ايام من موته اذا كاناسخينين واستدل الشافعیؒ وصاحبا ابی حنيفةؒ بحديث الباب توضأ النبیﷺ ومسح على الخفين والنعلين وقال ابو حنيفةؒ ان جواز المسح على الخفين خلافُ القياس والجور بان ليسا فی معنی الخف والاثار فيه خبر واحدٌ ولايجوزالزيادة بخبر الواحد على كتاب الله بخلاف الاثار فی مسح الخف فانها قد بلغت حد التواتر فيجوز بها زيادة على كتاب الله واما الاحاد فلايجوز الزيادة بها على كتاب الله كما فی مسح على الجوربين وايضًا قوله انه عليه السلام ومسح على الجوربين والنعلين قالوا وفيه قال العلماء والواوفی النعلين بمعنی مع ای مع النعلين والمراد من الجوربين فی الحديث المنعلين فلا يخالف الحديث مع مذهب ابی حنيفةؒ وايضًا قد يطلق الجراب على الخف فلايخالف الحديث كذلك

باب ماجآء فی المسح على الجوربين والعمامة:۔

قوله على الجوربين فنسخ من الكاتب لانه ليس فی الحديث ذكر جوربين واعلم انه ذكر حكم الجوربين فی ترجمة باب الاول واما مسح على العمامةفالائمة فيه مختلفةٌ فقال احمدؒ واسحق بن راهويةؒ ان المسح على العمامة بلا مسح الشعر جائز واستدلالهما حديث الباب توضأ النبیﷺ ومسح على الخفين والعمامة (١) وقال ابو حنيفةؒ (٢)ومالكؒ (٣)والشافعیؒ لا يجوز وان مسح على الناصية واستوعب بالعمامة فهو جائز بالاتفاق اما عند مالكؒ فلا نه قد مسح على بعض الرأس وكمل بالعمامة فاصل المسح على

الرأس واما على العمامة فهوتكميلها وعند ابى حنيفةؒ مسح الناصية واجب؂ وقد حصل ذلك وهكذا عند الشافعىؒ حصل فرض المقدار من المسح وهو عنده شعرة؂ او شعرتانِ ودليلهم قوله تعالى وامسحوا بروسكم والعمامة ليس من الرأس وحديث العمامة خبر واحد فهو فى مقابلة النص(١) متروك (٢) او مأوّل بانه ليس مسح على العمامة وحدهابل على الناصيه ايضًا كما فى رواية محمد بن بشار فى موضع آخر انه عليه السلام مسح على الناصية وعلى العمامة او هذا سهوٌ من الراوى بانه عليه السلام رفع العمامة وقت المسح على الرأس فظن الراوى انه عليه السلام مسح على الناصية وعلى العمامة وقد مسح على الرأس فقط لا على العمامة او كان مسح على العمامة لعذر بشج الرأس ويمكن ان يكون المسح على العمامة جائز قبل الاية ثم نسخ بها

باب الغسل من الجنابة:۔

واعلم ان الجنابة تطلق على الحدث الاكبر لتجنبه عن قراء ة القرآن ودخول المسجد وغيرهما والغسل بضم الغين المعجمة مآء الذى الى يغتسل به وبالفتح اصابة المآء وبالكسر ما يغتسل به من الخطمى والصابون وغيرهما قوله فاكفاء انآء اى اماله لعادتهم فى الوضوء من الاناء الكبير كا الكاس ولم يدخل يده فيه لئلا ينجس المآء كله قوله فغسل كفيه لانهما آلة التطهير مبتدأ بتنظيفهما قوله فافاض على فرجه اى استنجىٰ بالمآء قوله ذلك بيده الحائط او الارض لان يذهب نتن الكريهة من يده اولا زالة كريهةالطبعية اولانه فى الغآئط جرائيم وهى تموت بالتراب وليس الوضوء بعد الغسل ولكن اختلفوا فى غسل الرجلين هل يغسلهما قبل الغسل او بعده ذهب الشافعىؒ الى الاول والاحناف الى الثانى كما فى حديث الباب والروايات فيه مختلفة؂ ففى رواية عائشةؓ وتوضأ وضوئه للصلوٰة ثم يغسل وفى روايه ميمونةؓ ثم تنحىٰ فغسل رجليه فنقول فى الجواب عن رواية عائشةؓ وهو محمول على اذا كان موضع الغسل غير مجتمع المآء كمافى زماننا هذاالان للغسل اعتدت المواضع لايجتمع فيهما مآء الغسل ففى هذه الصورة غسل الرجلين قبل الغسل عندنا ايضًا

باب هل بالضاد تنقض المرء ة شعرها عند الغسل :۔

قال الشافعىؒ لاتنقض الشعر عند الغسل سوآء كان امرء ة اورجلًا وقال ابوحنيفةؒ لا تنقض المرء ة بخلاف الرجل وهو ينقضها وقال مالكؒ ينقضها كليهماواستدل ابو حنيفةؒ والشافعىؒ بحديث الباب والستدل مالكؒ بحديث ان تحت كل شعره جنابة؂ والجواب عنه،، انه يحصل الطهارة بالتسريب والدلك ولا حاجة الى

النقض قوله وهو شيخ ليس بذلك هذه الفاظ الجراح (ای جرح کننده) ای هو شيخ ولكنه ليس بقوی

باب الوضوء بعد الغسل:۔

عن عائشةؓ ان النبی کان لا يتوضأ بعد الغسل واتفق الائمة بعدم الوضوء بعد الغسل

باب ماجاء اذاالتقى الختانان وجب الغسل:۔

عن عائشةؓ اذا جاوز الختانان وجب الغسل فعلته انا رسول اللّٰهﷺ فاغتسلنا فان قيل ان الحديث لاينطبق على ترجمة الباب لان فی ترجمة الباب ذكر التقآء وفی الحديث لفظ التجاوز فالجواب عنه،، ان فی ترجمة الباب التقآء الختانين كناية عن المجاوزة فلاحرج اولان الا لتقآء يستلزم المجاوزة غالبًا واعلم ان ختان الرجل موضع قطع جلدة محيط الحشفة وختان المرء ةمعروف فيه لفظ الخفاض وهو موضع قطع جلدة من اعلى الفرج قال الجمهور الصحابةؓ والتابعين الائمة الاربعة يجب الغسل بتجاوز الختانين انزل اولم ينزل وقال داوٗد الظاهری وبعض اهل الحديث انما يجب الغسل بالا نزال لا بمحض تجاوز الختانين واستدل اهل الظواهر بقوله عليه السلام انماالماء من المآء واستدل الجمهور بحديث الباب وهكذا لهم ماروٰه ابو داوٗدقالت عائشةؓ اذا قعد الرجل فی شعبها الاربعة والتصق الختانان وجب الغسل كما فی صحيح مسلم اختلف الرهط من المهاجرين والانصار فقال الانصارؓ لايجب الغسل الا من الدفق اوقال من المآء وقال المهاجرون بل اذا خالط وجب الغسل قال ابو موسیٰ اشعری انا من ذلك ای من ذلك الرهط فقمت فاسأذنت على عائشةؓ فأذنت فقلت لها يا اماه او ام المؤمنين انی اريد ان اسئلك من شیء وانی استحيك فقالت لاتستحی ان تسئلن عما كنت سائلًاعنه وانی مثل امك التی ولدتك فقلت لهاای شیء مايوجب الغسل وقالت قال رسول اللّٰه اذا جلس الرجل بين شعبها الاربعة ومس الختانان وجب الغسل واماالجواب عن حديث انماالمآء ومن المآء فنقول انه منسوخ كان فی البتداء ثم نسخ كما روی عن ابی بن كعب قال انما كان المآء من المآء رخصة فی اول الاسلام ثم نهی عنه او نقول بالترجيح بان حديث انما المآء عن المآء ضعيف سندًا او بالتطبيق بينهما بانخروج المنی على قسمين(١) حقيقة (٢) وحكمًا قا ل اول ظاهر هو ان بغيبوبة الحشفة اعطى حكم الخروج ای خروج المنی لان هذاوقت الا ستلذاذ ولا يعلم فی ذلك الوقت اشیء خرج من الذكر ام لا والغالب فيه الخروج وايضًا هو سبب خروج المنی فاقيم السبب مقام المسبب كما للنوم حكم خروج الريح لانه سبب له وقال ابن عباسؓ انما المآء من المآء فی الاحتلام فلا تعارض بين الحديثين ويوافق مع مذهبنا ومذهبنا معهما واعترض عليه تور پشتی انما اجاب النبیﷺ بهذا

عتبان بن مالك كان سائلًا عن حاله حين عرضت له فی الوقاع مع امرء ته فكيف يصح قول ابن عباسؓ انما المآء الخ فی الاحتلام فالجواب عنه، (۱)ان خروج المنی حالتين(۱) فی اليقظة بالوقاع مع امرء ته (۲) وفی النوم بالاحتلام والحكم شامل لكليهما ثم نسخ الاول وبقی حكم الثانی

باب فی من يستيقظ ويری بللًا ولا يذكر الاحتلام: -

اعلم ان ما يخرج من الذكر اربعة اقسام (۱) البول (۲) والمنی (۳) والمذی(٤) والودی والبول ظاهر لا حاجة الی تعريفه (۲)والمنی مآء غليظ يخرج من الشهوة وبخروجه يتولد الحيوان ربما يخرج بالدفق(۳) والمذی يخرج عند ملا عبة مع الاهل ولا يكسربها الشهوة (٤)والودی ماء الذی يخرج من الانسان بعد البول اتفقوا علی ان بخروج المنی يجب الغسل وخروج المذی والودی يجب الوضوء لا الغسل فالمستيقظ من النوم اذا ارٰی بللاً علی ثوبه ففيه سبعة احتمالات (۱) اما ان تكون الرائی ميتقنًا بكونه منيًا (۲) واما متيقنًا بكونه مذيًا(۳)واما متيقنًا بكونه وديًا(٤)واما مترددًا بين المنی والمذی (٥)واما مترددًا بين المنی والودی(٦)واما مترددًا بين كونه (۱) منيًا(۲) اووديًا(۳) او مذيًا وكل واحد منها لا يخلوااما ان يكون مع تذكر الاحتلام او لافير تقی الاحتمالات الی اربعة عشر(١٤) قال الشافعیؒ وابو يوسفؒ، ان كان ميتقنًا بكونه منيًافيجب الغسل والافلا وقال ابو حنيفةؒ، ان كان متيقنًا (۱)بكونه منيًا(۲) او مترددًا كونه منيًا او مذيًا (۳) او بين منيًا اووديًا (٤) او بين كونه (۱) منيًا (۲) اومذيًا (۳) اووديًافيجب الغسل فی جميع هذه الصورة سوآء تذكر الاحتلام اولا فالاحتمالات التی يجب فيها الغسل ثمانيه(۸) وباقی من الصور ستة(٦) لا يجب الغسل وهی ان يكون (۱) متيقنًا بكونه مذيًا (۲) او متيقنًا بكونه وديًا (۳) او مترددًا بين مذيًا اووديًا والحديث يؤيد لمذهب ابی حنيفةؒ ولان مراد السائل انه اذا تردد بين المنی وغيره لانه اذا تيقن بالمنی فلا شبه فی ايجاب الغسل واذا تيقن لعدم المنی فلا شبه فی عدم ايجاب الغسل فان قيل يعلم من حديث الباب ان السائل عن بلل المرء ة هی ام سلمةؓ وفی حديث الأخر ان السائل هی ام سليمؓ فجاء التعارض بين الحديثين والجواب عنه ، ان السائل هی ام سليمؓ يقينًا واما ذكر ام سلمةؓ فهو سهو من الراوی ويحتمل (۲) ان يكون كلتيهما فان قيل ان فی حديث الترميذی انكرت (۱) ام سلمةؓ زوج النبیؐ علی ام سليمؓ وفی حديث مسلم روی انكرت (۲) عائشةؓ فجآء التعارض بين الحديثين كما علمت والجواب عنه ، انه لحضور كليتهما فی مجلس السوال قد ينسب الانكار احدهما الی الاخریٰ (وصيلة)وان كانت صاحب الانكار واحدة منهما ويحتمل ان يكون الانكار من كلتيهما قد ينسب الی

احدهما وقد ينسب الی الاخری فلا تصادم بين الحديثين فان قيل ان احتلام من امور الطبعی فی النساء فكيف انكرت عائشةؓ وام سلمةؓ فالجواب عنه ،، لعلهما ما يكونان عالمين بهذا الاحتلام ويكونان محفوظين عن هذاالفعل من الشيطان لان الانبيآء كلهم محفوظون من هذاالفعل لعل ان يكون نسآئهم ايضًا فان قيل عن علیؓ انه قال قلت للنبی وسئلت عنه عن المذی الحديث وفی بعض الروايات امرت المقداد بالسوال عن النبی وفی بعض الروايات امرت عمار بن ياسرؓ بالسوال عن النبیﷺ وان هذا الا تعارض والجواب عنه، ان التطبيق بين الاحاديث بما قال البعض انه يمكن انه قد امرا لمقداد والعمار ثم سئله بنفسه وانكر علی ذلك الحافظ ابن حجرؒ بانه يعلم من حديث مقداد ان عليًا لم يسئل بنفسه لوجه الحيآء لان المذی يجوع لاجل ملا عبة مع اهله وتحت علیؓ ابنة رسول اللّٰہﷺ فاطمةؓ فندفع التعارض، بان السوال كان سئل المقدادؓ ولكنه نسب الی علیؓ فی بعض الروايات لانه امربه علیؓ وكان سببه ای سبب السوال فهذا نسبة الشئ الی الأمر به

باب المذی يصيب الثوب :۔

قال ابوحنيفةؒ والشافعیؒ يجب فيه الغسل ولا يكتفی بالنضح ولا يحصل النظافة به بل النجاسة تنتشر به زائدًا وقال احمدؒ يكفی النضح فيه ويستدل احمدؒ بحديث الباب ونحن نقول فی الجواب ، ان المراد من النضح فی الحديث الغسل الخفيف وقال احمدؒ يغسل الذكر والانثيين جميعًا واستدل بما روی عن النبی اغسل مذاكره ويطلق المذاكير علی الجمع وقال ابو حنيفةؒ والشافعیؒ يكتفی بغسل الذكر وحده واما ماروی غسل المذاكيرا فذلك علاجًا لا وجوباً

باب فی المنی يصيب الثوب:۔

اختلف الائمة فی المنی فقال ابو حنيفةؒ ومالكؒ وسفيان الثوری انه نجس ؒ وقال الشافعیؒ واحمدؒ انه طاهر ويستدلان بانه مبدأ واصل الانبيآء عليهم السلام فكيف يكون نجس لان الانبيآء طاهرون ومكرمون فيكون المنی الذی خُلِقُوا منه طاهر البتة والفرك ای فرك المنی عن الثوب لا يزيل بكماله بل يبقی اثره فعلم منه انه طاهرؒ كما فركت عائشةؓ عن ثوب رسول اللّٰه واحد استدلالهم (۱) هذاحديث الفرك والثانی (۲) قوله تعالے هوالذی خلق من المآء بشرًا الأية وهذا ذكر اللّٰه فی موضع الامتنان وهذا الامتنان اذا كان المنی طاهرًا لان بالنجس كيف يكون الامتنان فعلم انه غير نجسٍ وبما روی الترميذی عن ابن عباسؓ ان المنيبمنزلة المخاط ای ما يخرج من الانف خامطه عنك ولو بازخرة والمخاط غير نجس

فالمنى كذلك واستدل ابو حنيفةؒ ومالكؒ بنجاسة المنى بقوله تعالىٰ الم نخلقكم من مآء مهين ـالأية والاهانة اليق بالنجاسة وبالاحاديث التى فيها الغسل من المنى كحديث عائشةؓ وميمونةؓ وعمرؓ وعلىؓ لان الغسل لا يكون الا من النجاسة وايضًا قياس يقتضى نجاسة المنى لان المذى من موجبات الوضوء وعليه الاتفاق بالنجاسة فما هو من موجبات الغسل كيف لا يكون نجسًا اما الاجوبة عن ادلتهم فنقول بثلثة وجوہ الاول(١) الزامًا بان المنى وان كانت اصل الانبيآء فهو ايضًا اصل الكفار والمتمردين والمعاندين كفرعون وابى جهل وهامان وهذا يقتضى نجاسته والثانى (٢) ان المنى يصير فى رحم المرءة علقةً من دم بعد المدة وهى نجسة اتفاقًا وايضًا هى اصل القريب للانبيآء بنسبة الى المنى فكيف قلتم فى اصل البعيد هو المنى انه طاهرٌ وفى اصل القريب انه نجسٌ والثالث(٣) ان الاحكام يتغير بتغير الصورة لروث اذا صار رمادًا فيصير طاهرًا فكذلك المنى نجسٌ لكن اذا صارا نسانًا يصير طاهرًا والجواب، عن حديث الفرك فنقول الفرك من المنى لا يدل على طهارة المنى لان الفرك ايضًا جآء من دم الحيض والنفاس وهو نجس اتفاقًا وايضًا بالفرك يخفف النجاسة ولا يزيل كلها كما هو بالمآء يزيل كلها وهو عفو كما فى الاستنجآء بالحجارة يخفف النجاسة ولا يزيل كلها فيبقى قليل من النجاسة كما كان فى زمان الصحابةؓ كانوا يستنجون بالحجارة ويكتفوا بها فعلم منه ان القليل من النجاسة عفوٌ ونقول فى الجواب ، عن الأية التى استدل بها الشافعيؒ واحمدؒ بان الامتنان لا يحصل بكونه نجسًا بل بكونه طاهر بان اللّٰه تعالىٰ خلق الانسان المكرم من مآء مهين وايضًا ان القرآن يفسر بعضه بعضًا فاذا ضم مع هذه الاية استدل بها الشافعيؒ واحمدؒ قوله تعالىٰ الم نخلقكم من مآء مهين فيعلم ان المآء فى الاية الاولى ماءٌ مهينٌ لا طاهر فالأية لا تقوم حجة لكم واما الجواب ، عن قول ابن عباس المنى بمزلة المخاط فنقول ان المراد منه شبهه المنى بالمخاط فى المزاجة لا فى طهورية وايضًا اجتهاد الصحابىؓ ليس حجة عند الشافعيؒ فكيف هو يستدل بقول ابن عباسؓ ثم اختلف الائمة، فى غسل الثوب من المنى يعنى هل يغسل الثوب عن المنى او يكفى فيه الفرك فقط فقال الشافعيؒ وابو حنيفةؒ اذا كان المنى يابسًا فيكفى فيه الفرك عملًا بالروايات التى فيه الفرك عن المنى وقال مالكؒ يغسل ولا يكفى فيه الفرك فقط واما منى الحيوانات فالجمهور متفقون على نجاستها وعن الشافعيؒ فيه اقوال احدها (١) طاهر مطلقًا والاخر (٢)نجسٌ مطلقًا (٣)وطاهر ان كان ماكول اللحم(٤) ونجس ان كان غير ماكول اللحم

باب فى الجنب ينام قبل ان يغتسل :۔

عن عائشةؓ قالت كان النبیؐ ينام وهو جنب ولا يمس المآء الحديث وعن عائشةؓ قالت انه كان النبى يتوضأ قبل ان ينام فالروايات فيه مختلفة واختلف فيه العلمآء فذهب اهل الظواهر الى وجوب الوضوء قبل النوم ومذهب الجمهور الى استحبابه واستدل اهل الظواهر بحديث الثانى فى هذا الباب عن عائشةؓ عن النبیؐ انه كان يتوضأ قبل ان ينام وقال الترميذى هذا اصح من حديث ابى اسحق عن الاسود عن عائشةؓ عن النبیؐ قالت كان النبیؐ ينام وهو جنب ولا يمس المآء والجمهور يستدلون بحديث فى هذا الباب اى حديث اسود عن عائشةؓ عن النبیؐ بعدم وجوب الوضوء ويحملون حديث الثانى على الاستحباب ودفع التعارض بين هذين الحديثين الامام الترميذى بالترجيح الثانى على الاول كما مرانفًا وقيل بالتطبيق بينهما بان حديث الاول محمول على بيان الجواز والثانى على الاستحباب او المراد من لا يمسُ المآء عدم الاغتسال لا عدم الوضوء فلا تعارض بينهما

باب فى مصافحة الجنب :۔

فان قيل ليس بين الحديث وترجمة الباب موافقة لان فى ترجمة الباب ذكر المصافحة وفى الحديث ليس ذكرها كما ترىٰ فالجواب عنه ، ان ههنا اختصار فى الحديث وفيه فاخذ بيده حتى ذهب فقعد والا خذ باليد ليس الا مصافحة قوله المؤمن لا ينجس فان قيل ان الاحنافؒ قائلون بعدم نجاسة الكافر ايضًا بان جسده طاهر وكذا سوره طاهر لان النبیؐ عاش بمكة ثلاث عشر سنين مع المشركين خصوصًا مع عمه ابى طالب وايضًا حضراى ا سارى اهل بدر فى المسجد فعلم من ذلك طهارة الكافر وهذا معارض مع قوله تعالىٰ انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا الأية قلنا فى الجواب عنه:۔ نجاسة على قسمين (١) ظاهرى (٢) وباطنى والباطنى هو سوء الاعتقاد كعقيدة الشرك والمشرك نجس بنجاسة الباطنى لا الظاهرى واما ماروى عن ابن عباس ان اعيانهم نجس كالخنزير وعن الحسن من صافحهم فليتوضأ فمحمول على المبالغة ويرد ههنا اعتراض بين وهو انه اذا القى على المؤمن نجاسة فيصير نجسًا بهذه النجاسة اى بدنه اتفاقًا فما وجه قول عليه السلام ان المؤمن لا ينجس قلنا فى الجواب عنه :۔ بوجهين احدهما(١) ان المراد من النجاسة ههنا نجاسة الباطنى لا يصير المؤمن بنجس باعتبار العقيدة والثانى (٢)انه لا ينبغى للمؤمن ان يبقىٰ على جسده النجاسة بل ينبغى له ان يطهرمنها

واما مسئلة قرب المشرک الی المسجد:۔

فـفيـه الاختلاف الائمة فقال مالكؒ لايدخل المشرك المسجد مطلقًا اى مسجد كان ويستدل بقوله تعالى انما المشر كون نجس وعند الشافعیؒ لا يدخل المسجد الحرام فقط ويدخل سواه كما ربط ثمامة بسارية مسجـد النبوى قبل اسلامه وعند ابى حنيفةؒ يدخل مسجد كلها حتى مسجد الجرام واما منع المشر كين مـن مسـجـد الـحـرام بـقـولـه تعالى فلا يدخل المسجد الحرام بعد عامهم هذا فالمراد عنه دخوله للحج والتـجـارة ومع الوقار والعزة والا فله الاجازة بالدخول مطلقًا وهكذا ان المراد من النجاسة فى الأية نجاسة المعنوى الباطنى لا الظاهرى حتى ينجس به المسجد فان قيل قال النبیؐ المؤمن لا ينجس فكيف يمنع عن دخـول الـمسجد الجنب والحائض وامرء ة اللتى جاء اليها النفاس وايضًا هم ممنعون عن قراء ة القرآن وغير ذلك (قـلـنـا) فى الجواب عنه :۔ ان المراد من النجاسة نجاسة التى يمنعه عن ملا بسة الناس والمصافحة مـعهـم والـقعود معهم وان كان معه نجاسة حكيمة اوقلنا فى الجواب عنه:۔ ان مراد من قوله عليه السلام الـمـؤمـن لا يـنـجـس بنجاسة العقيدة لا نجاسة البدن كما فى الجنب والحائض والنجاسة حكيمة فيهما فالندفع الاعتراض والاشكال فان كان معك الاجوبة الاخرى فاكتب فى هذا البياض ولا تكتب غيرها

باب فی التیمم للجنب:۔

اعلم ان تيمم ثا بت بقوله تعالى فلم تجدوا ماءً فتيمموا صعيدًا طيبًا الأية وبالاحاديث كما فى هذالباب فى الترميـذى عـن ابـى ذرؓ ان رسـول الـلّـهؐ قال ان الصعيد الطيب طَهُوْر المسلم وان لم يجد المآء عشر سنين الـحـديـث ۔ امـا للجنب فقد اختلفوا فيه فقال عمرؓ بن خطاب وعبدالله بن مسعودؓ لا يجوز التيمم للجنب وعـنـد الـجـمـهـور الـصـحـابةؓ والتابعين والعلمآء بعدهم يجوز للجنب ايضًا بقوله تعالى اولٰمستم النسآء فلم تجدوا ماءً فتيمموا صعيدًا طيبًاالأية والمراد من المس الجماع وحديث الباب طهور المسلم ازالة الحدث سـوآء كـان حدث اصغر والاكبر كالوضوء والغسل وايضًا يدل عليه اى على جواز التيمم للجنابة قوله عليه السـلام وان لـم يـجـد الـمآء عشر سنين لان فى هذه المدة الطويلة يعرض الجنابة لا محالة واماقول عمر بن خـطـابؓ وابـن مسعودؓ اما هو متروك واما مؤ لٌ والتاويل فيه ان مرادهما ليس عدم جواز التيمم بل عندهما ايـضًـا جـائز لكن انكرالان لايجئ التكاسل فى الناس فى ترك الوضوء ويتيممون عند وجود المآء والصحيح انهـمـا رجـعـا الـى قـول الـجـمـهـور قـوله فاذاوجد المآء فليمسه بشرته فان ذلك خير۔ فعلم منه انه ان لم يستـعمل المآء بعد وجد ان المآء فالتيمم كاف والجواب عنه :۔ ان تفصيل (لفظ خير) ههنا مستعملٌ فى

نفس الوصف لا بمعناه الحقيقی ای تفصيلی ونظيره قوله تعالی اصحاب الجنة يؤمئذخير مستقرًا ومقاما وذكر فی مقابلة اهل النار مع انه خير بمستقر اصحاب النار واما الضمير فی فليمسه (١)اما رجع الی المآء(٢) واما للسكنة كما فی قوله تعالی هاؤم اقرؤا كتبية

باب فی المستحاضة:۔

اعلم ان الدمآء خارج من الفرج ای فرج المرء ة بثلاثة انواع (١)حيض(٢) ونفاس (٣) والاستحاض الحيض دم ينفذ رحم امرئة بالغة من غير داءٍ(٢) والنفاس دم ينفذ رحم امرء ة بعد الولادة (٣) والاستحاض دم يخرج من رحم امرء ة لدآءٍ ای من عرق فی الرحم يقال له عاذل اذا نقره شيطان والمستحاضة عند الجمهور علی اربعة اقسام (١) المميزه فقط وهی مايكون دمها مميزًا من دم الحيض ای(١) دم الحمراء (٢) والسودآء (٣) والكدرة (٤) والصفرة هی انواع دم الحيض۔ والثانی (٢) المعتادة فقط وهی ما يكون دمها يزيد علی الحيض المعتاد مثلا عادتها سبعة ايام فی كل شهر وزاد عليها مازاد ۔والثالثة (٣) مميزة" والمعتادة" هی امرءة" كانت لها ايام الحيض معلومة ودمها ممتازاً ای دم الاستحاض والرابعة غير المميزة والمعتادة وهی اذا بلغت ودمها جاری وليس ممتازًا بالكدرة والصفرة وليس لها عادة المستمرة واعلم ان عند الائمة الثلثة التميز فی الدم معتبر" وعند ابی حنيفةؒ ليس بمعتبر وعند مالكؒ ليس الاعتبار للعادة بخلاف عند الائمة الثلثة فاذا كانت المر ء ة مميزة فاذا تُغير اللون مثلًا اولاً كان دمها احمراو سوداء فصار بعد ذلك صفرة او الكدرة فهی استحاض و عند الائمة الثلثة وعند ابی حنيفةؒ ليس باستحاض واذا كانت المرء ة معتاة فاذا زاد لدم علی ايام حيضها المعتاد فهو استحاض" عند الائمة الثلثة بخلاف مالكؒ واما اذا كانت معتاد ة مميزة فعندامام ابی حنيفةؒ واحمدؒ الاعتبار لعادتها ای ما عادتها سابقًا فهو حيض وما زاد فهو استحاض وعند الشافعیؒ ومالكؒ الاعتبار عندهما للتميز واما غير المعتادة وغير المميزة واما(١) ان تكون مبتدأة"(٢) او متحيرة" ففی سورة الاولیٰ عند ابی حنيفةؒ مازاد علی اكثر مدة الحيض فهو استحاض ای مازاد علی عشر ايام لان اكثرالمدة عندنا عشرة ايام وعند الشافعیؒ مازاد علی اقل مدة الحيض فهو استحاض والاقل يومًا وليلة عنده والاكثر عنده خمسة عشر(١٥) يومًا وفی صورة الثانية وهی امرء ة ابتليت بالمرض ای مرض الاستحاض فنسيت منها عادتها معروفة فهی مترددة وترددها(١) اما فی دخول حيضها (٢)واما حيرت بخروج ايام الحيض(٣) او بكليهما ای بالدخول والخروج كليهما فسار اقسام المستحاضة كلها سبعة (١)مميزة فقط (٢)او معتاد ة فقط

(۳) او ممیزۃ ومتعادۃ کلیهما (٤)اولا ممیزۃ ولا معتادۃ(٥) او متحیرۃ فی الدخول(٦)او متحیرۃ فی الخروج(٧) او فی کلیهما عند الاحنافؒ الاقسام کلها علی ثلاثة اقسام (١)مبتدأۃ (٢) او متحیرۃ(٣) اومتعادۃ وقد بین حکم کل واحدۃ منها ۔ اما مدۃ الحیض قلیلها وکثیرها فقد اختلفوا فعند الشافعیؒ واحمدؒ اقلها یوم ولیلة واکثرها خمسة عشر(١٥) یومًا وعند ابی حنیفةؒ اقلها ثلثة ایام ولیالها واکثرها عشر ایام ولیالها وعند مالکؒ اقلها یومًا واکثرهاففیه عنه اقوال سبعة عشر(١٧) وثمانیة عشر (١٨) وخمسة عشر(١٥)وکذا روی عن ابن مسعودؓ موقوفًا واخرجه الزیلعی ویدل علی ذلک قول النبیؐ تجلس المعتادۃ ایام اقرئهاوالایام جمع واقلها ثلثة ایام کذا قال ابو بکر جصاص واما دم الاستحاضة هل من نواقض الوضوء ام لا فقد اختلف فیه فعند مالکؒ لیس من النواقض للطهارۃ لانه خارج لا علی وجه الصحة وعنده شرط فی النواقض احدها (١) ان یکون من السبلین والثانی(٢) ان یکون معتادًا والثالث(٣) علی وجه الصحة وههنا لیس کذلک ای لیس علی وجه الصحة بل لاجل المرض وعند الائمة الثلثة الاخر من النواقض ثم اختلفوا فیما بینهم فقال الشافعیؒ واحمدؒ تتوضأ لکل صلوٰۃ فریضة وقال ابو حنیفةؒ تتوضأ لوقت لکل صلوٰۃ لان اللام فی قوله علیه السلام تتوضأ لکل صلوٰۃ وقتیة ای لوقت کل صلوٰۃ کما فی قوله تعالی اقم الصلوٰہ لدلوک الشمس الخ ای وقت لدلوک الشمس وایضًا یدل علی ذلک ما فی حدیث الترمیذی حتی تجیء لک الوقت وما اخرجه صاحب الهدایة تتوضأ لوقت کل صلوٰۃ فهذا دال علی مد عائنا صراحةً ولکن قال ابن حجرؒ لم اجد هذاا لحدیث فی کتب الحدیث ای تتوضأ لوقت کل صلوٰۃ وقال الزیلعی غریب جدًا لکن هذه الاقوال لا یدل علی عدم ثبوته ثم الحنفیة اختلفوا فیما بینهم فقال ابو حنیفةؒ ینقض الوضوء بخروج الوقت فقط وعند زفرؒ بدخول الوقت وعند ابو یو سفؒ بکلیهماوثمرۃ الاختلاف تظهر فیمن توضأ قبل طلوع الشمس فعند ابی حنیفةؒ ینقض الوضوء بطلوع الشمس وعند زفرؒ لا ینقض وفی من توضأ قبل الزوال فعند ابی حنیفةؒ یصلی الظهر بذلک الوضوء وعند الصاحبینؒ تتوضأ ثانیًا وهکذا عند امام زفر یتجدد الوضوء

باب ماجاء المستحاضة تتوضأ لکل صلوٰۃ:۔

اختلفوا فی المستحاضة تتوضأ للصلوٰۃ او تغسل فقال بعض الصحابةؓ تغسل (١)لکل صلوٰۃوهذا مروی عن ابن عمرؓ(٢) وقیل تغسل لکل یوم وهذا مروی عن ابراهیم النخعی (٣) وقال اهل الظواهر جمع بین الصلوٰتین بغسل واحد وعند الجمهور الائمة الاربعة تتوضأ لکل صلوٰۃ واستدلوا بحدیث الباب بقوله علیه

السلام تتوضأ عند کل صلوٰۃ وتصوم وتصلی و عن عائشةؓ فی المستحاضة تغتسل مرة واحد ۃ ثم تتوضأ الی ایام اقراءُها الخ ابی داوٗد (ص ۳۱ ج ۱) نور محمد والا واما الروایات الاخری کاالجمع (۱) بین الصلوتین بغسل واحد (۲) اوالغسل لکل صلوٰۃ (۳) او غسل فی کل یوم مرةً فانها (۱) اما منسوخ بالاحادیث التی فیها الوضوء لوقت کل صلوٰۃ(۲) اومحمولة علی العلاج لا علی الوجوب(۳) او محمولة (۳)علی النظافة والاستحباب (٤) اومحمولة علی المتحیرة ای متحیرة بخروج حیضها فی بعض الاوقات قوله سأمركِ بامرین احد الامرین مذکورفی الحدیث وهو الجمع بین الصلوٰتین بغسل واحد والثانی (۲)غیر مذکورة فقال البعض هو الوضوء لکل صلوٰۃ ای لوقت کل صلوٰۃ عند الاحنافؒ وفیه سهولة بنسبة الی الامر الاول فلذا قال علیه السلام فی الاول وهو اعجب الامرین لاجل ان فیه المشقه اکثر بنسبة الی الثانی فالثواب فیه ازید وقال رشید احمد جنجوهیؒ ان الامر الثانی هو الغسل لکل صلوٰۃ وفیه مشقة بالنسبة الی الاول فاعجانب الاول لان فیه سهولة ویسرؐ فهو احب الی اللّٰه لان الدین یسرؐ وقال تعالیٰ ، وما جعل اللّٰه علیکم فی الدین من حرج الأیة ای مشقة والتکلیف فالتکلیف بما لا یطاق غیر یسیرؐ وقال شیخ زکریاؒ الامر الثانی مذکورفی الحدیث وهو قوله علیه السلام فتحیضی واما قال ابو داوٗد الامر الثانی هو الوضوء لکل صلوٰۃ فلا ینقض به قولنالان ماروٰه ابو داوٗد هو فی حق ام حبیبةؓ بنت جحش وهذا فی حق حمنة بنت جحش فالحدثیین لایقاس احدهما علی الاخر وحمنة بنت جحش هی التی قد شرکت فی الافك علی عائشةؓ ام المؤمنین اخت زینبؓ بنت جحش زوج النبی (۱) فالحمنة(۲) وزینب(۳) وام حبیبة بنات جحش هن اخوات وکلهن مستحاضةوکل المستحاضة فی زمن النبیؐ کانت احد عشر(۱۱) نسآء ثلثة منهن هذا المذکورات بنات جحش واما ام حبیبة زوج النبیؐ فهی بنت ابی سفیان اخت معاویةؓ ابن سفیانؓ الذی کان فی الجاهلیة وقبل فتح مکة عدو النبیؐ شدید العداوۃ فاسلم بعد فتح مکة هکذا قال شیخنا المینویؒ قولهؐ فتحیضی ستةایام او سبعة ایام هذا لیس التردید والشك من الراوی وکلهن بل کلا الشقین قول النبیؐ معناه ما کانت عادتك فی ایام الحیض من ستة ایام او سبعة فعدی تلك الایام وماسوا ها استحاضة وقد مر فی هذا لباب مضمون ذلك

باب ماجاء فی المستحاضة انها تغتسل عند کل صلوٰۃ ۔

باب ماجآء فی الحائض انهالا تقضی الصلوٰۃ :۔

قال الخوارج الحائض تقضی الصلوٰۃ والصوم کلیهما لان الصلوٰۃ فرض علی کل بالغ مسلم بنص القطعی.

قال تعالیٰ ان الصلوٰة کانت علی المؤمنین کتابًا موقوتًافاذا تعذر الحائض عن الاداء فعلیهاالقضاء لامحالة واما الاحادیث ایضًا هزا قال الخوارج الواردة فی عدم القضاء علیها فهی اخبار الاحاد لا تعارض النص القطعی وعند الجمهور اهل السنة والجماعة لیس غلی الحائض قضاء الصلوٰة وعلیها قضاء الصوم واستدلوا بحدیث عائشةؓ المذکور فی الباب واما الجواب :۔عن انه خبر واحد فقال النووی هذا وان کان خبر واحد ولکن بلغ حد الشهرة فیقع مخصصًا لکتاب اللّٰه ۔ ایضًا قد جاء علیه اجماع الامة والاجماع دلیل قطعی یخصص بها کتاب اللّٰه وعدم قضاء الصلوٰة علیها لاجل دفع الحرج عنها لان الصلوٰة فی کل یوم خمسة والحائض تحیض فیٰ کل شهر عشرة ایام غالبًا فان لزم علیها قضاء الصلوٰة تقع فی الحرج العظیم واما فی الصوم فلیس فیه حرج عظیم کما فی الصلوٰة وایضًا وجود المنافی موجود للصلوٰة وهو عدم الطهارة فی ایام الحیض فهی معذورة من الاداء فلا تجب القضاء علیها واما الصوم فلیس فیه وجود المنافی لان الصوم لا ینافیه عدم الطهارة کالجنب یصح له الصوم فهی غیر معذورة فی القضاء فیجب علیها القضاء ای الصوم

باب ماجا فی الجنب والحائض انهما لا یقرآن القرآن:۔

واعلم انه اتفق العلماء علی انه لا یجوز لجنب قرأة القرآن واختلفوا فی الحائض فقال مالکؒ وامام البخاریؒ یجوز للحائض قرأة القرآن وعند الائمة الاربعة لا یجوز لها تلاوة القرآن ویستدلون بما روی الترمیذی فی الباب غن ابن عمرؓ وقال صاحب الهدایة یدل علیه قوله تعالیٰ لا یمسه الاالمطهرون والحائض غیر مطهرة فلا یجوز لها قرأة القرآن ومس القرآن فان قیل ان قوله تعالیٰ لا یمسه الاالمطهرون الأیة جملة خبریه لا تدل علی النهی قلنا فی ا لجواب هذا انشاء فی صورة الاخبار معناه النهی عن مس القرآن ویرد ههنا الاعتراض وهو ان هذا المعنی مخالف لسیاق الأیة لان المذکور فی ما قبلها اللوح المحفوظ الضمیر فی لا یمسه راجع الیه والمراد من المطهرون هم الملائکة والجملة بمعنی الخبر لا النهی وایضًا قال البخاریؒ ان الضمیر راجع الی القرآن ومعنی الأیة لا یعمل بالقرآن الاالمطهرون الایة فلا یصح الاستدلال بها لصاحب الهدایة وقال مالکؒ یجوز للحائضة قراء ة القرآن وتلاوته لانها معذورة من جانب اللّٰه ورفع العذر لیس فی قدرتها کما هو للجنب وفی حبسها من قراء ة القرآن حرج عظیم لان ربما کانت امرءة معلمة للبنات القرآن فان حسبت من تلاوته وقراء ته فصار درس قرآنها معطلًا فیجئ الخلل وان هذا الا حرج عظیم بخلاف الجنب لان مدة الجنابة مدة قلیلة فلا یقع الحرج العظیم وازالة هذا العذر فی قدرة الجنب بخلاف الحائض والجواب عن جانب الجمهور:۔ للمالکؒ ان القیاس متروک

فی مقابلة الاية اللتی استدل بها صاحب الهداية وحديث ابن عمرؓ فی الباب وايضًا يدفع الحرج العظيم بجواز لها قراء ة نصف الاية فتقضی بذلك الحاجة واما الاجازة نصف الأية فلا نها لم تبلغ حد الاعجاز و عليه لا يطلق القرآن وقال شيخنا المينویؒ وجه اللتی ذكرها مالكؒ معقول

باب ماجاء فی مباشرت الحائض:۔

واعلم ان المباشرة الصاق البشرة بالشرة وهی علی ثلثة اقسام الاول (١) المباشرة فی فرج المرء ة وهی حرام معها باجماع الائمة والثانی(٢) المباشرة فی ما فوق السرة وما تحت الركبتين وهذا جائز بالاتفاق والثالث(٣) المباشرة فی ما بين السرة والركبتين سوی الفرج كما فی فخذها وهذا جائز عند احمدؒ فی رواية المشهور ومحمد بن الحسن الشيبانی ويستدل بقوله عليه السلام اصنعوا كل شئ الاالنكاح والمراد من النكاح الجماع وبما رواه ابو داوٗد عن عائشةؓ فيه فقلت انی حائض فقال وان اكشفی عن فخذيك فكشفت فخذی الخ فيعلم من هذا الحديث صراحة ان الاتيان فی فخذيها جائز وعند الجمهور غير جائز لان ذلك داع الی الجماع فتركه واجب والدليل عليه حديث الترميذی المذكور فی الباب لان ازار يكون بين السرة الی الركبتين واما قوله عليه السلام اصنعوا كل شئ الاالنكاح فنقول ان دواع النكاح داخل فی النكاح فالحديث لا يعارض لمذهبنا واما حديث ابی داوٗد فكان ذلك علاجًا لدفع البر دالذی جاء الی النبیؐ لا لشهوةٍ والحرام علی طور الشهوة حديث معاذ بن جبلؓ قال قلت يا رسول الله ما يحل من امرء ةٍ وهی حائض قال ما فوق الازار

باب ماجاء فی الحائض تناول شئ من المسجد:۔

واعلم ان الخمرة يقال لما يصلی عليه وهی مشتق من الاختمار بمعنی الاخفاء يقال للمصلیٰ لانها تستر الارض عن المصلی وقال الروافض وعقيدتهم انهم يقولون ان الصحابةؓ قد ارتدوا بعد وفات النبیؐ نعوذبالله من ذلكَ الاالاربعة منهم ( ) عمار بن ياسر هی قطعةٌ من الطين اللتی كانت يسجدون عليها كما هی عادتهم والدليل عليها انها المصلی ای مايصلی عليها مارواه ابو داوٗد قوله من المسجد ناولنی من المسجد متعلق بقوله ناولنی فالنبیؐ كان فی الدار والمصلی فی المسجد ،،وههنا مسئلةٌ ان الحائض والجنب دخولهما الی المسجد جائز ام لا فعند الائمة الثلاثة جائز وعند الحنيفةؒ لا يجوز ودليلهم ای دليل الائمة الثلاثة آية القرآن ولا تقربوا الصلوٰه وانتم سكریٰ الی عابر السبيل الخ فائدة فعندهم يمرون فی المسجد الحائض والجنب ولا يقف فيها والجواب من جانبا:۔ ان المراد ولا تقربواالصلوٰة ههنا معنی

الصلوٰہ المعنی الحقیقی ہی الصلوٰۃ بار کان المخصوصۃ لا المراد المسجد بل معنی المسجد ہی معنی المجازی والاخذ بالحقیقۃ اولی والحال ان ھھنا اخذ الحقیقۃ لیس بمحالٍ ولا متعذرٍ (۲) وقیل ھو حال من الخمرۃ ای حال کونھا کائنۃً فی المسجد قال الامام النوویؒ من المسجد (۳) متعلق بقولہ قال النبیﷺ فالنبیﷺ فی المسجد والمصلی فی الدار ولکن ھذہ الصورۃ لا یوافق بترجمۃ الباب

باب ماجاء فی اتیان الحائض :-

واعلم ان التیان بمعی الجماع والاتیان فی الدبر حرام عند المجھور والمنسوب الی ابن عباسؓ والامام مالکؒ انہ جائز وھکذا یأتی روایتہ فی البخاری بطریق نافع عن ابن عمرؓ وھذا اما غلط او مؤل بل تاویلہ ان ھنا لفظ یأتی فیھا ای فی القبل لا فی الدبر قیل بنسبۃ الی الایوب تلمیذ نافع نسبۃً غلط اوالی نافع وھکذا نسبۃ الی ابن عمرؓ غلط ویأتی الروایۃ فی مستدرک حاکم سئل رجل عن ابن عمرؓ فی اتیان الی المرءۃ فی دبرھا فقال ھل یفعل ھکذا مسلم ای لیس فعل مسلم فاندفع النسبۃ الغلط الی ابن عمر - ویستد لان بقولہ تعالیٰ فأ تواحرثکم انی شئتم ای فی ای موضع شئتم وعند الجمھور حرام لحدیث الباب (۲)بقولہ تعالیٰ فأتوھن من حیث امرکم اللّٰہ وھو موضع الحرث لا موضع الفرث کما قال تعالیٰ فاتوا حرثکم والدبر لیس موضع الحرث بل موضع الفرث فبالا تیان الیہ تضیع الولد فلا یجوز الاتیان فیہ واما قولہ تعالیٰ فأ توا حرثکم اَنّٰی شئتم قلنا انی بمعنی کیف شئتم من الاحوال (۱)قعودا (۲)وقیامًا وغیرھا ولیس بمعناہ المکانیۃ ای عموم فی المکان بل المرادمنہ العموم فی الاحوال لان الایۃ نزلت لا بطال عقیدۃ الجاھلیۃ الیھود ای عقیدۃ الیھود بانہ من اتی امر ءتہ من جانب الدبر فی القبل فیجیئ ولدہ اعور فرد اللّٰہ علیھم بقولہ تعالیٰ فاتوا حرثکم اَنّٰی شئتم ای کیف شئتم سواء کان اتیانکم فی القبل من جانب الدبر اومن الوجہ قیامًا او قاعدًا او مضطجعًا او استلقاءً فان قیل ان ذلک الفعل حرام وار تکاب الحرام من الکبائر ولیس بکفرفکیف قال النبیﷺ فقد کفر(۱) قلنا ان المراد من الکفر کفر ان الشکر ای کفر ان النعمۃ لا ما ھو مقابل للایمان (۲) اوھذا فی حق المستحل و مستحل الحرام کافرٌ(۳) او معناہ فقد قارب کفرًا او معناہ فقد فعل فعل الکفار او نقول ان الکفر فیہ درجات متفاوتۃٌ وما ھو مقابل للایمان ھو کفر کاملٌ وما دونہ من جملۃ الکفر فاتیان فی الدبر ای فی دبر المرءۃ من جملۃ الکفر لاکفر کامل

باب ماجاء فی الکفارات :-

واعلم ان اتیان الحائض استحلالاً کفر وعمدًایخاف علیہ الکۃ ونسیانًا فعند الجمھور یستغفر اللّٰہ

ولیس علیه شئ من الکفارات وقال احمدؒ علیه کفارة والدلیل علیه حدیث الباب وقلنا ان الحدیث ضعیف لا یعمل به وایضًا فیه زیادة علی النص القطعی فیترك فی مقابلته وایضًا فی الکفارات لا یکون التخییر فیها بخلاف ما ههنا لان فی بعض روایات الاحادیث دینار وفی البعض نصف دینار

باب ماجآء فی غسل دم الحیض من الثوب:۔

اعلم الائمة مختلفةٌ فی النجاسة المغلظة فعند احمدؒ واهل الظواهر تجوز الصلوٰة مع النجاسة مطلقًا سوآء کان مقدار درهم او زائدًا وعند الشافعیؒ النجاسة مطلقًا غیر معفوٍ سوآءً کان قلیلًا او کثیرًا یعنی لیس بعفو القدر من النجاسة عند الشافعیؒ وعند ابی حنیفةؒ ان کانت النجاسة قدر الدرهم فالصلوٰة معها جائزة لکن مع الکراهیة التحریمة وان کانت زائدة من قدر الدرهم فان صلّی معها فعلیه اعادة الصلوٰة هذا کانت النجاسة المغلظة واما نجاسة الحنیفیة فعندنا ربع عن الثوب عفوٌ منها واستدل امام احمدؒ ومن معه من اصحاب الظواهر بماروی ابو داوٗد من قصة الانصاری والمهاجری کانا یحرسان النبیؐ ومن معه باللیل فاصاب الانصاری سهم من المشرکین فی الصلوٰة وخرج منه الدم وهو علی صلوٰته فعلم ان النجاسة عفو مطلقاً سوآء کانت قلیلةً او کثیرةً واستدل الشافعیؒ بقوله تعالیٰ وثیابك فطهر فالامر بالطهارة مطلقًا سوآء کانت النجاسة قلیلةً او کثیرةً ودلیل ابی حنیفةؒ تقدیر عمرؓ وعلیؓ وابن مسعودؓ النجاسة بالدرهم فی المقدار معفوٌ وایضًا قیاس علی النجاسة حلقة الدبر بقدر الدرهم غالبًا یعنی اخذ الاحنافؒ مقدار الدرهم انه عفو من النجاسة حلقة الدبر وکان الاستنجاء فی زمان الصحابةؓ بالاحجار والاستنجاء بالاحجار مقلل النجاسة لا مزیل لها فالنجاسة باقیةٌ علی حلقة الدبر مقدار الدرهم فعلم انه عفوٌ والا فمافعل الصحابةؓ ذلك والجواب عن دلیل الشافعیؒ:۔ بان الأیة المذکورة وان کان عام لکن فی عدم العفو فی المقدار القلیل حرجٌ عظیم ومدار الدین علی الیسرقالٰ تعالٰی ما جعل الله علیکم فی الدین من حرج فذلك حرج عظیم فالقلیل مستثنیٰ عن حکم الأیة ونقول الزامًا ، علی الشوافعؒ ما تقولون فی النجاسة التی ربما کان الذباب علی النجاسة فیذهب بنجاسة قلیلةٍ ویقعد علی ثوب الانسان والحال ان هذه النجاسة القلیلة عفوٌ ایضًا ۔ وایضًا قطرات البول مقداررؤس الابر عفوٌ عندنا وعندکم فنلزم علیهم کما علمت والجواب عن دلیل احمدؒ:۔ ان ذلك الفعل من الصحابیؓ لیس فیه تقریر من النبیؐ لان لفعل الصحابیؓ تقریر النبیؐ فی زمن حیات النبیؐ ضروریٌ ولیس ههنا فلا یقوم حجةً علینا وایضًا هو کان فی حالة الاستغراق بالتوجه الی الله تعالیٰ فهو مستثنیٰ من حکم عامة الناس فلا یصح الاستدلال به

باب ماجآء فی کم تمکث النفسآء :۔

واعلم انه اتفق العلمآء علی ان اقل عدة النفاس مجهولة وعند الائمة الاربعة اکثرها اربعون یومًا والدلیل علیه حدیث الباب وقیل قول الشافعیؒ اکثرها ستین یومًا(٦٠) وهذه روایة عن عطاء بن رباح والشعبی وقیل عند حسن بصری خمسین یومًا(٥٠) وکل ذلك لا یعبأ به والروایة المشهور من الشافعیؒ ان عنده اکثرها ستون یومًالکن الصحیح ان عنده اربعون یومًا کما عند الجمهور

باب ماجآء ان یعود توضأ:۔

واعلم ان عند اهل الظواهرالوضوء واجب عند العود الی الجماع ثانیًا والدلیل علیه حدیث الباب ثم ارادان یعود فلیتوضأ بینهما والامر للوجوب وعند الجمهور من الائمة ان الوضوء مستحب عند ذلك والامر بالتوضی فی حدیث الباب لیس للوجوب بل للاستحباب والقرینة علی ذلك الاحادیث التی فیه عود النبیؐ الی ازواجه المطهرات بلا وضوءٍ هذا الحدیث فی الطحاوی فان قیل ان الطواف علی جمیع النسآء اوما فوق واحدة خلاف القسم ومن هذا الاعتراض اجوبةمختلفةٌ قال البعض فی الجواب ماکان القسم واجبًا ولا لازمًا علی النبیؐ بل کان منه علیه السلام القسم تفضلًا لقوله تعالیٰ تُرْجِیْ اِلَیْكَ مَنْ تَشَآءُ وَتُؤْوِیْ اِلَیْكَ مَنْ تَشَآءُ الأیة فلوافضی الی غیر من لها القسم فلاحرج علیه وقیل فی الجواب :۔ انه یمکن الطواف علی النسآء فی حین اختتام الدورات لعل لم تکن تلك اللیلة نصیبًا لاحد اهن وقیل فی الجواب :۔ انه یمکن ان یکون الطواف باجازة من لها القسم وقیل فی الجواب عنه کان ذلك فی السفر وقد کان معه علیه السلام فی بعض الاسفار متعدد ازواجه المطهرات وکان القسم علیه فی الحضر وقیل فی الجواب :۔ انه یمکن ان یکون ذلك بعد الرجوع عن السفر ولم یقسم بعد ای لم یشرع الان فی القسم

باب اذا قمت الصلوٰة ووجداحد کم الخلاء فلیبدأ بالخلاء :۔

واعلم انه تعرض للمصلی ثلاثة احوال الاول (١) یقال لصاحبه الحاقن وهوالذی یکون حابسًاللبول۔ والثانی(٢) یقال لصاحبه حاقب وهوالذی یکون حابسًا للغائط۔ والثالث(٣)یقال لصاحبه الحاذق وهوالذی یکون حابس الریح فان عرض حال من تلك الاحوال قبل الصلوٰة ثم شرع بعد ذلك فی الصلوٰة فصلوٰتة مکروهة بکراهیة تحریمة بان شغله عن الصلوٰة بشغل تامٍ وان شغله بشغل غیر تامٍ بل ناقصٍ فصلوته مکروه بکراهة تنزهیة ویفرغ ذمته فی الحالین عن القضاء ای لیس علیه الاعادة وجوبًا وان عرضت له تلك الاحوال فی وسط الصلوٰة فیمضی علی صلوٰته مالم یشغله تامٍ فصلوٰته مکروه تحریمی وان کان

شغله بشغل ناقص فصلوٰته مکروه تنزهیة کما قال الترمیذی وقال بعض اهل العلم لا بأس ان یصلی وبه غائط او بول مالم یشغله ذلك عن الصلوٰة

باب ماجاء فی الوضوء من الموطیٔ:۔

واعلم ان المراد من الوضوء ههنا معناه اللغوی فی الغسل والموطیٔ(١) اما مصدر (٢) واما صیغة ظرف فمعناه وطی القذر بالقدم علی الثانی(٢) وضع القدم فی موضع القذر فان قیل انه لیس للحدیث مطابقة مع ترجمة الباب لان فی ترجمة الباب ذکر غسل القدم من الموطی وفی الحدیث ذکر غسل القذر من الثوب فعدم الانطباق بینهما ظاهر فلجواب عنه :۔ ان ترجمة الباب یعلم من الحدیث القزامًا بانه اذا کان الشیٔ فی ما بعد مزیلًا للنجاسة فی الثوب فهو مزیلٌ للنجاسة فی القدم بطریق الاولیٰ لان اثر النجاسة فی الثوب یقضی اشد من اقضاء اثرها فی القدم فازالة النجاسة من الثانی اسهل بخلاف من الاول ویرد ههنا اعتراض آخر وهو ان مذهب الجمهور مخالف للحدیث لان النجاسة من الثوب یزیل بالغسل فقط عندهم ویعلم من هذا الحدیث ازالتها بغیر الغسل ایضًا والجواب عنه:۔ بوجوه الاول بان المراد من القذر المذکور فی الحدیث النجاسة الیابسة وفی تزیل بالدلك علی الارض ایضًا کما فی الخف وغیرها واما ما یقول الجمهور بالغسل عنها هی النجاسة غیر الیابسة والثانی ان هذا السوال کان مبنیًا علی التوهم والشك ای قال النبیؐ لصاحب الوهم لکی یذهب وهمه لا عین النجاسة ای لاعلی تعین تلویث الثوب بالنجاسة لان اقتضاء الطبیعة السلیمة تنفر عن تلویث النجاسة فلعل مراده ای السائل من السوال انا اذا مر بالقذر ولففت الثوب ولعل تصیب من هذا القذر شیئًا الی ثوبی بغیر العلم منی فکیف هو فآجاب النبیؐ بان توهم النجاسة یزیله المرور بالارض یابسة بعده والثالث(٣) ان المراد من القذر غیر النجاسة بل ما یستنکره الطبع کاللعاب والمخاط الملقی فی الطریق ومن المعلوم انه لا ینجس بذلك الثوب وکراهة الطبع یزیل المرور بالارض یابسة بعده والرابع ان هذا الحکم مختص بطین البخاری لکثرتها فی الطریق اذا یمطر المطرحتی یسیل بعضها الی شهر فیتلوث الاقدام والثیاب بها حین المرور فی الطریق فلعموم البلوی سهل فی الحکم وقال یطهره ما بعده

باب ماجآء فی التیمم:۔

واعلم ان التیمم من المجرد من ام یأم او من المزید من باب تفعل بمعنی القصد والارادةقال تعالیٰ ولا آمین البیت الحرام الایة وفی الاصلاح ای فی اصلاح الشرع قصد السعید الطیب بهیٔة مخصوصةٍ فی

وقت مخصوص لاباحة الصلوٰة وغیرها ما یتوقف علی الطهارة کصلوٰة الجنازة وسجدة التلاوة ومسح المصحف وغیرها وهو من خصائص هذه الامة واعلم ان فیه سبعة اختلافات(۷) الاول (۱) فی انه هل هو عزیمةؒ ام رخصةؒ وذهب البعض الی ان کل واحد منهما قال شیخ رشید احمد جنجوحیؒ والصحیح انه عند فقد ان المآء عزیمةؒ وعند وجود المآء مع العذر کالمرض وغیره من استعماله رخصةؒ والثانی (۲) من الاختلافات السبعة وهو انه هل یجوز قبل الوقت ام لا فقال الشافعیؒ واحمدؒ لا یجوز قبل الوقت ای قبل دخوله وقال ابوحنیفةؒ ومالکؒ یجوز قبله ایضًا هذا الاختلاف بناء علی انه هل هو طهارة کاملةؒ ام لا والثالث(۳) منها فی انه هل یجوز به اداء الفرضین ام لا فعند الشافعؒ واحمدؒ لا یجوز به ما فوق فرض الواحد وعند ابی حنیفةؒ ومالکؒ یجوز به ذلک ای زائد من الواحد لانه خلیفة الوضوء فحکمه کحکم الوضوء والرابع (٤) منها فی ما یتیمم به فعند مالکؒ وابی حنیفةؒ یصح التیمم علی کل ما یکون من جنس الارض وهو ماا یحرق بالاحراق ولا یذوب بالحرارة و عند الشافعیؒ بالتراب المنبت لا بغیر ها کالرمل لانها لا ینبت النبات لمعنی قوله تعالیٰ فتیمموا صعیدًا طیبًا ای ترابًا منبتًا ای منبت النبات هکذا فسره ابن عباسؓ وقال ابو حنیفةؒ ان المراد منه التراب وما یکون من جنس الارض قال اوزاعیؒ الشامی یصح التیمم علی کل ما فی وجه الارض حتی ثلج والخامس (٥) منها فی انه هل یصح التیمم من الجنابة ام لاعن عمرؓ وابن مسعودؓ ان عندهما لا یجوز التیمم من الجنابة قلنا ان قولهما اما متروک وقیل انهما عن رجعًاقولیهما واما هو مأول وقد مر فیه البحث الطویل فاطلب فی ما سبق ان شئتَ والسادس(٦) منها فی انه فی ایّ مقدار من المرض ولا یّ وجه یصح التیمم فقال الشافعیؒ یصح التیمم اذا کان الخوف (۱) هلاک النفس (۲) اوالخوف علی سقوط العضوء وقال ابوحنیفةؒ والجمهور یصح (۱) من خوف الهلاک (۲) وسقوط العضوء (۳) وشدة المرض وکل واحد منهم استدل بقوله تعالےٰ ان کنتم مرضیٰ او علی سفر فلم تجدوا مآء فتیمموا صعیدًا طیبًا ای لم یقدروا علی استعمال المآء والسابع (۷) منها هل هو ضربة او ضربتین ویمسح الکفین فقط اوالی المرفقین (۱) فقال احمدؒ (۲) واسحٰق بن راهویة وامام ترمیذی وجمهور المحدثین التیمم ضربةؒ یمسح (۱) بهاالوجه (۲) والکفین فقط وقال سعید بن المسیب هو تابعی جلیل هو ضربات ثلٰثة (۱) ضربة للوجه(۲)ضربة للکفین (۳) وضربة لزار عین هکذا مذهب امام مالکؒ وقال الائمة الثلٰثة والمراد (۱) ابو حنیفةؒ (۲) والشافعؒ (۳) والجمهور من الفقهاء انه ضربتین (۱) ضربة للوجه (۲) وضربة للیدین مع المرفقین استدل احمدؒ واسحٰق وامام الترمیذی بحدیث التقریر

الترمیذی المذکور فی الباب عن عمار بن یاسر وقواہ الترمیذی باربعة اوجهٍ الاول(۱)بانه حدیث حسن صحیح والثانی (۲) بانه مروی بغیر وجه واحد والثالث(۳) بدفع التعارض بینه وبین حدیث الکتف والاباط فی حدیث عمار بن یاسر قبل سواله عن النبیؐ لانه مسح قبل السوال عن النبی الی الاباط والرابع (٤) تائیده بقول ابن عباسؓ فی الترمیذی واستدل الجمهوربما رواه ابو داوٗد عن الزهریؒ بروایة معمر و یونس ومحمد بن اسحق وقال الطحاوی ایضًا ذکر صالح بن کیسان عن الزهری وایضًا روی ابن عینیة عن الزهری ای ضربتین فیها ضربتین وکذا ما روی فی المؤطا لامام مالکؒ عن نافع انه قال تیمم ابن عمرؓ فی مقام جرف فضرب ضربتین مالکؒ عن نافع ان عبداللّٰه بن عمرؓ کان یتیمم الی المرفقین قال یجیٔ سُئِلَ مالکؒ کیف التیمم واین یبلغ به فقال یضرب ضربةً لیدیه لوجه وضربةً ویمسحهما الی المرفقین مؤطا امام مالک (ص ٤۲) وحدیث الضربتین وان لم یروی فی الصحیحین لکن له طرق شتیٰ فهو قوی یعمل به ومذکور فی السنن الاربعة قال شیخ عبد الحق محدث دهلویؒ ان الاحادیث فی هذا الباب مختلف لکن العمل علیٰ ضربتین اولی لانه احوط وبه یحصل العمل علی ضربةٍ واحدةٍ واما احادیث الاباط وان کان الاحوط من حدیث الکفین لکنه ضعیف لیس بقابل الاعتماد وکذا قاله الجنجوحیؒ والجواب عن حدیث عمار بن یاسرؓ:۔ المذکور فی الباب المستدل للمخالف مضطرب متنًا لان فی بعض الروایات (۱)ذکر الکفین (۲) وفی البعض الی المرفقین (۳) وفی البعض نصف الزراع (٤) وفی البعض ضربةٍ واحدةٍ(۵) وفی البعض من الروایات ضربتین فلا یعمل به وایضًا هو محمول علی التعلیم ولذلک اختصر فیه بالضربة والکفین لان فی حالة التعلیم قد یختصر فی الکلام واما قیاس ابن عباسؓ علی آیةالسرقة فی عدم ذکر الغایة فیهما والحال ان قطع الید فی السرقة من الرسغین فکذلک مسح الیدین فی التیمم الی الرسغین قلنا هذا القیاس قیاس مع الفارق لان مقدار قطع الید فی السرقة قد علم من فعل النبیؐ انه فعل مثل ذلک ففعله تفسیر للاٰیة لا لاجل عدم ذکر الغایة فی آیة السرقة وان لم یکن کذلک لصار الحکم فی القطع الی المرفقین بل الی الابطین لان الید تطلق ای یجیٔ اطلاقها من الاصابع الی المنکبین ۔ وایضًا نکتة فی قطع الکفین فی السرقة ان فعل السرقة فعلت بالاصابع فیکون حکم علی قطعها۔ وایضًا التیمم خلیفة الوضوء فحکم الخلیفة حکم الاصل وکان الحکم فی الاصل الی المرفقین فکذلک فی الخلف ۔

باب ماجآء فی البول یصیب الارض :۔

اختلف الائمة فی تطھیر الارض فقال الشافعیؒ واحمدؒ یطھر الارض بصب المآء علیه وقال ابو حنیفةؒ یطھر بالنصب(١) ای بصب المآء علیه (٢) وبأیبس ای یبس الارض بای وجهٍ کان من الصور الثلثة (١) بحرارة الشمس (٢) وبالاحراق ای باحراق النار (٣) وبھبوب الریاح واستدل الشافعؒ بحدیث باب الترمیذی واستدل ابو حنیفةؒ بما اخرج الزیلعی عن عائشةؓ انھا قالت قال النبیﷺ زکوٰة الارض یبسھا وھذاالحدیث متوسط سندًا وکذا ماروی البخاری عن ابن عمرؓ قال کنت رجلًا شابًا عذبًا أبِیتُ فی المسجد وکانت الکلاب تقبل وتدبر وتبول فلم یکونوا یرشون علیھا ای المآء والجواب عنه :۔ عن الحدیث ای حدیث الترمیذی بثلاثة وجوہ الاول (١) محمول علی التعجیل فی تطھیر ھا لانه لا تطھیر بایبس والشانی (٢) انه کان ای کان رش المآء لا زالة المرائحة الکریھة لا لتطھیر ھا لان ذلك یحصل بایبس ایضًا والثالث(٣) ان الحدیث لا یدل علی حصر التطھیر فی اصابة المآء بل ھو عمل علی احد الجائزین وھو صب المآء فلا یقوم حجةً علینا

☆ا بواب الصلوٰة ☆:۔

بسم اللّٰه الرحمٰن الرحیم :۔ واعلم ان الامام الترمیذی اوردالصلوٰة بعد الطھارة لان الطھارة شرط للصلوٰة ومتوقف علیھا۔ والصلوٰة فی اللغة یقال للدعاء قال اللّٰه تعالیٰ وصل علیھم ان صلوٰتك سکن لھم ای دعائك سکن لھم وفی الشرع ارکان مخصوصةٌ علی ھیئةٍ مخصوصةٍ فی وقت مخصوصٍ واول ما فرضت علی النبیﷺ واصحابهؓ فی مکة من الصلوٰة ھی صلوٰة تھجد وکان القیام فیھا (١)الی نصف اللیل(٢) اوثلث اللیل کما قال تعالیٰ فی سورة المزمل قم اللیل الا قلیلا نصفه اوانقص منه قلیلا الأیة فشق ذلك علی النبیﷺ فخفف فیھا بعد الحول بقوله تعالیٰ وعلم ا ن لن تحصوه فتاب علیکم فاقرء وا ما تیسر من القرآن الأیة ثم بعد فُرِضَ صلوٰتین(١) صلوٰة الصبح(٢) وصلوٰہ العصر ثم فرضت صلوٰت الخمس فی لیلة الاسراء فی اواخر سنة العاشر من النبوية ونسخ فرضیة التھجد وقال بعض المحقیقین ما نسخ فرضیت التھجد بل خفف فیھا ونسخ طول القیام فیھا ۔ وھل یجوز اقتداء المفترض بالمتنفل ام لا فقال الشافعیؒ یجوز اقتداء المفترض بالتنفل خلافًا لابی حنیفةؒ ویستدل الشافعیؒ (١)بقول علیه السلام امنی جبرئیل عند البیت مرتین وصلوٰة جبرئیل کانت نافلةً لانه غیر مکلف بالاحکام وصلوٰة النبیﷺ کانت فرضیة (٢) وکذلك بما روی البخاری حدیث عمرو بن سلمةؓ لانه کان امام قومه وکان ھو ابن ست سنین او سبع

سنین ویصلی علی قومه فثبت اقتداء المفترض بالنفل (۳) وکذلك بحدیث معاذبن جبلؓ کان یصلی خلف النبیؐ ثم جاء فیصلی علی قومه وصلوٰة القوم فرض وصلوته نفل واستدلال ابی حنیفةؒ بحدیث الترمیذی الامام ضامن للقوم الحدیث ترمیذی (ص۵۱ ج۱) باب ان الامام ضامن والمؤذن مؤتمن یعنی ضمانة فی الصلوٰة والضامن انما یکون القوی للضعیف لا بالعکس وهذا یجیٔ اذا کان صلوٰة الامام فرض لااذا کان صلوته نفلؐ وصلوٰة القوم فرض وبقول ابن مسعودؓ لا یؤم الغلام الذی لا یجب علیه الحدود وقول ابن عباسؓ لا یؤم الغلام الذی لا یحتلم فقط فالجواب عن استدلاله :۔ الاول ماقال ملا علی قاریؒ واسمه علی بن دوست محمد الهراتی وقاری لقبه وکان قاریًا جیدًا وله تصانیف کثرة منها (۱)مرقات شرح مشکوٰة (۲) والنقایة شرح مختصر الوقایة انه قال معنی (۱) قوله علیه السلام امنی جبرئیلؑ ای جعلنی جبرئیل امامًا للقوم فلا یصح استدلال الشافعیؒ به (۲) وقیل سلمنا انه امه جبرئیل ولکن کان صلوٰة النبیؐ نافلًا ثم ادی بعد ذلك فریضة بالانفراد فهو صلوة المتنفل خلف المتنفل (۳) وقیل ان امامة الجبرئیل للنبیؐ کان بامر من اللّٰه فاداء الصلوٰة کان واجبًا علی جبرئیلؑ فهو صلوٰة المفترض خلف المفترض (٤) وقیل ان جبرئیلؑ فی وقت اداء الصلوٰة کان بصورة البشریة والبشر مکلف بالصلوٰة فصار ۔ هو ایضًا مکلف بها فهو صلوٰة المفترض خلف المفترض والجواب الخامس (۵) ان علوم النبیؐ کان تدریجًا ففی اول الاسلام ماکان حکم عدم جواز صلوٰة المفترض خلف المتنفل ثم نزل عدم الجواز فی ذلك والجواب :۔ عن حدیث عمر وبن سلمةؓ ان لفعله لیس تقریر من النبیؐ فلا یقوم حجةً علینا ۔ وایضًا تقول الزامًا علیهم ان فی تلك کشف عورة عمرو بن سلمةؓ لانه کشف عنه ریح ثوبه حتی رئت امرءةؐ مارةؐ عورته فقالت الا تستروا عورة امامکم وقال عمرو بن سلمةؓ فاشتروا لی ثوب ففی هذه الصلوٰة کشف عورته ومع کشف العورة لا یصح الصلوٰة عندکم ایضًا فکیف تقولون بصحة الصلوٰة مع کشف العورة والحال انکم لستم بقائلین بفسادها ای هذه الصلوٰة فعلم ان ذلك لعدم الوقوف علی الشرائع بتمامها واما الجواب :۔ عن حدیث معاذبن جبلؓ ان فی صلوٰته احتمالات اربعةؐ (۱) لعل انه صلی مع النبیؐ فرضًا وبالقوم فرض والثانی (۲) صلی مع النبیؐ نفلًا وبالقوم ایضًا نفلًا والثالث(۳) صلی مع نفل النبیؐ وبالقوم فرض والرابع(٤) صلی مع النبیؐ فرض وبالقوم النفل فعلی الاول والثالث لایصح استدلالکم ولا یرد الاعتراض قط فاذا کثر الاحتمالات بطل الاستدلال بفعله ولم یکن ما تریدون واستدلالات الامامؒ سیجیٔ ان شاء اللّٰه تعالٰی

باب اوقات الصلوٰة :۔

واعـلـم انـہ اتـفق العلمآء علی ان الاول وقت الظھر بعد الزوال واختلفوا فی آخر وقتھا ھٰھنا اختلاف آخر وھو ان ما بین الظھر والعصر وقت مشترك ام لا فعند الجمھور لیس وقت مشترك بینھما وقال مالكؒ بینھما وقت مشترك بـعـد ظـل كل شیٔ مثلہ بمقدار اداء اربع ركعات واستدل بحدیث ابن عباسؓ المذكور فی البـاب الاول وصـلی مرة الثانیة الظھر حین كان ظل كل سیٔ مثلہ لوقت العصر بالامس واستدل الجمھور (۱) بـحـدیـث جـابرؓ الـمـذكور فی الباب الاول لانہ لم یذكر فیہ لوقت العصر بالامس (۲)وبحدیث ابی ھـریرةؓ (۳) وبحدیث بریدةؓ المذكور ان فی الباب الثانی (٤) وبحدیث مسلم فیہ آخر وقتھا ای وقت الظھر مـالـم یدخل وقت العصر فھذا یدل صراحةً علی مذھب الجمھور فاذا جاء التعارض بین الاٰثار فندفعہ اولاً بـالـنسـخ بـان حـدیـث ابن عباسؓ كان مقدم لانہ واقعہؓ وقعت بعد لیلة الاسراء بالغد وحدیث ابی ھریرةؓ وغیـره مـؤخـر ذلك لان اباھریرةؓ اسلم سنة سادسة (٦) من الھجرة النبویة فعلم تاخیر ہ یقینًا فحدیث ابن عباسؓ مقدمؓ فما بعده من الاحادیث تكون ناسخةً لہ وایضًا حدیث ابن عباسؓ مرجوح سندًا بالنسبة الی حـدیـث جـابرؓوایضًا لاحادیث جابرؓ مؤیدات من غیره من الاحادیث فالترجیح لحدیث جابرؓ۔ ونقول ایضًـا ان الـمراد من حدیث ابن عباسؓ انہ ختم الظھر حین ابتدأمنہ العصر بالامس ای كان العصر فی اول الیـوم بـعـد المثلین والظھر فی الیوم الثانی قبل المثلین فلا یدل الحدیث علی مذھب مالكؒ واما الاختلاف فـی آخـر وقـت الظھر فقال مالكؒ والشافعیؒ واحمدؒ وابویوسفؒ ومحمدؒ وجمھور العلمآء یختم الظھر اذا صـار ظـل كل شیٔ مثلہ وقال ابوحنیفةؒ آخر ھا اذا صار ظل كل شیٔ مثلیھا واستدل الجمھور بحدیث ابن عبـاسؓ وصـلـی الـعـصـرمـرة ثانیةحین كان ظل كل شیٔ مثلہ وبحدیث جابرؓ وفیہ نحو ما فی حدیث ابن عبـاسؓ وذكـر صـاحـب الـھـدایةاستـدلال ابـی حنیفةؒ بحدیث ابی سعید الخدریؓ ابردوابالظھر فان شدة الحرمن فیح جھنم والحدیث حسن صحیح وقال صاحب الھدایة ان البرودة تحصل اذا صار ظل كل شیٔ مثـلیھـا لاقبلہ وبما روی البخاری عن ابی ذر الغفاریؓ صلینا مع النبیؐ الظھر حتی رئینا فیٔ التلول ای ظل الـرمـل وفـی روایة صـلینا مع النبیؐ الظھر حتی ساویٰ فیٔ التلول التلول ومن البداھة ان ظل التلّول یساوی مـعـھـا بـعـد المثلین ونقول ایضًا ان لقول بالمثل یخالف لحدیث المواجرة وھو ماقال علیہ السلام قال اللّٰہ تـعـالی مثالكم (۱)ای امة محمد ﷺ (۲) ویھود(۳) والنصاریٰ كمثال الاول من اخذاجیراًمن الصبح الی الـظـھـر عـلـی قـراطٍ ثم اخذجیرًا من الظھر الی العصر علی قراط ثم اخذ جیرًا ثالثًا من العصر الی المغرب

علی قراطین فغضب الاجیران الاولان انه مابالنا ان عملنا کثیرًا واعطینا قلیلًا وعمل الثالث عملًا قلیلًا واعطیته کثیرًا للیهود والثانی للنصاریٰ والثالث لامة محمدﷺ للمؤمنین فمن صبح الی الظهر للیهود ومن الظهر ای العصرا لنصاریٰ ومن العصر الی المغرب وقت للمؤمنین من اخذاجیرًا من الصبح الی الظهر علی قراطٍ ثم اخذاجیرًا من الظهر الی العصر علی قراطٍ ثم اخذا جیرًا ثالثًا من العصر الی المغرب علی قراطین فغضب الاجیران الاولان انه مابالنا عملنا کثیرًا واعطینا قلیلًا وعمل الثالث(۳) عملًا قلیلًا واعطیته کثیرًا والمراد من الحدیث ان عملکم قلیل کعمل الاجیرمن العصر الی المغرب وجزائکم کثیرة بالنسبة الی غیرکم من الیهود والنصاریٰ لان عملهم کثیر کعمل الاجیر من الصبح الی الظهر والثانی(۲) وعمل الاجیرمن الظهر الی العصر وجزائهم قلیل ولیس هذا ظلم علی الیهود والنصاریٰ بل جزائهم بمکان عملهم واما زیادة جزاء امة محمدﷺ فهو تفصیل واحسان علیهم من اللّٰه ـ فیعلم من الحدیث ان وقت الظهر مدید الی العصر والا فیکون عمل هذه الامة قلیلًا واذا کان الظهر یختم بالمثل ویبدأ منه العصر فوقت العصر مدید ای طویلًا من الظهر بالبدهة فیخالف لحدیث المواجرة کما تعلم وثانیها العصر والاختلاف فی اولها کاالاختلاف فی آخر وقت الظهر واما آخر وقتها فعند الشافعیؒ الی اصفرار الشمس والدلیل علیه حدیث ابی هریرةؓ حتی تصفر الشمس وعند الجمهور الی غروب الشمس والدلیل علیه مارواه الصحاح من ادرك رکعةً من العصر قبل ان تغرب الشمس فقد ادرك العَصر والجواب عن حدیث ابی هریرةؓ :ـ (۱)اماهو متروك (۲) واما محمول علی بیان وقت المختار والمستحبة لا بیان آخر وقتها وثالثهاالمغرب اتفقوا علی ان اولها اذا غیبت الشمس واختلفوا فی آخر وقتها فقال الشافعیؒ ومالكؒ فی روایةٍ جمیع وقت المغرب مایسع فیها الوضوء وخمس رکعاتٍ والدلیل علیه حدیث ابن عباسؓ ثم صلی المغرب لوقته الاول وحدیث جابرؓ وفیه نحو مافی حدیث ابن عباسؓ وعند ابی حنیفةؒ واحمدؒ وفی روایة عن الشافعیؒ ومالكؒ فی روایة آخر وقتها الی غیبوبة الشفق والدلیل علیه حدیث ابی هریرةؓ ان آخر وقتها حین یغیب الشفق وحدیث بریدةؓ فأخر المغرب الی قبیل ان یغیب الشفق والجواب عن حدیث ابن عباسؓ اما انه (۱)متروك (۲) ومنسوخ (۳)او انه محمول علی بیان وقت المختاروالمستحبة ثم اختلفوا فی الشفق فعند الجمهور الشفق هو الحمرةوعند ابی حنیفةؒ الشفق هو البیاض المتأخر عن الحمرة ودلیل الجمهور ان الشفق یقال لغةً الحمرة قال صاحب القاموس الشفق هو الحمرة ولایقال للبیاض والدلیل لابی حنیفةؒ حدیث ابی داوٗد وقت المغرب مالم یسود الافق ومن المعلوم ان السواد یکون بعدغیبوبة البیاض

وقال زعيم الاحناف امام الحطاوی الصبح عكس للمغرب (١) يبدأ من البياض ويختم بغيبوبية الحمرة بطلوع الشمس فيكون المغرب يبدأ من الحمرة بغروب الشمس ويختم بغيبوبية البياض والقياس مؤيد لمذهب ابی حنيفة والصحيح ان الامام الاعظم رجع الى مذهب الجمهور فلاعتراض وفی رجوع امام اعظم الى الجمهور رواية غير صحيحة ورابعها العشآء بكسر العين والاختلاف فی اول وقتها كمافی آخر وقت المغرب واما آخروقتها فعند الشافعی الى نصف اليل ويدل عليه حديث ابی هريرة وان آخر وقتها حين يتنصف الليل وعند الجمهور الى طلوع الفجر والدليل لهم قول النبی وآخروقت العشآء مالم يطلع الفجر والدليل للجمهور على ان آخر وقت العشآء الى الفجر دليل حديث ان عمر ارسل الكتاب الى ابی موسیٰ اشعری ان اصل العشآء ای وقت شئت وهكذا حديث اعتم النبی العشآء حين ذهب عامة الليل ای اخر النبی ابو دوٗد (ص ـ ج١) والجواب :ـعن حديث ابی هريرة ان محمول على بيان وقت المختار والا فقد جآء فی حديث ابن عباس وبريدة ثلث الليل فما يقول من ذلك وخامسها الصبح ای من ()الاوقات واتفقوا على ان اول ای الصبح الصادق طلوع الفجر وهو البياض المستطيل لو آخر ها طلوع الشمس عند الجمهور وعند الشافعی آخر وقتها الاسفار ونحن نقول الاسفار مستحبة ودليلنا حديثين اولهما(١) اسفروا بالفجر فانه اعظم للاجر والثانی (٢) من ادرك ركعةً من الفجر قبل طلوع الشمس فقد ادرك الفجر الحديث والله اعلم قوله هذاوقت الانبياء من قبلك يرد على هذا ان صلوٰة العشآء من خصوصيات هذه الامة فكيف يقال ذلك قلنا ان الكلام(١)محمول على الاغلب والاكثر ای سوی العشآء وقال شيخ رشيد احمد جنجوعی(٢) لعلها كان فرضًا على الانبيآء لاعلى اممهم فلا يقدح الكلام فی خصوصية هذه الامة (٣) ويمكن ان الامم السابقة كانوا يصلونها على وجه التنفل لا على وجه الفرضية وهذه الامة على الفرضية

باب ماجاء فی التغليس فی الفجر :ـ

واعلم ان الغلس هو بقية الحصة من ظلام الليل المخلوط بضوء النهار واختلفوا فی وقت المستحبة من الفجر فقال الشافعی ومالك واحمدان التغليس فی الفجر اولیٰ من الاسفار وقال ابو حنيفة وسفيان الثوری الاسفار فی الفجر اولی من التغليس. واستدل الشافع ومن معه بحديث الباب الاول عن عائشة انها قالت كان رسول الله يصلی الصبح فينصرف النسآء قال الانصاری فتمر النسآء متلففات بمروطهن ما يعرفن من الغلس فعلم منه انه كان عادة النبی التغليس بالفجر واستدل ابو حنيفة بحديث الباب الثانی وعنوان الباب

باب جآء فی الاسفار بالفجر :۔

عن نافع بن خدیج قال سمعت رسول اللّٰہؐ یقول اسفروا بالفجر فانه اعظم للاجر وکلا الحدیثین حسن صحیح ولابی حنیفةؒ الثانی حدیث ابن مسعودؓ المذکورفی الصحیحین مارأیت النبیؐ صلی صلوٰةً الا لمیقا تها الا صلوٰتین ای فی موسم الحج صلوٰة المغرب والعشآء فی وقت العشآء هذا الجمع فی المزدلفة یجمع بینهما وصلی الفجر یومئذ قبل میقاتهای وقت مقرره مع انه کان بعد طلوع الفجر کما یفیده لفظ البخاری فعلم ان میقاتها الاسفار واذا وقع التعارض بین الاحادیث فندفع اولاً(۱) بالنسخ بان حدیث عائشةؓ مقدم من حدیث رافع بن خدیجؓ لان خروج النسآء کان فی الابتدآء الی المساجد ثم نهی عن ذلک بقول علیه السلام صلوٰتهن فی بیوتهن خیر لهن فصار حدیثها منسوخ بحدیث رافع بن خدیجؓ لان المؤخر یکون ناسخ للمقدم معارضة وهکذا فی حدیث ابی داوٗد صلوٰة المرء ة (۱)فی بیتها افضل من صلوٰتها فی حجرتها (۲)وصلاتها فی (مخدعها) افضل من صلاتها فی بیتها الخ ابو داوٗدباب تشدید فی حبس النسآء من المساجد ثانیًا(۲)بالترجیح بان حدیث الغلس مفرد وحدیث الاسفار متعدد الترجیح للمتعدد علی المفرد وایضًا حدیث عائشةؓ فعلیٌ وحدیث رافع بن خدیجؓ قولی والترجیح للقولی علی الفعلی حین التعارض بینهما وثالثًا (۳) بالتطبیق وهو بالوجهین (۲) بان عدم معرفتهن کان (۱) من تلففهن فی الثیاب لامن الغلس ولفظ الغلس فی الحدیث زیادة من الراوی لانه فهم کذلک فروی کما فهم ای مدرج من الراوی کما یاتی فی موطا امام مالکؒ ای الغلس نعلم انها مدرج الراوی (۲)اوالمرادمن الغلس غلس المسجد لاغلس الصبح وکان المساجد فی تلک الزمان تلقی فیها الغلس الی آخر وقت الصبح (۱) لعدم سراج فیها ولتسفل بنیانها فی الارض (۲) وضیق ابوابها فلا محالة تبقی الغلس فیها مدةً طویلةً مع ان الصلوٰة کانت فی الاسفار لکن هن من غلس المسجد لم یعرفن فلا تعارض بین الحدیثین واماحدیث ابی داوٗد اعتراض من جانبهم وفیه فاسفر بها حتی کانت صلوته بعد ذلک بالغلس حتی مات ﷺ فهو ضعیف سندًا ضعّفه غیر واحد من اهل العلم لان الراوی فیه اسامة بن زید اللیثی وهو ضعیف غیر ثقة لم یروی عنه البخاری فی صحیحه وقال احمدؒ لیس بشیء وقال النسائیؒ والدارالقطنی لیس بقوی واما تاویلهم ای تاویل (۱)الشافعیؒ (۲)واحمدؒ (۳) واسحٰق بن راهویةؒ عن حدیث اسفروا بالفجرا لخ معناه او ضبحوا بالفجر ائی اذصار ضوء الفجروا ضحًا ولیس معناه کما فهمتم قلنا یعارض لهذا التاویل قوله علیه السلام فانه اعظم للاجر لانه یعلم من ذلک ای من تاویلهم ان الصلوٰة قبل الفجر جائز وفساد ذلک مالا یخفی لان الصلوٰه

قبل الوقت لا یصح فضلًا ان یترب علیها الاجر ویؤید لمذهبنا قوله علیه السلام صلوٰتهن فی بیوتهن خیرلهن لان الصلوٰة لو کانت فی الغلس فما یعرفن النسآء فما معنی افضلیة صلوٰتهن فی البیوت فعلم ان الصلوٰة کانت فی الاسفار۔ وایضًا کان ابن ام مکتومؓ ای عبداللّٰه بن ام مکتومؓ یؤذن بعد طلوع الفجر فکان رسول اللّٰهﷺ یؤدی بعد ذلك سنتی الفجر ثم یضطجع للستراحة حتی ینادی به المؤذن ثم صلی رکعتی الفجر ای الفرض بالطما نیة ویقرأ فی رکعة اربعین (٤٠) الی ستین (٦٠) آیة فمن البدهة ان بعد ذلك المدة یکون الفضآء سفرًا لا محالة فعلیٰ هذا یکون المراد من الغلس المذکور فی حدیث عائشةؓ غلس المسجد لا غلس الفضآء کما علمت ـ واعلم ان عندنا الاسفار اولی اذاکان فیه کثرة الجماعة بان القوم لا یحضرون الجماعة الا فی الاسفار واما (٢)اذاکانوا یحضرون قبل ذلك ولایکون خوف تقلیل الجماعة فی اول الوقت فالصلوٰه فی اول الوقت اولی من التاخیر واطبق الطحاویؒ بین الاثار بانه(١) یشرع فی الصلوٰه فی الغلس (٢)و یختم فی الاسفار فبذلك یحصل العمل بکلا الحدیثین لکن فیه انه یعلم من حدیث عائشةؓ انهم کانوا یختمون الصلوٰة ویفرغون منها فی الغلس کقولهاؓ فتنصرف النسآء متلففات بمروتهن فلم یعرفن من الغلس قال لا یحصل العمل بهذاالحدیث والدلیل آخرلنا قال الرسول اللّٰه لبلالؓ نور بالفجر حتی یبصر القوم مواقع نبلهم والدلیل آخرلنا ان النبیﷺ زجر الصحابی حین طال القراء ة لاجل تقلیل الجماعة (متعلق بزجر) والحال ان تطویل القراء ة سنة فاذا یترك لاجل کثرة الجماعة فترك تطویل لاجل الاسفار بطریق الاولی جائز واما الفجر فی الرمضان فی التسحر فالافضل هنا الصلوٰه فی الغلس من الاسفار بالاتفاق۔

باب ماجآء فی التعجیل بالظهر:۔

اعلم ان الائمة اختلفوا فی الوقت المستحب من الظهر (١)فقال الشافعیؒ(٢) مالكؒ التعجیل اولی مطلقًا سوآء کان فی الصیف او التشاء المشهور فی الواقع ان فی نفس الابراد والتعجیل اختلاف بین الائمة الاربعة ولکن لیس هکذا والائمة متفقون(١) علی الابراد فی الصیف وفی التعجیل (٢)فی التشآء لکن عند الحنیفةؒ مطلق الابراد اولیٰ (١)وعند الشوافعؒ(٢) والحنابلة ابراد اولیٰ لکن بالشروط(١) شرط الصلوٰة بالجماعة ثانی (٢) یکون الحرارة الشدیدة ثالث(٣) یکون العلاقة علاقة الحرورة رابع (٤) ای یجیئ اهل المسجد من البعید وعند المالكؒ یکون الصلوٰة بالجماعة ثم لکل ادلةؒوقال ابوحنیفةؒ واحمدؒ بالفرق (١)بین الصیف (٢)والشتآء بان التاخیر فی الصیف اولیٰ والتعجیل فی التشآء اولیٰ والاثار فی هذا

البـاب مـختـلفة" واستدل الشافعیؒ ومالكؒ بحدیث عائشةؓ المذكور فی الباب الاول قالت مارأیت احدًاا شـد تـعـجیلًا لـلـظهـر من رسو ل اللّٰه ولا من ابی بكرؓ ولا من عمرؓ وبحدیث انسؓ المذكور فی الباب ان رسـول الـلّٰـه صـلـی الـظهـر حین زالت الشمس واستدل ابو حنیفةؒ واحمدؒ بحدیث ابی هریرةؓ المذكور فی البـاب الثـانـی (١) قال قال رسول اللّٰه اذا اشدالحر فابرد وا عن الصلوٰة فان شدة الحر من فیح الجهنم (٢) وبـحدیث ابی ذرؓ المذكور فی الباب الثانی ان رسول اللّٰه كان فی سفر ومعه بلال فاراد بلالؓ ان یقیم فقال علیه السلام له ابرد ثم ارادان یقیم فقال رسول اللّٰہؐ ابرد فی الظهر راینا فیء التلول ثم اقام فصلی فقال رسو ل اللّٰه ان شدة الحرمن فیح جهنم فابردوا بالصلوٰه ویدل علی مذهب ابی حنیفةؒ صراحة ماروی البخاریؒ عن انـسؓ قیـل لانـسؓ كیف كـان رسـول اللّٰہؐ یصلی الظهر قال كان رسول اللّٰه اذااشتد البرد بكر بالصلوٰه واذا الشتدالحرابرد بالصلوٰة واذا وقع التعارض بین الاحادیث (١) فندفعه اولاً بالنسخ بان حدیث عائشةؓ وانسؓ الـمذكـور فـی البـاب الاول مـقـدم وحـدیث ابی هریرةؓ وابی ذرؓ متأخر والمقدم ینسخ بالمتأخر كما قال الـطـحـاویؒ فـی كتابه وثانیًا(٢) بالترجیح بان حدیث عائشةؓ وانسؓ فعلی" وحدیث ابی هریرةؓ وابی ذرؓ(١) قـولـی والتـرجیح للقولی علی الفعلی وقت التعارض وایضًا حدیث عائشةؓ (٢) ضعیف من حیث السند بانه قـدتـكـلـم ای تـكلم الامام شعبیؒ فی حكیم بن جبیر الراوی الحدیث بخلاف احادیث الواردة فی الابراد وامـا حـدیـث انسؓ الـوارد فـی التـعـجیـل فهـی واقعة" جزئیة" واحادیث الابرار (٣)قانون كلی فالترجیح لاحـادیـث الابـراد وثـالثًـا(٣) بـالتـطبیـق وهـو اصـح الاجـوبة بـان احـادیـث التـعـجیل محمول(١) علی الابـرادالشتـآء واحـادیـث الابرادمحمول (٢) علی الصیف والدلیل علیه حدیث انسؓ المروی فی البخاری كـان رسـول الـلّٰـه اذا اشتـد البـرد بـكـر بالصلوٰة واذا الشتد الحر ابرد بالصلوٰة والمراد منه صلوٰه الظهر لانه جـواب وسـوال عنها فحدیث انسؓ یجمع بین الاحادیث ویرفع التعارض بینها واما تاویل الشوافعؒ عن قوله عـلیـه السـلام ابرد وا بالظهر بان هذا اذا كان مسجدًا بعیدًایأتی اهله من البعید ای یجیٔون الی المسجد من البـعیـد غیـرصحیح لانه یرده حدیث ابی ذر الحاكی عن واقعة السفر بحیث لا یبقی فیها ذلك التاویل قوله ابـردوا عن الصلوٰة فان قیل ان افعال متعدی لا یحتاج الی عن ادخال فی صلتها فكیف یقال عن الصلوٰة قلنا قـدیـاتـی لاز میًافیـحتـاج الی ذلك للتعدی كما یقال اصبح الرجل ای دخل فی الصباح واصبح من باب افعال متعدی ومع ذلك ههنا لازمی" وكذلك قوله ان عذابك بالكفار ملحق" ای لا حق مع ان الحق یلحق من باب افعال وقوله علیه السلام افلح الرجل ان صدق او عن بمعنی الباء ای ابر دوابالصلوٰة ، قوله فان شدة

الحرمن فیح جهنم ویرد علیه ان المحقق عند اهل الریاضی ان البرودة والحرورة من بعد الشمس وقربها الی الارض وهذا یخالف عن هذا یخاف عن هذاالحدیث فالجواب عنه :۔ بوجوه (۱) قیل فی الجواب :۔ان کلمة من ههنا بمعنی کاف التشبیه ای کلام محمول علی التشبیه من قواعد علوم المعانی ای کفیح جهنم ولکن هذا مخالف لمعنی المتبارد من الحدیث (۲)وقیل فی الجواب :۔ان التوارد فی السباب جائز فجوز ان یکون لشئ اسباب متعدد کما ان الحرارة للماء مثلًا وضع الرجل (۱)ان المآء علی النار وکان حرارة الشمس فی ذلك الوقت زائدة فالحرارة للمآء یحصل بکلیهما ای (۱) بالنار (۲)والشمس فیمکن فی مانحن سبب الحرارة قرب الشمس و فیح جهنم کلیهما(۳) وقیل فی الجواب:۔ ان للاشیآء سببان (۱)سبب ظاهری (۲) وسبب باطنی فالاول قرب الشمس والثانی فیح جهنم (٤)وقال مولنا محمدقاسم نانوتوی ان السبب التحقیقی هو فیح جهنم ولکن اثرالشمس حرارته لوقوع الشمس فبموضع فی موضع یمر علیه نفس الحرارة للجهنم فاذا کانت الشمس ابعد عنا تحصل لناالبرودة واذا تکون اقرب منا تحصل وهذا التوجیه یؤل الی ما قبلها فان قیل سلمنا ان الحرورة سببها الحقیقی هو فیح جهنم ولکنا نقول فمن این البرودة قلناان فی جهنم طبقین (۱)طبقةالزمهریر وهی باردة (۲)وطبقة السموم وهی حارة کما جاء فی قوله علیه السلام اشتکت النارالی ربها وقالت اکل بعضًا فاذن لها بنفسین (۱)نفسًا فی الشتآء (۲) ونفسًا فی الصیف فاما نفسها فی الشتآء فهو زمهریر واماانفسها فسموٌ وحارٌ وهو من جهنم ۔

باب ماجاء فی التعجیل بالعصر:۔

واعلم ان الاختلاف فیما یبدأ منه العصر قد مرثم اختلفوا فی الوقت المستحبة له فعند الجمهور الائمة من الشافعی واحمد ومالك وغیرهم التعجیل افضل وقال ابو حنیفة وسفیان الثوری التاخیر(مبتدا) الی مالم تصفر الشمس افضل (خبر) واستدل الجمهور بحدیث عائشة المذکور فی الباب الاول انها قالت صلی رسول اللّٰه والشمس فی حجرتها لم یظهر ای لم یخرج فیء من حجر تها وبحدیث انس المذکور فی الباب الاول عن العلاء بن عبد الرحمٰن انه دخل علی انس بن مالك فی داره حین انصرف من الظهر ودارة فی جنب المسجد فقال وقوموا لصلواالعصر قال فقمنا فصلینا فلما انصرفنا قال سمعت رسول اللّٰه یقول تلك الصلوٰة المنافق یجلس یرقب الشمس حتی اذا کانت بین قرنی الشیطان قام فنقراربعًا لا یذکر اللّٰه فیها الا قلیلًا یعلم من کلا الحدیثین الصلوٰة فی اول الوقت ظاهر اکما لا یخفی وثالثًا (۳) بما روی البخاری قال الصحابة صلینا العصر ثم ننحر الابل فنطبخُ لحومها قبل الغروب ولابی حنیفة (۱)حدیث ام

سلمةؓ المذکور فی الباب الثانی انها قالت کان رسول اللّٰہ اشد (۱)تعجیلاً للظهرمنکم او انتم اشد تعجیلا للعصر منه (۲)وحدیث ابی داوٗد عن علی بن شیبان قال قدمنا علی رسول اللّٰہ وکان یؤخر العصر مادامت الشمس نقیةً بیضاء مرتفعةً والدلیل الثالث(۳) واقعة علیؓ اذا زجّر للموٗذن بتعجیل الاذان وقال علیؓ یعلمنا العکب سنت نبینا فیدل هذا الزجر علی بتاخیر صلوٰةالعصرمستدرك حاکم والدلیل الرابع (٤) حدیث رافع بن خدیج کان رسول اللّٰہؐ یأمرنا بتاخر صلوٰة مسند احمد ودار قطنی والدلیل الخامس (٥) حدیث عائشةؓ کان رسول اللّٰہ صلانا صلوٰة العصر حین تخرج الشمس من حجرتی مصنف عبد الرزاق والدلیل السادس (٦)عن ابراهیم نخعی ادرکت الناس یأخرون صلوٰة العصر والمرادمن الناس الصحابةؓ رواه عبد الرزاق وکتاب الاثار وهذا الحدیثین ادون درجةً باعتبار السند بالنسبة الی حدیثی الاول فلذلك لانقول بترجیحهما علیهما ولا نسخهما لعدم العلم بالمتقدم والمتأخر فنقول بالتطبیق بینها بان حدیث عائشةؓ لایخالف لمذهبنا لان جدار بنائها کانت سافلةً قریبةً الی الارض کما قال حسن البصریؒ کنت أریٰ فی بیت ام سلمةؓ فلمااحتلمت کنت یبلغ رأسی الی سقف بیتها فکان الجدار لایمنع الشمس عن حجرتها الی آخر وقت العصر فلا یعلم من الحدیث صلوٰة العصرفی اول الوقت فلایقوم حجةً علینا وایضًا صحن حجرتها کانت واسعًا فلا یرفع الفیء منها مالم تغرب الشمس الی الغروب خصوصًا عند تسفّل الجدران وایضًا یمکن ان یکون باب بیتهامن جانب الغربی فیظهرالشمس قائمةً فیهاالی آخر الوقت کمالا یخفیٰ ونقول ایضًا فی التاخیر مالم تصفر الشمس تکثیر الجماعة فلها الا فضلیه بتحسین العارضی واما حدیث انسؓ فنقول ان فیه جزئین الاول (۱) قول رسول اللّٰہؐ والثانی (۲) قول انسؓ ولا یصح التمسك لهم باحد منهما اما الاول (۱) فلانّ المراد من قوله تلك صلوٰة المنافق۔ ان الصلوٰة فی وقت الاصفرار هی مکروهة بالاجماع ولا نقول بافضلیتها فلا یخالف الحدیث لمذهبنا واما الثانی ای فعل الصحابیؓ فانه لیس بحجةٍ عند الشافعیؒ مالم یکن التقریر من رسول اللّٰہ ﷺ کما هو یقول هم رجال فکیف هو یستدل به ههنا والحال انه غیر مقلد لاجتهاد الصحابیؓ فان قیل ان فعل الصحابی حجة عند الاحنافؒ فصار حجةً علیهم فنقول ان فعل انسؓ لیس ()صراحةًفی اول الوقت بل یمکن ان یکون ذلك فی آخر الوقت المستحبة بان العلاء دخل علیه بعد اداء الظهر فی آخر الوقت ثم قام مدة فاذا کان آخر وقت العصر المستحبة قال انسؓ قوموا الحدیث واما لفظ الفاء فی قوله قوموا فصلوا فالتعقیب مع التراخی وهی قد یاتی لذلك فلا یصادم فعله لمذهبنا واما ما روی (۱) البخاری (۲) وابو داوٗد صلینا العصر ثم ننحر الابل فنطبخ لحومها قبل

الـغـروب فـنقول فیه ان هذاالعمل یختلف سرعةً() وبطوئةً باختلاف العاملین بان العامل ان کان ماهرًا فی هذاالعمل فیقضیه فی قلیل من المدة حتی فی اقل الوقت من ما بین آخر وقت العصر والمغرب وان لم یکن مـاهـرًا فیـه ولـم یـکـن واقـفًـا معه فلا یکفی لذلک مدةً طویلةً حتی ما بین اول وقت العصر وما بین غروب الشـمس فالحدیث لا یؤید لمذهب الشوافعؒ لوجودِ احتمال جانب المخالف فبطل استدلالهم وایضًاحمل الـحـدیـث عـلـی مـذهـب الشـوافـعؒ یـصـادم مـع حـدیـث المواجرة کماقلنا وذکرناه فی مواقیت الصلوٰة وهـکـذاحـدیـث انسؓ فی الصحیحین قال کنا نصلی فی المدینة صلوٰة العصر ثم نذهب الی عوالی المدینة فـلـمـا انتهیـنـا الـی عـوالـی ادرکـنا هم یصلون العصر هکذا هذا دلیل الائمة الثلاثة قلنا فی الجواب :ـ ان هـذاالحدیث لا یدل علی التعجیل بل علی التاخیر لانه ممکنٌ اذا یصلیٰ فی الوقت الاخیر ثم یذهب راکبًا والمسافة بین المدینة والعوالی ثلاثة امیال فاالذهاب الیهاْ بسرعةٍ ممکن ای بالرکوب قوله حتی اذا کانت بیـن قـرنـی الشیطان یراد منه (۱) الحقیقة (۲) والمجاز کلیهمااماالحقیقة فان یقوم الشیطان تحت الشمس حیـن طـلـوعهـا وغـروبهـا فتصیرالشمس بین قرنیه فالمصلی فی هذین الوقتین کانه یسجد للشیطان علی زعـمه واما مجازًا فأن هذاالوقت قد نهی عن تاخیر الصلوٰة الیها فالتاخیر (۱)الیها والاداء (۲) فیها یفرح به الشیـطـان فارتکب اثمًا فان قیل ان الارض شکل کرویؒ ما زالت الشمس تطلع علی قطعته منهاوتغرب عـلـی قـطعة منها الاخریٰ فیکون الشیطان یلازمها دائمًا وهذا خارج من وسعة ممکنات فالجواب عنه :ـ ان الـمـراد مـن الارض الـطقعة مسکونة وهی ربع جمیع الارض والمراد من الشیطان صنفه لاشخصه فلا یـرد هـذا الاعتـراض قوله فنقراربعًا فان قیل ان صلوٰة العصر اربع رکعاتٍ والسجود فیها ثمانیة (۸)فکیف یـقـول فـنـقـراربـعًـا لان الـنـقـور هـی عبـارة عن السجدة قلنا فی الجواب عنه :ـ انه علیه السلام عبّر عن السجدتین بالسجدة الواحدة(۱) لعدم الفرجة بینهما لشدة السرعة فکانهما سجدة واحدة (۲) اولعله ﷺ قـال هذا فی السفر وفیه رکعتین فلاخفاء (۳)اوکان هذا قبل وجوب اربع رکعاتٍ فی العصر وکان هذا قبل الهجرةقال شیخنا الاخرین لا یناسبـ

باب ماجآء فی وقت المغرب:ـ

واعـلـم انه مر البحث فیهما بالتفصیل فی مواقیت الصلوٰة واتفقوا علی ان وقت المستحبة فیها اول وقتها الا اذا حـضـر مـا یـفـطـر بـه فـی رمضان او کان الیوم یوم الغیم لقوله علیه السلام ما یزال امتی بخیر ما یعجل الـمغرب ویؤخر العشآء ای المستحب فی المغرب اول الوقت ونسب الی الشافعیؒ ان عنده وقت المغرب

خمس ركعات هذا ليس بصحيح

باب ماجاء فی وقت صلوه العشآء الاخرة:۔

واعلـم انه اتفق العلمآء علی افضلیةالتاخیر فیها الا فی المطر التاخیر فی العشآء افضل عند (۱)امام اعظم (۲) واحمد(۳) والشافعی وعند امام مالک التعجیل فی العشآء افضل دلیل ائمة الثلثة حدیث اللباب لولا اشق علی امتی لامرتهم ان یؤخر والعشآء الی ثلث اللیل او نصفه قول نعمان بن بشیر انا اعلم الناس بوقتها:۔ فان قیل هذا تفاخر وقد نهی علیه السلام عن ذلک وقد قال موسیٰ علیه السلام فی جواب السائل انا اعلم فعوتبَ علی ذلک کما فی البخاری ص (۲۳) فالجواب عنه :۔ ان هذا لیس بتفاخر عنه بل الحض والترغیب للسامعین علی اهتمام بشانها ولیس فیه وهم التکبر منه بل فیه ترغیب الخ او هذا تحدث بنعمة الله حیث لشرفهٗ بملاقات رسول اللهؐ وعلمه بعلومه کقوله تعالٰی حکایة عن یوسف اِجْعَلْنِیْ علی خزآئن الارض اِنِّیْ حفیظ علیم وقوله لسقوط القمر الثالثة فیه اشارة الی تقویة مذهب الاحناف بان العشآء بعد غروب البیاض لان القمر لثالثة یسقط بعد غروب البیاض کما نشاهده ای بیاض ای الشفق البیض۔

باب ما جآ فی کراهیة النوم قبل العشآء والسمر بعدها :۔

واعلـم ان السمر یقال لحدیث باللیل والسمر فی اللغة ضوء القمر وکلام الناس اکثر فی لیالی القمر قال تعالی سامرًا تهجرون الایة والاثار فیه مختلفة بعضها دالة علی عدم الجواز کما روی عن ابی بررة الاسلمیؓ فی الباب کان النبی ﷺ یکره النوم قبل العشآء والحدیث بعدها وهذا الحدیث حسن صحیح وبعض الآخر دالة علی الجواز کما روی عن عمر بن الخطابؓ فی الباب الثانی قال کان النبی ﷺ یسمرمع ابوبکرؓ فی الامر من امر المسلمین وانا معهمافعندتعارض الاثار نقول بالترجیح بینهمابان حدیث ابی برزة الاسلمیؓ الدال علی الکراهیة وهو حسن صحیح وحدیث عمر بن الخطابؓ حسن فقط فالترجیح لحدیث ابی برزةؓ (۲)ونقول بینهمابالتطبیق ایضًا بان المرادمن احادیث النهی الکراهة تنزهیة وهی تجمع مع الجوازلان ما یکون فیه کراهیة تنزهیة فاصله جائز فلا یعارض (۲)مع احادیث الجواز وایضًا(۳) تطبیق بینهما بان السمر علی قسمین السمر (۱) مفید للخیر(۲) وغیر مفید بل ما یکون فیه خیرٌ فالمرادمن السمر المنهی عنه السمر التی لیس فیها خیر واما الجواز فهی السمر اللتی فیها الخیر کما فی حدیث عمرؓ سمر النبیؐ فی امور المسلمین فلا تعارض بین الاثار وکذلک قول علیه السلام لاسمر الا للمصلی ینتظر الصلوٰة او مسافر یدل علی مطلق الحدیث ای مطلق الکلام لیس بممنوع بل اذا کان فما لا

یعنی واما کراهیة النوم قبل العشآء فلانه یخاف علیه بتاخیر الصلوٰة الی مأبعد نصف اللیل وهی وقت الکراهیة وایضًا فیه ترك الجماعة الا اذا کان (١) معه من یوقظه للجماعة فلا بأس فی ذلك (٢) اوهو معتمدؒ علی نفسه

باب ماجآء فی الوقت الاول من الفضل:۔

واعلم ان الاحادیث الواردة وهی خمسة (٥) فی هذا الباب یدل علی افضلیه اول الوقت ویعارضها قوله علیه السلام(١) لولا اشق علی امتی لامرتهم بتاخیر العشآء الی ثلث اللیل (٢) وکذلك قولهﷺ اسفروا بالفجر بانه اعظم للاجر (٣)وحدیث ام سلمةؓ قالت کان رسول اللهﷺ اشد تعجیلًا للظهر منکم وانتم اشدتعجیلًا للعصر منه وایضًا حدیث ابردوا بالظهر فان شدة الحرمن فیح جهنم الحدیث اوکما قال النبی فنـدفع التعارض بین الاٰثار (١) بالنسخ اولًا بان احادیث الواردة فی افضلیة اول الوقت مطلقًا منسوخ بما یخالفها (٢) وبالترجیح ثانیًا (٢) بان الاحادیث الواردة فی هذا الباب کلهاضعاف الاحدیث ابن مسعودؓبالنسبة الی ما یخالفها من التاخیر فی الاوقات کما قال الترمیذی حدیث ام فروة حدیث مضطرب لانه جاء ههنا عن القاسم بن غنام(١)عن عمته ام فروة ولیس واسطة بینهما وجاء فی ابو دوٗد وذکر الواسطة بینهما(٢)وفی بعض من الراویات عن قاسم عن جدته ام فروة (٣)وفی البعض عن القاسم عن بعض امهاته عن ام فروة فالحدیث ضعیف ساقط الاعتبار وقاله ایضًا فی حدیث عائشةؓ اسناده لیس بمتصل لانه لم یثبت لقاء اسحٰق مع عائشةؓ وثالثًا(٣) بالتطبیق بین الاحادیث بان المرادمن اول الوقت فی الاحادیث لهذاالباب الوقت المختار لئلا یعارض لما فیه افضلیت التاخیر (٤) اونقول ان المراد مطلق ای اول الوقت مطلقًا لکن الاحادیث مافیه افضلیة التاخیر فی البعض کالابراد بالظهر والاسفرار بالفجر وتاخیر العشآء الی ثلث اللیل تقع مخصصات له فعندامام الاعظمؒ التاخیر افضل وعند الائمةالثلٰثة التعجیل افضل ودلیلنا احادیث اللتی ذکر فیها ان التاخیر افضل کحدیث ابردوا بالظهر الخ وکحدیث اسفروابالفجر الخ ثم احادیث اللتی ذکر فیها التعجیل فنتأول فیها ونخصص فیها کتخصص امام احمدؒبالتعجیل المغرب وحدیث عائشةؓ غیرمتصلؒ ای منقطع لا یستدل او محمول علی انتهاء وقت المکروه واما عن عائشةؓ قالت ماصلی رسول اللهﷺ صلوٰة لوقتها الأخر مرتین حتی قبضه الله ویرد علیه ان هذا مخالف(١) لحدیث جبرئیلؑ حیث صلی بالنبیؐ صلوٰت فی یوم الثانی فی اوآخر اوقاتها(٢) وحدیث اعرابی جاء الی النبیؐ لتعلیم الصلوٰه فقام عندالنبیؐ فصلی النبیؐ معه فی الیوم الاول فی اول الوقت وفی الیوم الثانی فی آخر

الوقت علانه قدفات عن النبیؐ اربع صلوٰت فی الخندق فکیف ھی تقول بانه ماصلی مرتین لاٰخر وقتها فالجواب عنه:۔ ان المرادمن قولها تاخیر الصلوٰۃ المقصد والارادۃ الی آخر وقت المکروہ اوھذاالحدیث غیر متصل السند بخلاف صلوٰۃ جبرائیلؑ لانه علیه السلام کان فیها مجبوراًماصلوته مع الاعرابی فکان لـلتعلیم حیث علمه بالاوقات بفعله ﷺ اونقول ان المرادمن قولهامرتین المبالغة فی نفی الکثرۃ فی التاخیر ولیس المرادمنه معناه الحقیقی حتی یرد مایرد

باب ماجآء فی السھو عن صلوٰۃ العصر:۔

عن ابن عمرؓ عن النبیؐ قال الذی تفوته صلوٰۃ العصر فکانماوتر اهله وماله الوتر من وتر یتر بمعنی اخذ وسلب ای هلك وقعد وقوله واهله وماله (۱) بالرفع(۲)وبالنصب واما بالرفع فلانه مفعول مالم یسم فاعله اوتر بمعنی اخذ فی اخذ اهله وماله واما بالنصب فلانه مفعول اووتر بمعنی سُلِبَ ومفعول مالم یسم فاعله ضمیر مضمر فی اهله راجع الی الذی تفوته ای سلب عنه اهله وماله اولنصب بنزع الخافض ای وُتِرَ باهله وماله معناه اُصیب باهله وماله وفوت صلوٰۃ العصر فی الحدیث یمکن ان یراد منه تفویت الجماعة (۱) اوتفویت صلوٰۃ (۲) عن وقتها المختار (۳)او تفویتها عن وقتها باالکلیه والا صح هو المعنی الاٰخیر لانه یناسب المقام واما تخصیص الصلوٰۃ بالعصر بهذاالمنصب من بین جمیع الصلوٰه فلانه قاله تعالیٰ حافظوا علی الصلوٰت والصلوٰۃ الوسطیٰ (۱)ای العصر کما هو مذهب الاکثر ین اولان الملائکة النهار واللیل (۲) یجمع فی العصر اولانه مقصود منه التنبیه (۳)علی اهتمام بشانها بانها کانت فرضت علی الامم السابقة فضیعوها ولم یراعوها فعلیکم ان لا تضیعوها وقد جاء فی بعض الروایات بعدم ذکر العصر معها ای الذی تفوته صلوٰته الخ فلا اعتراض قیل معناه یناسب له ان یحزن علی فوت الصلوٰۃ کما یحزن علی هلاك وسلب اهله وماله۔فان قیل یعلم من هذاالحدیث ان للناسی عن الصلوٰۃ هذاالوعید وهذایصادم مع قوله علیه السلام رُفِعَ عن امتی الخطاء والنسیان والجواب عنه:۔ ان المواخذۃ علی قسمین (۱) دنیوی (۲) واخروی والمراد من الحدیث فی الباب المواخذۃ الدنیوی ومن حدیث الثانی المواخذۃ الاخروی فلاتعارض بینهما او نقول ان فی حدیث الباب وعیدعلی المواخذ ۃ بالفعل ای هذا جزائه ان جوزی

باب ماجآء فی تعجیل الصلوٰۃ اذا اٰخرها الامام :۔

واعلم ان حدیث ابی ذرؓ دالٌ علی استحباب الصلوٰۃ ثانیًا مع الامام بعد ان اداها منفردًا فحمله الشافعیؒ عل العموم وقال بذلك فی جمیع الصلوٰۃ الا المغرب وقال ابو حنیفةؒ بذلك فی الظهر والعشآء واستثنیٰ

منــه الـصبـح والـعـصـر امـا الـصبـح والعصر والمغرب فلوورد النهی عن النوافل فی هذین الوقتین بعد اداء الـفـریـضـةوامـا فی الصبح قبلها ایضًا وما کان صلوته ثانیًا الا نافلةً واما المغرب فلانه لیس من النوافل ثلا ثًا وان ضـم مـعهـا لابـع فیـفوت متابعة الامام وهذا خلاف وضع الامامة فمحمل الحدیث عندالامام اعظمؒ الـظهـر والعشاء فقط قال المجهور صلوته ثانیًا مع الامام نافلةً والفریضة ما اداها منفردًا وللشافعیؒ فیه اربعة اقـوال الاوال(۱)مـااداً اولًا فهی نافلة ؒ والا داء ثانیًافریضة والثانی (۲) بالعکس والثالث(۳) کلیهما فریضة والرابع ایهما اداً علی وجه الاکمل فهی فریضة۔

باب ماجآء فی النوم عن الصلوٰة:۔

عـن ابی قتـادةؓ قـال قـال النبیؐ لیس فی النوم تفریط ؒ انما التفریط فی الیقظة فاذانسی احدکم صلوٰة اونام فـلیـصلها اذا ذکـرهـا واستـدل الـجمهور ای الائمة الثلاثة بعموم هذا الحدیث بصحة الصلوٰة بلا کراهیة (۱)عـنـد طـلـوع الشـمـس (۲)وغـروبهـا (۳) واستـوائهـا اذا ذکـرهـا فی عین تلک الاوقـات وقـال ابو حـنیفةؒ بکراهیة الصلوٰة فی تلک الاوقات لحدیث ابن عمرؓ المروی فی الصحاح قال قال رسول اللّٰہ ﷺ اذا طـلع حاجب الشمس فاخروالصلوٰة حتی ترتفع واذاغاب حاجب الشمس فاخروا حتی تغیب بخاری (ص ۸۲ ج۱)وامـا الـجـواب :۔ عن حدیث البابین فنقول اولًا(۱)بالترجیح بان حدیث ابن عمرؓ قوی سندًا (۱) بـالـنسبة الـی حدیث البابین ففی الباب عن ابی قتادة وفی الثانی عن انسؓ وایضًا (۲)حدیثه محرم وحدیث البـاب محلل والترجیح للمحرم علی المبیح ونقول ثانیًا بالتطبیق بینهما بان المراد من حدیث الباب الوقت الـصـحیـحة سوی تلک الاوقات المکروهة استدلال الائمةالثلاثة بحدیث الباب ودلیلنا احادیث التی یدل علی کراهیة الصلوٰة فی الاوقات المکروهة وهم یقولون اذا ذکرها هٰهنااذا ظرفیة ؒ ای فی ایّ وقت شاء صلّ فـالـجـواب منا لهم:۔ ان هٰهنا لفظاذا لیس ظرفیة ؒ بل شرطیة ؒ بمعنی ان شرطیه ای ان ذکرها فلیصل والا فـلایـکـلف الـلّٰـه نـفسًـا الـخ والـجـواب الثانی منا لهم :۔ ان فی لیلة التعرلیس اخر النبی الصلوٰه من الوقت الـمـکـروه والـجـواب الثـالـث:۔ انتـم لا تـعـمـلون بظاهر هذاالحدیث وانتم مخصصون لهذا الحدیث ان الحائضة اذا طهرت فلا تصل فی الوقت المکروه فما هو جوابکم فهو جوابنا لکم تدبر واللّٰه اعلم بالصواب

باب ماجاء فی الرجل تفوته الصلوٰت بایتهن یبدا :۔

عـن عبد اللّٰه بن مسعودؓ قال ان المشرکین شغلوا رسول اللّٰه ﷺ عن اربع صلوٰت یوم الخندق۔حتی ذهب من الیل ماشاء اللّٰه فامر بلالًا فاذن (۱)ثم اقام فصلی الظهر(۲) ثم اقام فصلی العصر(۳)ثم اقام فصلی

المغرب (٤) ثم اقام فصلی العشآء فان قیل مافات عنه ﷺ العشآء بل اذا ھا فی وقتھا لان وقتھا جمیع اللیل الی طلوع الفجر فالصلوٰۃ الفائتہ ثلاثۃ" لااربعۃ "فکیف یقول شغولوہ عن اربع فالجواب عنه :۔ العشآء فاتت باعتبار تاخیر ھا عن وقتھاالمختیار وھی ثلث اللیل لانھا فاتت عن جمیع وقتھا فبھذاالاعتبارصارت اربعًا او دخول العشآء فی صلوٰۃ الفائتہ مجازًا ثم فی روایتہ النسآئی فاتتہ ثلاث صلوٰت وفی روایۃ الصحیحین فاتتہ صلوتین وفی روایتہ المؤطا امام مالک فاتتہ صلوٰۃ العصر فقط فھٰھنا تعارض بین الروایات ندفع التعارض الجواب الاول(١)ھذامبنی" علی عِلْم الرواۃِ ای کُلّ" رویٰ ماسمع ولکن فی ھذالجواب، لایدفع التعارض بین حدیث ابن مسعودؓ وحدیث جابرؓ الجواب الثانی(٢) ان واقعۃ فوات الصلوٰۃ فی الخندق محمول" علی التعدد ثم بعد اختلف الائمۃ فی ترتیب اداء الفوائت ھل ھذاالترتیب بین قضا الفوئت واجب" ام مستحب" فعند الشافعیؒ مستحب واستدلاله علی الاستحباب عمل الرسولؐ وعند الجمھور الترتیب واجب" ثم دلیل الجمھور(١) روایت ابن عمرؓ مرفوعًا من مجمع الزوائد فُقِل۔ فی معجم الاوسط للطبرانی من صلی مع الامام وذکر نه قضیٰ صلوٰۃ" قبل ھذاالصلوٰۃ فلیتم ھذہ الصلوٰۃ ثم یعد الفائتہ ثم یعد ھذہ الصلوٰۃ مرۃ اخری الثانی(٢)روایت ابن عمرؓ موقوفًا فی معجم الاوسط للطبرانی مؤطا امام مالکؒ فمن ھذہ الروایتہ یعلم الوجوب ای ترتیب بین الفائتہ والوقتیۃ لانه امر باعادۃ الصلوٰۃ التی تام یصلی مع الامام ان یعدبعد صلوٰۃ الفائتۃ فیعلم وجوب التر تیب وھکذا اذا تعارض بین فعل النبیؐ وقول النبیؐ فالترجیح للقول النبیؐ علی الفعل ١٢ والحدیث دال علی الترتیب بین الفوائت وکذا بینھا وبین الوقتیۃ والا ذان لھا اذا کانت بجماعۃ واقامۃ لکل واحدِمنھا وعن عمرؓ بطوله وفیه فصلی رسول اللّٰہؐ العصر بعد غروب الشمس ثم صلی بعدھا المغرب فحدیثه دال علی تقویت العصر فقط وفی البعض من الروایات الظھر فقط فوقع التعارض بین الاحادیث فقیل بالترجیح بینھما بان حدیث عمرؓ حدیث حسن" صحیح" وحدیث عبد اللّٰہ بن مسعودؓ فیه ضعیف" لعدم سماع ابی عبیدۃ عن عبد اللّٰہ بن مسعودؓ فالترجیح لحدیث عمرؓ والمختار التطبیق بینھما بان شغل فی الخندق کان الی شھر فیمکن ان تفوته العصر مرۃً وکذا اربع صلوٰت مرۃً اخریٰ فیحکی کل واحدعن واقعۃ علیٰحدۃ فلاتصادم بین الاحادیث ویردھٰھنا انه علیه السلام لِمَ لم یصلی صلوٰۃ الخوف حتی تفوته الصلوٰت اجیب عنه بانه ماشرعت صلوٰۃ الخوف حینئذٍ لانھا شرعت بعد ذلک فی غزوۃ بنی مصطلق ذات الرقاع وھی بعد غزوۃ الخندق او نقول ان صلوٰۃ الخوف تکون فی الفرصۃ وما کانت الفرصۃ فی الخندق لھم بشغلھم فیھا سائر الاوقات ۔ قوله ماکدت

اصلی العصر حتی تغرب الشمس یعلم من هذا الحدیث مع قطع النظر عن السیاق والسباق اداء صلوٰة العصر کقوله تعالی فذبحوها وما کادوا یفعلون الأیة لانه اذادخل النفی علی الافعال المقاربة یستفادمنه الاثبات وهذا یخالف لما بعده من قوله علیه السلام واللّٰه ان صلیتها ای ما صلیتها لان قول علیه السلام دال علی تفویت صلوٰة العصر کذلك فالجواب عنه :ـما قال الامام الکرمانیؒ ان النفی متوجهة الی الاکدیة فمعنا الجملة لم اقرب الی الصلوٰة فضلًا عن ادائها فلایعلم منهااداء العصرفان قیل هذا یخالف لقانون الادباء فی افعال المقاربة بان حکمها مغائر لغیرها من الافعال فی حین دخول النفی علیهاقلنا فی الجواب عنه :ـقال بعض الادبآء لیس الفرق بینهاوبین غیرهامن الافعال فی دخول حرف النفی وتکون کلها علی معنی النفی والترتیب بین الفوائت وکذا بینها وبین الوقتیه واجب عند ابی حنیفةؒ ومالكؒ وما قال فی کتب الحنفیة انه فرض فالمراد منه الوجوب المقابل للاستحباب ولیس المرادمنه الفریضیة المقابل للوجوب لان الترتیب یسقط (۱) بالنسیان(۲)وبضیق الوقت (۳) واذا صارت الفوائت ستًا(٦) فلوکان فرضًا فما الوجه الی اسقاطه بتلك الاشیاء لان الفرضة لا تسقط قط فمثم ان المراد من الغرض الوجوب ومستحبٌ وسنةٌ عند الشافعیؒ واحمدؒوالدلیل لنا علی الوجوب حدیث عبداللّٰه ابن مسعودؓ المذکور فی الباب حیث رتب النبیﷺ بین الفوائت وبینها وبین الوقتیه ثم قال بعد ذلك صلواکما رئیتمونی اصلی فثبت الوجوب بامره ﷺ بالصلوٰة بمثل صلوٰته لا بمطلق فعله ﷺ حتی یرد ان فعله ﷺ لا یثبت منه الوجوب کما هی قاعدة فی اصول الفقه وایضًا القرینةعلی وجوبیة تقدیم العصر الفائت علی المغرب عن اول الوقت کما فی حدیث جابرؓ المذکور فی الباب مع من الافضلیة فی تعجیل المغرب ویعلم من حدیث جابرؓ الاذان للاول الفائتة واقامة لکل واحدة منها فان لم یؤ ذن واکتفیٰ بالاقامة فخلاف الاولیٰ لان الاذان للاعلام الغائبین ولیس ههنا الاحتیاج الی ذلك فلذا ترکوه یعنی فبترکه لابأس وان لم یقیم و فمکروه لانها لیس لاعلام الغائبین بل للاعلام الحاضرین فبترکها مسیئٌ واللّٰه اعلم بالصواب

باب ماجآء فی الصلوٰة الوسطیٰ انها العصر:ـ

حدیث الباب الحدیث الاول حدیث سمرةبن جنب وتلمیذه الحسن والمراد من الحسن الحسن البصری المشهورجلیل القدرتابعی فولادته فی سـ۲۲ـ ه قبل شهادة عمرؓ بثلاث سنةٍ ووالده غلامًا یسار فلما ولد الحسن فجاء به الی عمرؓ لکی یدعوله بالخیر فقال عمرؓ فی الدعا الهم حبّب الناس معه قال اللّٰه تعالی حافظوا علی الصلوٰت والصلوٰة الوسطیٰ الأیة ای صلوٰة مختار (۱) قیل المراد من الصلوٰة الوسطیٰ مطلق

الصلوٰة اى صلوٰة مختار وافضل بين سائر العبادات والاكثر على ان مراده منها الصلوٰة خاصة فبعد ذلك اختلفوا فى تعينها (١) فقال ابو حنيفةؒ هى صلوٰة العصر (٢) وقال الامام مالكؒ هى الظهر (٣) وقال الشافعىؒ وا حمدؒ هى الفجر (٤) وقيل هى الجمعة (٥) وقيل التهجد (٦) وقيل الوتر واستدل الشافعىؒ ومن معه (١) بقوله تعالى حافظوا على الصلوٰت والصلوٰة الوسطىٰ وقوموالله قٰنتين اى قارئين القنوت فيعلم منه ان صلوٰة الوسطىٰ هى ما فيها القنوت والقنوت ليست الا فى الفجر كما هو مذهب الشوافعؒ فثبت ان صلوٰة الوسطىٰ هى صلوٰة الفجر (٢) وبما روى فى ابى داوٗدعن ابى مسلم قال امرت لى عائشةؓ بكتابة القرآن لها فعندهذه الأية اى والصلوٰة الوسطىٰ املت على من الاملاء وصلوٰة العصر فعطف تقتضى المغايرة بين المعطوف والمعطوف عليه فعلم ان صلوٰة الوسطىٰ هى غير صلوٰة العصر واستدل مالكؒ بحديث زيد بن ثابتؓ فى ابى داوٗد انه قال كنا نسجد على ثياب فى الظهائر من شدة الحر وكان ذلك اشد على المؤمنين حتى نزلت حافظوا على الصلوٰت والصلوٰة الوسطىٰ الأية فعلم ان الصلوٰة الوسطىٰ هى صلوٰة الظهر لكثرة المشقة فيها وقال زيد بن ثابتؓ الظهر هى الصلوٰة الوسطىٰ لان قبلها صلوٰتين وبعدها صلوٰتين واستدل ابو حنيفةؒ بحديث المذكور فى الباب عن سمرة بن جندبؓ وثانيًا عن عبد الله بن مسعودؓ قال قال رسول الله صلوٰة الوسطىٰ صلوٰة العصر والحديث صحيح و الجواب عن استدلال الشافعىؒ:۔ بقوله تعالىٰ وقوموالله قٰنتين الأية فنقول ان للقنوت معانٍ شتى (١) الدعاء (٢) والسكوت (٣) وطول القيام (٤) ودعاء القنوت والمراد ههنا السكوت فى الصلوٰة لا دعاء القنوت كمافى البخارى روى عن زيد بن ارقمؓ كنا نتكلم فى الصلوٰة خلف رسول الله حتى نزلت حافظوا على الصلوٰت الأيةقوموالله قٰنتين اى مطعين الساكتين فامرنابالسكوت ونهينا عن التكلم فى الصلوٰة فلا يصح تمسك الشافعيةؒ بهذه الأية وحديث زيد بن ارقمؓ قد رواه المسلم والترميذى والبخارى واماحديث ابى مسلم فى ابى داوٗد فهو قراء ةٌ شادةٌ وهى ادون درجةً من خبر الواحد فيترك فى مقابلته قراء ة المتواترة قال علمائنا لو قرأ احدٌ بالشاذة اى بقراء ة الشاذة فى الصلوٰة لاتصح صلوٰته لاحتمال عدم كونها من القرآن ولو قبلنا هذه القراء ة فنقول العطف هو تفسيرىٌ وليس العطف اى عطف مغاير فمعناه ان الصلوٰة الوسطى هى صلوٰة العصر وقد روى الصحاح كلها انها هى العصر واما حديث زيد بن ثابتؓ المستدل لمالكؒ فهو متروك فى مقابلته الاحاديث الواردة فى العصر واما قوله ان قبلها صلوٰتين وبعدها كذلك فنقول وكذلك كل صلوٰت متوسط بين اربع صلوٰت فما وجه تخصيص الظهر بذلك

باب ماجآء فی کراھیۃ الصلوٰۃ بعد العصر بعد صلوٰۃ الفجر :۔

اعلم ان المذاھب فی ھذا الباب ثلثۃ (١) مذھب اھل الظواھر داوٗد ظاھری ھم قائلون بجواز الصلوٰۃ مطلقًا فی کل الاوقات من الفرئض والنوافل وایضًا بعد الفجر قبل الغروب وبعد العصر قبل الغروب والثانی (٢) مذھب الشافعیؒ ومالکؒ قالا بعدم جواز النوافل غیر ذات سبب بعد ھذین الوقتین الا فی مکۃ واما نوافل ذات السبب (١) کالنذر(٢) ورکعتی الطواف وغیرھا فیجوز فی ھذین الوقتین والثالث(٣)مذھب ابی حنیفۃؒ وروایۃٍ عن احمد بن حنبلؒ فیہ انہ قال بعدم جواز النوافل مطلقًا سواءٌ کان ذات السبب ام لاولابی حنیفۃؒ حدیث الباب الاول لابن عباسؓ اشجاع عن عمرؓ ان رسول اللّٰہﷺ نھی عن الصلوٰۃ بعد الفجر حتی تطلع الشمس وعن الصلوٰۃ بعد العصر حتی تغرب الشمس وھذا الحدیث مروی عن کثیر من الصحابۃؓ حتی بلغ التواتر المعنوی وایضًا ھذاالحدیث معمول للشوافعؒ فی النوافل غیر ذات سبب فی غیر مکۃ اما استثنآء ما لھا السبب فلما روی عن ابن عباسؓ فی الباب الثانی انما صلی رسول اللّٰہﷺ الرکعتین بعد العصر لانہ اتاہ مال فشغلہ عن الرکعتین بعد الظھر فصلٰھا بعد العصر ثم لم یعدلھما وھذا الحدیث حسن فقط ولما روی عن عائشۃؓ قالت النبیﷺ مادخل علیھا بعد العصر الاصلی رکعتین وھذا الحدیث دال علی ان ھذاعادۃ النبیﷺ وکان یدوم علی الرکعتین فیما دم حدیث ابن عباسؓ لانہ ینفی الدوام عنہ علیہ السلام علیھا حیث قال لم یعد لھما وقدروی عن عائشۃؓ النھی عن الصلوٰۃفی ھذین الوقتین فاحادیث عائشۃؓمتعارضۃ فیما بینھا وحدیث ابن عباسؓ وعائشۃؓ فی الباب الثانی محتج للظواھر ایضًا فی جواز الصلوٰۃ فی ھذین الوقتین واما استثنا مکۃ عند الشوافعؒ فلما روی انہ علیہ السلام قال یا بنی عبد المناف لا تمنعوااحدًا طاف ھذاالبیتُ وصلی ای ساعۃٍ شآء من الیل اوالنھار فالجواب عن احادیث الباب الثانی :۔ الدال علی صلوٰۃ النبیﷺ بعد العصر بان ذلک(١) منسوخ باحادیث الواردۃ فی النھی عن الصلوٰۃ فی ھذین الوقتین (٢) او نقول بالترجیح ان احادیث النھی (١) قوی بالنسبۃ الی احادیث الجواز لانھا مروی عن کثیر من الصحابۃؓ وایضًا احادیث النھی (٢) قولی واحادیث الجواز فعلی والتر جیح عندالتعارض للقولی علی الفعلی وایضًا احادیث النھی(٣) محرم ٗواحادیث الجواز مبیحٌ والترجیح للمحرم علی المبیح وکذا احادیث النھی (٤) قانون کلی واحادیث الجواز واقعۃجزئیۃٌ والترجیح للقانون کلی علی واقعۃ الجزیتہ وایضًا (٥) احادیث النھی قد بلغ التواتر بخلاف الثانی وایضًا احادیث الجواز الفعلی متعارضۃٌ فیما بینھا کما حققنا آنفًا واذا تعارضا فتساقطافلا اعتبار لھا ونقول بالتطبیق ایضًا بان احادیث الجواز محمول علی

خصوصية النبیؐ كما فی حديث ام سلمةؓ قالت قلت يا رسول الله افنقضيهما اذا فاتنا قال لا زاد الطحاویؒ ولا يجوز لاحد من امة محمدؐ لخوف علی تاخير الصلوٰة ای العصر الی وقت المكروهة للتكاسل بخلاف النبیؐ لانه محفوظ عن ذلك اما احاديث الواردة فی جواز الصلوٰه فی مكة فی كل الاوقات وهو مستدل امام شافعیؒ فجوابنا ان هذا سوالاوقات المكروهة جواب الثانی ان الامام نوویؒ ضعف هذاالحديث نقل هذا من كتاب الجواهر النقیٰ علی البهيقی ثم هٰهنا مسئلة اخریٰ ان بعد العصر والفجر هل يجوز الصلوٰة الفائتة ام لا فعلی هذا اتفاق ان الفائتة جائزة واما روايت علیؓ فی نفی صلوٰة بعد العصر والفجر فهو محمول علی التنفل والمسئلة اخریٰ فی قضا الركعتين ای سنن الفجر ففيه اختلاف فعند الشافعیؒ يجوز اعادتهما قبل طلوع الشمس وعند الجمهور لا يجوز قبل طلوع الشمس ثم عند محمدؒ قبل الزوال مستحب اعنی وقت الزوال غايةؐ وانتهاءؐ وعند الشيخينؒ الی لزوال جائز ثم دليل الشوافعؒ فی جواز الركعتين قبل طلوع الشمس حديث سعد بن قيسؓ كان اذا صلی مع رسول الله الفرض ثم قام و شرع فی الركعتين ای فی سنن الفجر فقال رسول اللهؐ لاصلوٰة بعد الفجر فقال سعدؓ ركعتی الفجر فقال النبی فلا اذًا ودلائل الجمهور احاديث التی اتی النهی بعد الفجر احاديث المتواترة اذا فاتته ركعتی الفجرفلا يعد قبل طلوع الشمس ثم الجواب منا لشوافع ان قوله عليه السلام فلا اذًا فمعناه لا يجوز مع هذا ای كما تقول والجواب الثانی ان هذا الحديث خبر واحد والخبر الواحد فی مقابلة احاديث المتواترة لا يقبل ثم مسئلة اخریٰ ان الوجه التخصيص باعادة سنن الفجر لا الغير فجوابه ان وجه التخصيص احاديث الواردة فيها ای فی اهتمام ركعتی الفجر كما قال عليه السلام لا تتركوا ركعتی الفجر وان تطؤاكم الخيل ونقول ايضًا ان المراد من ایّ ساعة ما سوی اوقات المكروهة فلا تعارض قال النبیؐ لا ينبغی لاحد ان يقول انا خير من يونس ابن متی المراد من انا هوالنبیؐ اما تخصيص يونس من بين سائر الانبياءؑ فلذكر كثرت تقصيره ای عمله خلاف الاولی وهی الهجرة عن قومه بغير اذن الله (ثم عاد اليهم بعد قبول توبتهم كما فی القرآن فارسلنٰه الی مائة الف(١٠٠٠) او يزيدون صآفات (آيت١٤٧) وهم قومه القديم نقل از تفسيراحسن الكلام(ص٢٦٧ ج ٧) وفی القرآن وذا النون اذذهب الأية فان قيل ان النبیؐ سيدالاولين والاخرين وقال عليه السلام انا سيد ابن آدم ولا فخر فكيف هو ﷺ نهی عن تفضيلته علی يونسؑ والاجوبة عن ذلك متعددةؐ (١) قيل قالؐ هذا كان هضمًااای انكسارًا لنفسه (٢) وقيل بعد م علمه عليه السلام فا فضلية علی سائر المخلوقات فی ذلك الوقت قيل المراد من انا غير النبی من الناس من زيد

وعمروبکر والاصح انه لیس المراد منه سلب الافضلیة بل تفحث و التفقش عن سبب فضیلته ﷺ علی غیره من الانبیاءؑ لان هذا مفضی الی سوء الادب فی شان الانبیاء وهذا لا یجوز

باب ماجآء فی الصلوٰة قبل المغرب:۔

عن عبداللّٰه بن مغفل عن النبیؐ قال بین کل اذانین صلوٰۃ لمن شآء المراد من الاذانین (۱)الاذان (۲) والاقامة ویدخل فی تعمیم الحدیث المغرب فذهب اهل الظواهر الی سنتیة الرکعتین قبل المغرب ای بعد الاذان قبل الاقامة والامام الشافعیؒ واحمدؒواسحٰق بن راهویةؒ الی استحبابهما واستدلالهم ایضًا بهذا الحدیث واما استحبابهما فلقوله علیه السلام لمن شاء ای هو مخیر فی اداء هما ان شاء صلّٰهما وان شاء ترکهما وقال ابو حنیفةؒ وسفیان الثوریؒ بعدم الصلوٰة بین اذان المغرب والاقامة فقال البعض من الاحنافؒ والمراد من البعض امام طحاویؒ یکره وقال البعض یبیح ای الجواز وهو الارجح واستدل ای الذین یکرهونه(۱) بما روی ابو داوٗدعن ابن عمرؓ قال ما رائیت احدًا یصلیهماعلی عهد النبی وحدیث(۲) ابی بردة الاسلمی ان النبی وابابکرؓ وعمرؓ لمَ یصلوها ویمنع عنها لاحادیث الواردة فی تعجیل المغربْ (۳) کما روی عن ابی ایوب الانصاریؓ لا یزال امتی بخیر ما یعجل المغرب ویؤخر العشآء و قد آم جبرائیلؑ المغرب فی یومین فی وقت واحدٍ فعلم انه لیست الصلوٰة قبل المغرب اوهکذایأخرصلوٰة المغرب لاجل هذین الرکعتین وهکذاترکهما النبیؐ بعد فعله مرةً والجواب عن حدیث الباب :۔ بوجوهٍ الاول (۱) بالنسخ بان حدیث الباب منسوخ بتلک الاحادیث المذکور ة والثانی(۲) بالتطبیق بان المغرب قد خصصت من عموم الحدیث ویؤید ہ ماروی فی مسند احمدؒ عن بریدة قال قال رسول اللّٰہ بین کل اذانین صلوٰة لمن شآء الا المغرب ای لا یصل قبل المغرب صلوٰةً فاندفع التعارض بین الاحادیث وصار رمذهبنا منجلیاً ولا ینبغی الحکم بکراهیتهما لما روی عن انسؓ انا کنا نصلهما فی عهد النبیؐ ولم ینکر علینا النبیؐ والعمل علی حدیث الباب

باب ماجآء فی من ادرک رکعةً من العصر قبل ان تغرب الشمس:۔

اعلم ان طرق الحدیث فی هذا الباب متعددةٌفالمذکور فی البابْ للترمیذی عن ابی هریرةؓ عن النبیؐ قال من ادرک من الصبح رکعة قبل ان تطلع الشمس فقد ادرک الصبح ومن ادرک من العصر رکعةً قبل ان تغرب الشمس فقد ادرک العصر وفی بعض الروایات من ادرک رکعةً من الصبح فلیضف الیها الاخریٰ ومن ادرک سجدةً من العصر فلیضف الیها اخری وکذلک من ادرک سجدةً من الصلوٰة فلیتمها (۱) قال

الشافعیؒ ومالکؒ واحمدؒ ان معنی الحدیث من شرع فی صلوٰۃ الفجر اوالعصرفطلعت الشمس او غربت بعد ان صلی رکعۃ لاتفسد صلوٰتہ بل یمضی علیھا ولیتمھا وصلوٰتہ صحیحۃ والحدیث معمول لھم بہ لکنہ عند ھم محمول علی الناسی والنائم (۲) وقال زعیم الاحناف الامام الطحاویؒ تفسدصلوتہ فی کلاالوقتین عملًا للنھی عن الصلوٰۃ فی ھذین الوقتین والنھی للتحریم (۳) وقال ابویوسفؒ صلوٰتہ مو قوفۃ ویتمھا بعد خروج الوقت المکروھۃ فی کلاالصلوٰتین ای کلاالوقتین (٤) وعند الجمھور الاحنافؒ ای ابو حنیفۃؒ ومحمدؒ تفسدصلوٰتہ فی الصبح وتصح فی العصر مع الکراھیۃ لان حدیث الباب یقتضی صحتھا فی کلا الوقتین وحدیث النھی عن الصلوٰۃ فی ھذین الوقتین یقتضی فسادھا فی کلا الوقتین فتعارض الحدیثان فنعمل لما ھو اوفق بالقیاس القیاس یوافق مع حدیث الجواز فی العصر لانہ شرع فی وقت المقارن بالمغرب وھی الاصفرار وقت مکروھۃ ناقصۃ فالوجوب فیھا ناقصۃ فاداھا کما وجبت ای ناقصۃ ویوافق فی الفجر حدیث النھی لان وقتھا کاملۃ فالوجوب کامل والا داء ناقص اذا النقصان عرض بطلوع الشمس فالقیاس یقتضی فساد صلوٰتہ لعدم موافقۃ الاداء مع الوجوب فقلنا بفساد الصلوٰۃ فی الصبح وصحۃ الصلوٰۃ فی العصر قال الشیخ زکریاؒ ان الحدیث لایحمل علی ظاھرہ عند احد لان ظاھرہ ان الرکعۃ الواحدۃ اذا ادرکھا تقیم مقام کل صلوۃ وفساد ہ ظاھر فھو مؤ ل عن الظاھر لامحالۃ ففھم منہ الشافعیؒ ومالکؒ ماقلنا سابقًا ورواہ الاحناف بوجوہ شتیٰ الاول(۱) ان معناہ من ادرک رکعۃ مع الامام فقد ادرک فضیلۃالجماعۃ والثانی (۲) ماقال الطحاوی ان فیہ ای من ادرک وقت ما یسع فیہ رکعۃ من الفجر والعصر (۱) کالحائض اذا طھرت (۲)والصبی اذا بلغ (۳) والکافر اذااسلم فی ھذاالوقت فعلیہ قضاء الصلوٰۃ لان سبب القضاء قدرۃممکنۃ والثالث(۳) ان المراد من الرکعۃ الرکوع ای من ادرک الرکوع مع الجماعۃ فقد ادرک ذلک الرکعۃ والرابع (٤) ماقیل ان الصلوٰۃ کانت فی الاصل رکعۃ واحدۃ ثم نھی عن البتیرۃ وصارت شفعًا فمعناہ ا ن من ادرک رکعۃ فقد ادرک اصل الصلوٰۃ ولم یدرک صلوۃ المسنونۃ فالحدیث علی ھذہ المعانی لایخالف لمذھبنا ولا ھو مستدل للشوافع واللہ اعلم بالصواب

باب ماجآء فی الجمع بین الصلوٰتین :۔

عن ابن عباسؓ قال جمع رسول اللہؐ بین الظھر والعصر وبین العشآء والمغرب بالمدینۃ(۱) من غیرخوفٍ (۲)ولاسفرٍ(۳)ولا مطرٍ المذاھب فی ھذاالباب ثلثۃ (۱) مذھب الفرقۃ الامامیۃ (۲) ومذھب الجمھور من العلمآء الائمۃ(۳)مذھب الاحنافؒ فعند الفرقۃ الامامیۃ لانھم یسلمون اثناعشر من الائمۃ من

الصحابته والتابعین ای الفرقة الشیعة الجمع الحقیقی بین الصلوٰتین بلا عذر ومستد لهم حدیث ابن عباسؓ المذکور فی الباب وعند اهل السنة والجماعة لا یصح بلا عذر بالاتفاق لقوله تعالی حافظوا علی الصلوٰت والصلوٰة الوسطیٰ والحفاظة فی اوقاتها ای رعوها فی اوقاتها بقوله تعالی ان الصلوٰة کانت علی المؤمنین کتاباً موقوتًا ای معینةً اوقاتها وحدیث جبرئیلؑ بان صلی جمیع الصلوٰة فی اوقاتها وبحدیث ابی هریرةؓ وبریدةؓ وجابرؓ وعلیؓ ان للصلوٰة اولًاوآخرًا الحدیث فتلك الاحادیث کلها تدل علی تعین الاوقات للصلوٰة فالجواب عن حدیث ابن عباسؓ (۱)انه منسوخ (۲) اومتروك فی مقابلة النصوص القطعیة (۳) او انه محمول علی الجمع الصوری لاالحقیقی فلا یعارض للنصوص القطعیة ثم قال الجمهور الائمةالثلٰثة یجوز الجمع مع عذر واختلفوا فی تفصیل العذر فعند احمدؒ (۱) السفر (۲)والمطر (۳)والمرض کلها من العذر وقال الشافعیؒ(۱) السفر(۲)والمطر لا لمرض وقال مالكؒ (۱) السفر فقط وقال ابو حنیفةؒ لا یصح الجمع الحقیقی قط لعموم الادلةالمذکورة علی تعین الاوقات ای اوقات الصلوٰة واستدل الجمهور ای الائمةالثلاثة بمفهوم المخالف لحدیث ابن عباسؓ من جمع بین الصلوتین من غیر عذر فقد اتی بابًا من الکبائر لانه یعلم منه لو کان ذلك مع عذر یجوز واما احادیث الواردة فی الجمع بین الصلوٰتین فی التقدیم بان تقدم الصلوٰة الأُخری الی الاولیٰ فهی کلها ضعاف" غیر مقبول واما احادیث التاخیر بان تؤخر الصلوٰة الاولی الی الاخریٰ ای ما بعد ها فهی محمول علیٰ الجمع الصوری کمن صلی الظهر فی آخر وقته ثم صلی العصر فی اول وقتها وهکذا المغرب فی آخر الوقت والعشآء فی اول وقتها لا الحقیقی

باب ما کان بمکة للصلوٰة أذان" ولاصلوٰة بالجماعة حیث کان النبی هنا:۔

فلما هاجر الیٰ المدینة شاور مع الصحابةؓ فیما یخبر به الناس للصلوٰة وکان هذا فی سنة الاولی من الهجرة (۱)فقال بعضهم بالرایة تقام وقت الصلوٰة فرد ذلك لعدم(۱) رویتها فی اللیل(۲) ومن البعید (۲) وقال بعضهم بایقاد النار فی المکان المرتفع وردوه ایضًا لانها علامة مبحوس (۳) وقال بعضهم بالنقر فردوه ایضًا لان فیه مشابهة بالیهود وایضًا القرن لیس علامة جامعةوالقرن والناقور شیئ واحد" (٤) وقال بعضهم اتخذقوسًا هی خشبة کبیرة مثل ناقوس النصاریٰ وردوه ایضًا لان التشبیه معهم لکن کان فیه النبیؐ یمیل الیه قلیلًا وقال عمرؓ اولا تبعثون رجلًا فی نا دیٔ وقت الصلوٰة فاختاره علیه السلام ذلك وقال لبلالؓ اذا کان وقت الصلوٰة نقم وقل الصلوٰةجامعة " فنادیٰ به کثیرًا من الایام فثقل علیهم فارادالنبی ان یرجع

الی الناقوس للنصاریٰ لانهم اقرب الی المسلمین من غیرهم ولم یعمل بشیٔ للتشبیه بالکفار فانصرف عبد اللّٰه بن زید بن عبد ربه فاری الاذان فیمنا مه فجاء الی رسول اللّٰهؐ واخبره فقال یا رسول اللّٰهؐ انی بین نائم ویقظان اذا اتانی آت فا رانی الاذان قال وکان عمر بن الخطابؓ قد رأه قبل ذلك فکتمه عشرین یومًا(۲۰) ثم اخبربه النبیؐ فقال له ما منعك ان تخبرنی فقال سبقنی عبد اللّٰه بن زید فا ستحییت فقال رسول اللّٰهؐ یا بلال قم فانظر ما یا مرك به عبد اللّٰه بن زید ابن عبد ربه فکان بلالؓ یؤذن هذالحدیث فی ابی داؤد ص (۵۱) وقال النبیؐ لعبد اللّٰه بن زید انها رؤیا بالحق ای ثابتة ای لك متابع حجة وموافقه مع الوحی وانما قال له حقًا للموافقه لرؤیا عشرة (۱۰) من الصحابةؓ فی تلك اللیلة فاندفع ما قیل کیف قال لخبر الواحد انه رؤیا حق او فی تائیده نزل الوحی من اللّٰه تعالیٰ فلذا قال موافقه مع الوحی واللّٰه اعلم بالصواب ۔

ثم اعلم ان الاذان (۱)فی اللغة الاعلام کقوله تعالیٰ وَاَذَانٌ مِّنَ اللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ اِلَی النَّاسِ یَوْمَ الْحَجِّ الْاَکْبَرِ اَنَّ اللّٰهَ بَرِیْٓءٌ مِّنَ الْمُشْرِکِیْنَ وَرَسُوْلُهٗ الأیة (۲) وفی الشرع الاعلام الی الغائبین بکلمات مخصوصةٍ وبهئیةٍ مخصوصةٍ بدخول الوقت ای وقت الصلوٰة والمذاهب فیه ثلثة الاول (۱) مذهب الشافعیؒ فعنده کلمات الاذان تسعة عشر (۱۹) وهو ایضًا (۲)مذهب احمدؒ وایضًاذهبا الی الترجیع فی الشهادتین وهو ای یقول المؤذن الشهادتین مثنیٰ مثنیٰ مرةً بخفض الصوت ثم اعادهما ثانیًا بصوت مرتفع مثنیٰ مثنیٰ حتی یتمهما ثمانیة (۸) مراتٍ(۳) وعند مالكؒ لیس التربیع فی التکبیر بل یقوله مثنیٰ مثنیٰ فعنده ترجیع ایضًا ای فی کلمات الشهادتین کما کان عند الشوافعؒ فعنده کلمات الاذان سبعة عشر(۱۷) بثبوت فی الشهادتین دون التربیع فی التکبیر واستدلاله بحدیث ابی محذورةؓ وفی اذانه ثبوت الترجیع لان النبیؐ لما فتح مکة وخرج منها الی المدینة المنورة فقال النبیؐ لبلالؓ فی الطریق قریبًا الی مکة یا بلالؓ اذن للصلوٰة فشرع فی الاذان فسمع الغلمان اذانه وفیهم ابو محذورةؓ وکان صغیرًا ولم یثبت الاسلام فی قلبه بعد ای تاهنوز لقرب زمان الجاهلیة ویعیبون حینئذٍ فشرع الغلمان فی الاذان مع بلالؓ ایضًا مثله فسمع النبیؐ الاذان منهم فدعوهم الیه وقال لهم ایکم ارفع صوتًا فاشاروالی ابی محذورةؓ فقال النبیؐ له اشرع فی الاذان فشترع فیه ورفع الصوت بالتکبیرفلما بلغ شهادتین خفض الصوت بهما فقال له النبیؐ اعِدای بازبگوبالشهادتین ارفع الصوت ففعل ذٰلك فعلم منه ثبوت الترجیع بالشهادتین عندهم ثم بعد ذلك صار ابو محذوةؓ مؤذنًا فی مکة ویرجع فی اذانه کما رجع عند النبیؐ والثالث(۳) مذهب ابی حنیفةؒ فعنده الاذان خمسة عشر (۱۵) کلمات باربع تکبیرات بدون لترجیع فی الشهدتین وحجته ودلیله حدیث اذان بلالؓ وعبداللّٰه بن ام

مکتومؓ واسمہ(۱) قیل عبداللّٰہ (۲)وقیل عمرو بن ام مکتومؓ بالمدینۃ فی زمان النبیؐ وھکذا رایٰ عبداللّٰہ بن زید بن عبد ربہ النوم للاذان فوقع التعارض بین حدیث ابی محذورۃؓ وبین حدیث بلالؓ ومن معہ فندفعہ اولًا(۱) بالنسخ بان الترجیع کان فصار منسوخًا وثانیًا(۲) بالترجیح بان الترجیع لم یفعل سویٰ ابو محذورۃؓ فعدمہ راجحؒ علی وجودہ(۲) اوان ابا محذورۃؓ فعل ذلک برائیہ ولم یبلغ ذلک الی النبیؐ حتی ثبت منہ تقریر علی ذلک ویصیرسنۃً لنا وثالثاً (۳) بالتطبیق بان الترجیع فی اذانہ کان تعلیمًا من النبی لا دائمأوقال صاحب الھدایۃؒ انہ علیہ السلام امر بالاعادۃ بالشھادتین ترجیعًالیسوغ الاسلام ویدخل فی قلبہ فظن ابو محذورۃؓ انہ سنۃ النبیؐ فلذا فعل الترجیع وان اعتراض الشوافعؒ بان حدیث ابی محذورۃؓ کان موخرًا من حدیث اذان بلالؓ فصار ناسخ لحدیث بلالؓ فلا یصح النسخ علی مذھبکم ایھا الاحنافؒ قلنا فی الجواب ان اذان بلالؓ کان الی وفات ﷺ وکان بلا ترجیع فکیف صار منسوخًا بحدیث ابی محذورۃؓ ایھا الشوافعؒ فلو کان منسوخًا کما قلتم فالعمل بالمنسوخ حرام فکیف عمل بہ بلالؓ فی حیات النبی العیاذ باللّٰہ واللّٰہ اعلم بالصواب

باب ماجآء فی افراد الاقامۃ:۔

ای ابتار فیہ عن انس بن مالکؒ قال امر بلالؓ ان یشفع الاذان ویوتر الاقامۃ قال الترمیذی وبہ یقول مالکؒ والشافعیؒ واحمدؒواسحٰق بن راھویۃ

باب ماجآء فی لاقامۃ مثنیٰ مثنیٰ :۔

عن عبد اللّٰہ بن عبد ربہ قال کان اذان واقامۃ رسول اللّٰہ شفعًا شفعًا فی الاذان والاقامۃ الحدیث اعلم ان ھھنا مذاھب اثنان (۱) مذھب الشافعیؒ واحمدؒ ومالکؒ فعندھم الایتارفی الاقامۃ افضل واولٰی حدیث الباب الاول عن انسؓ لکن کلمات الاقامۃ عندالشافعیؒ واحمدؒ احدی عشرۃ(۱۱) کلمۃ بدون التربیع فی التکبیر وکلمۃ قد قامت الصلوٰۃ مرتین وعند مالکؒ کلمات الاقامۃ عشرۃ (۱۰) لعدم تکرار فی کلمۃ قد قامت الصلوٰۃ مرتین ومع عدم التربیع فی التکبیر وعدم التکرار فی الشھادتین والحوقلہ (۲)وعند ابی حنیفۃؒ الایتار غیر افضل وعندہ اولی التشفیع فی الاقامۃ کما فی الاذان لحدیث الباب الثانی فکلما تھا سبعۃ عشر (۱۷) بزیادۃ کلمۃ قدقامت الصلوٰہ مرتین فالمذاھب فی کلمات الاذان ثلثۃؒ وفی اثارالاقامۃاثنان واستدلال ابوحنیفۃؒ علی ذلک بحدیث ابی محذورۃؓ(۱)فی باب بدء الاذان عن النبیؐ علمہ الاذان تسع عشرۃ (۱۹) کلمۃ والاقامہ سبعۃ عشر (۱۷) کلمۃ والتشفیع فی الاقامۃ(۲)لحدیث ابی

داوٗد عن عبداللّٰہ بن زید بن عبد ربه فجاء ہ رجلؓ فی النوم وعلمه الاقامة مع اذان وحدیثه هذا() فقال یا رسول اللّٰه رائیت فی المنام رجلًا علیه بردان اخضر ان فاقام علی الحائط فاذن مثنیٰ مثنیٰ الحدیث والثالث(۳) بحدیث ماروی ابن ابی شیبة بسند رجاله ان عبداللّٰہ بن زید بن عبد ربه جاء الی النبیؐ فقال یا رسول اللّٰه رائیت فی المنام کان رجلًاقائم وعلیه بردان اخضران فاقام علی حائط فاذن مثنیٰ مثنیٰ واقام مثنیٰ مثنیٰ والرابع(٤) لما روی الطحاوی وابن جوزی ان بلالاؓ کان یثنی الاقامة الی ان مات کذا فی البرهان شرح مواهب الرحمٰن فوقع التعارض بین الاحادیث ای حدیث باب الاول وهو واحد واحادیث الاربعة فندفعه بطرق ثلثة (۱)نسخًا (۲) وترجیحًا (۳)وتطبیقًا الاول (۱) بالنسخ وثانیًا (۲) بالترجیح بان حدیث باب الاول غیر مصرحٍ والاربعة مصرحةؓ والمراد من الباب الاول باب فی افراد الاقامة والحدیث مروی فیه عن انسؓ اُمر بلالؓ ان یشفع الاذان ویوتر الاقامة (غیر مصرحٍ والاربعة مصرحةؓ) فالترجیح للمصرح ای للاربعة علی الواحدبان فی الاقامةشفعةؓ دون الا یتار ومن الباب الثانی باب ان القامةمثنیٰ مثنیٰ والثالث (۳) بالتطبیق وهی بوجوه اربعة الالول (۱) بان امر بلالؓ بیان للجواز یعنی الایتار بیان للجواز لا یستمر فیه سنة والثانی (۲) ان معنی شفع فی الاذان ترسل (آهسته) فیه والاتیار فی الاقامة بمعنی تحدر (تیزی) فیه ای جلتی والثالث(۳) ان ذلك فی بعض الاوقات والرابع(٤) ان فاعل الامر غیر النبیؐلان بلالؓ قد ذهب من المدینة بعد وفات النبیؐ الی الشام لعله هذا الامرله فی الشام ای امرآء الشام وهو لیس حجة علینا

باب ماجاء فی التثویب فی الفجر:۔

عن بلالؓ قال قال النبیؐ لا تثوّبنّ فی شیء من الصلوٰت الا فی صلوٰة الفجر اعلم ان التثویب مصدر من باب التفعیل وفی اللغة یجئ علی المعنیین (۱) بمعنی تحریك الثوب (۲) وبمعنی الاعلام ومن یثوب بمعنی رجوع مرةً بعد اخری (۱)وفی اصطلاح المحدثین (۲) والفقهآء بعد الاعلام و مصداقه ثلثة(۳) الاول (۱) بمعنی الاقامة ای اقامةللصلوٰة بعد الاذان والثانی (۲)مراد منه کلمات الزائدة فی اذان الفجر هی الصلوٰة خَیرٌ مِّن النَّوم وهذا سنةؓ بالاتفاق وعن محمدؒفی المبسوط ان التثویب فی الفجر یکون بعد فراغ من الاذان لکن هذا لیس بصحیح لان اذان بلالؓ کان یختم علی لااله الا اللّٰه والثالث (۳)ان یعلن بعد الاذان وقبل الاقامة بان یقول الصلوٰة جامعةؓ او حاضرةؓ او مهیةؓ فالاولین جائزة وفی الثالث(۳)اختلاف العلمآء فعند السلف ای المتقدمین من العمآء انها بدعةؓ لحدیث بلالؓ لا تثوبن فی شئ الخ وحدیث عن

مجاهد قال کنت مع ابن عمرؓ فثوّب رجلٌ فی الظهر اوالعصر قال ابن عمرؓ اُخرج بنا من المسجد فانها بدعةٌ اوکما قال ،وهکذا هذاالحدیث فی الترمیذی وهذاالحدیث محمولٌ علی ان هذا الامام ثوب بعد الاذان ای(۱) بین الاذان (۲) والاقامة بالفاظ التی یقال فی اذان الفجر اعنی الصلوٰة خیر من النوم وقیل هو جائز کما هو مروی عن بعض المأخرین لکن الصحیح انها جائزٌ (۱)للقاضی (۲) والسلطان اذا کان مشغولًا بامور الدین ای یجوز التثویب لکن لا علی طریق المقررة اللازمة لا نها بدعةٌ ان ثوب بنیة السنة کما فی حدیث بلالؓ انه یذهب الی بیت النبیﷺ بعد الاذان یقول الصلوٰة جامعةٌ ولیس لعوام الناس هکذا قال شیخنا المینویؒ وهکذامن ابی بکرؓ قال خرجت مع رسول اللّٰہؐ الی الصلوٰة والناس نائمون فاستیقظهم النبیؐ(۱) بالصوت(۲) او حرکهم باالرجل

باب من اذن فهو یقیم :۔

عن زیاد ابن حارث الصدائی قال امرنی رسول اللّٰہؐان اؤذن فی صلوٰة الفجر فاذنتُ فاراد بلالؓ ان یقیم فقال رسول اللّٰہؐ ان اخا صدائی قد اذن ومن اذن فهو یقیم الخ وههنا مذهبان (۱)مذهب الشافعیؒفعنده اقامة غیر المؤذن مکروه لحدیث الباب المذکور والثانی (۲) مذهب ابی حنیفةؒ فعنده غیرمکروه لحدیث ابی داوٗد عن عبداللّٰہ بن زیدابن عبد ربه اذن بلالؓ وقال النبیؐ لعبداللّٰہ بن زید بن عبد ربه فاقم انت ولماروی عن عبداللّٰہ ابن ام مکتومؓ ربما یؤذن عبد اللّٰہ ابن ام مکتومؓ ویقیم بلالؓ وربماکان عکس ذلك واما حدیث الباب فمحمول علی عدم رضاء المؤذن باقامة غیره فان احزن باقامةالغیر فمکروه عند ابی حنیفةؒ ایضًا وعند الشافعیؒمطلقًا

باب ماجآء فی کراهیة الاذان بغیر وضوء :۔

عن ابو هریرةؓ عن النبیؐ قال لا یؤذن الا متوضیء وعن ابن شهاب قال ابو هریرةؓ لا ینادی بالصلوٰة الا متوضیء و فی هذه المسئلة مذهبان (۱) مذهب الشافعیؒ واسحٰق بن راهویةؒ فعندهما الاذان بغیر وضوء مکروه تحریمی لحدیثی الباب (۲) ومذهب الثانی لابی حنیفةؒ واحمدؒوسفیان الثوریؒ فعندهم غیر مکروه واما فی الاقامة فاتفاق بینهم مکروه تحریمی وعند الاحنافؒ حدیث الباب محمول(۱) علی الاستحباب(۲) والاولویة وایضًا قال الامام القسطلانیؒ ان فی حدیث ابی هریرةؓ ضعف ای فی سنده لانه لم یسمع الامام الزهریؒ عن ابی هریرةؓوایضًاحدیث الثانی عن ابن شهاب قال قال ابو هریرةؓ لاینادی بالصلوٰة الا متوضیء الخ محمول علی الاستحباب والافضلیة واللّٰہ اعلم بالصواب

باب ماجآء فی الاذان باللیل:۔

فیہ عن سالم ابن عبد اللّٰہ بن عمر بن الخطابؓ عن ابیہ ان النبیﷺ قال ان بلالاؓ یؤذن بلیل فکلوا واشربوا حتی تسمعوا تأذین ابن ام مکتومؓ واعلم ان الاذان قبل الوقت فی غیر الفجر غیر جائزبالاتفاق واما فی الفجر فقد اختلف فیہ الائمۃ وفیہ مذہبان (۱) مذہب الشافعیؒ ومالکؒ واحمدؒ وابو یوسفؒ فعندہم الاذان للفجر قبل طلوع الفجر جائز ولا یجب اعادتہ ان اذن قبل الفجر لحدیث الباب عن سالم عبد اللّٰہ بن عمرؓ مرانفًا والثانی (۲) مذہب ابی حنیفۃؒ وسفیان الثوریؒ فعندہما اذان قبل الوقت غیر جائز مطلقًا واعادتہٗ ان کان قبل الوقت واجبٌ اذان ایّ وقت کان لحدیثی الباب (۱) عن نافع عن ابن عمرؓ ان بلالاؓ اذن بلیل فامرہ النبیﷺ ان ینادی ان العبد نام الحدیث ومعنی ھذا والمراد من العبد نفس لبلالٍ الخ ان العبدنام ای غفل عن الوقت ای عن وقت الاذان بسبب النوم فلذا اذن قبل الوقت فعلم منہ ان الاذان قبل الوقت غیر جائزولو لم یکن کذلک لما امرہ بالندآء بان العبد نام الخ والثانی (۲) ماروی عبد العزیز بن ابی دوّاد عن نافع ان مؤذنًا لعمرؓ اذن بلیل فامرہ عمرؓ ان یعیدالاذان الخ فعلم منہ ایضًاانہ قبل الوقت غیر جائزٍ والا فما امرہ بالاعادۃ وحدیث (۳)ابی داوٗد عن رجال الثقات قال النبیﷺ لبلال لا تأذن حتی تبین لک الفجر ھکذا ومدّ یدیہ عرضًا وحدیث بہیقیؒ عن رجال ثقات انہ علیہ السلام قال لبلالؓ لا تأذن حتی یطلع الفجر فوقع التعارض بین الاحادیث فنحن ندفعہ بالتطبیق بان حدیث عن ابن عمرؓ محمول علی رمضان یعنی اذان بلالؓ کان للسحور لا لصلوٰۃ الفجر ولذا اذان عبد اللّٰہ ابن ام مکتومؓ بعدہ لصلوٰۃ الفجر ثانیًا او نقول ان حدیث سالم عن ابن عمرؓ لیس دلیلہم بل ہو دلیلنا لانہ مثبتٌ لاعادۃ الاذان ثانیًا ولا یکفی۔الاذان قبل الوقت کما یقول الشافعیؒ ومن معہ واماالنسخ فغیر ممکن لعدم العلم بالمتقدم والمتأخروایضًا ترجیح غیر ممکنٍ لان الترمیذیؒ ضعّف حدیث نافع عن ابن عمرؓ بانہ غیر محفوظ وضعّف حدیث نافع بانہ مقطوع فبقی التطبیق الذی مر آنفًا او حدیث سالم محمول علی ان اذان بلالؓ کا ن لتنبیہ النآئمین والرقود ای النوم القائمین فی الصلوٰۃ واذان ابن ام مکتوم کان للفجر واعلم ان فی الحقیقۃ لا تعارض بین الاحادیث علی مذہب ابی حنیفۃؒ بل کلہا مثبتۃٌ لمذہبہ لا لمذہب الشافعیؒ لانہ یعلم من اذان عبد اللّٰہ ابن ام مکتومؓ ان اذان بلالؓ ماکان لصلوٰۃ الفجر لانہ لوکان لصلوٰۃ الفجر فایّ ضرورۃ کانت الی تأذین عبد اللّٰہ ابن ام مکتومؓ بعد الفجر لان تکرار الاذان فی وقت الواحد شنیعٌ وبدعۃٌ فعلم من قرینۃ تأذین ابن ام مکتومؓ بعد طلوع الفجر ان اذان بلالؓ ماکان للفجر بل کان للسحر ای لیرجع قائمکم من المسجدالی البیت

ويَسْتَيْقِظَ نائمكم لا لصلوٰة الفجر ثم التعجب كيف لا ينظرون الى قول النبی ﷺ فكلوا واشربوا حتى تسمعوا تأذين عبد الله ابن ام مكتومؓ يعنی يعلم منه ان اذانه كان للسحور وبعده اذان ابن ام مكتومؓ كان لصلوٰة الفجر وايضًا فی حديث البخاریؒ ان اذان بلالؓ كان ليرجع قائمكم الى بيته وينبه نائمكم فيأكلوا ويشربوا ويصوموا فهذا صريحٌ فی اذانه ای اذان بلالؓ لم يكن لصلوٰه الفجر وايضًا لو كان اذان الفجر مشروعًا فی الليل قبل الفجر فایّ وجه اذا سئل عن سفيان بن صعد عن اذان قبل الفجر قال لا حتى ينفتح الفجروبایّ وجهٍ اذا سمع علقمةؓ المؤذن قبل ادبار الليل فقال اما هذا فقد خالف سنة اصحاب النبی ﷺ فجميع هذا يدل على ان الاذان قبل الفجر ليس بمشروعٍ وان اذان بلالؓ لم يكن لصلوٰة الفجر بل لينبه النائم ويرجع القائم ای قائم الليل فی المسجد الى البيت فكلها مُثْبِتَةٌ لمذهب ابی حنيفةؒ وايضًا قياس مثبت لمذهبنا يعنی ان تأذين قبل وقته فی الظهر والعصر والمغرب والعشآء غير جائز كما هو مذهب الشافعیؒ ايضًا فكذلك غير جائز فی الفجر عندنا خلافاله فی هذا خاصةً واما تضعيف (مبتدا)الترميذی لحديث نافع عن ابن عمرؓ بانه غير محفوظ ولم يكن له معنی لانه معارض لحديث سالم عن ابن عمرؓ لانه يعلم من حديث سالم عن ابن عمرؓ الاذان ای استمرار اذان بلالؓ قبل الفجر والاستمرار يعلم من صيغه المضارع فی ان بلال يؤذن بالليل لان المضارع قد يجیء للاستمرار ويعلم من حديث نافع عن ابن عمرؓ عدم الاستمرار لايصح(خبرمبتدا) لان معنی حديث سالمؒ واضح وليس معارض مع حديث نافع عن ابن عمرؓ كماقال الترميذی بالتضعيف بل قصة هكذا ان فی زمان النبی ﷺ فی الصبح اذانين احدهما (١) قبل الصبح والثانی (٢) بعده فالاول كان لبلالؓ والثانی (٢) لابن ام مكتومؓ لان فی زمانه عليه السلام هما كانا مؤذنين فكان بلالؓ يؤذن قبل الصبح لاكل السحور وصلوٰة التهجد وابن مكتومؓ بعد الصبح ولهذا قال النبیؐ ان بلالًا يؤذن بالليل لاعلى الاستمرار فی ايام السنة كلها بل كان خاصةً فی رمضان وكان بلالؓ يؤذن بعد رمضان بعد طلوع الفجر فاخطأ ذات يومٍ واذّن قبل طلوع الفجر فقال له النبی ﷺ يابلالؓ نادفی الناس ان العبد قد نام لئلا يقع الناس فی المشقة من اذانك فيظنون انه صَبَحَ ای صُبُحَ قد طلع فلهذا لايصح قول الترميذی واما تضعيف الترميذی لحديث نافع بان مؤذن عمرؓ اذن بليلٍ فامره عمرؓبالاعادة وقال الترميذی بانه هذاالحديث منقطع الخ فنقول الترميذی غيرصحيح(لا يصح الاحتجاج به) لان الشافعیؒ ربما يستدل بمنقطعات نافع كثيرًا فای وجه القائه ههنا عن النظر وهكذا مراسيل نافع مقبول عنده والله اعلم بالصواب

باب ماجآء فی کراهیة الخروج من المسجد اذااذن فیه:۔

عن شعثاء قال خرج رجل من المسجد بعد مااذن فیه بالعصر فقال ابو ھریرۃؓ اماھذا فقد عصیٰ ابا القاسم صلعم وما روی ابن ماجة قال النبی ﷺ من ادرك الاذان فی المسجد ثم خرج ولم یخرج لحاجةٍ وھو لا یرید الرجعة فھو منافق" وروی سعید بن مسیب مرسلاً ان النبی ﷺ قال لا یخرج من المسجد احد بعد النداء الا منافق" الا ان یخرج لحاجةٍ وھو یرید الرجوع ومراسیل ابن مسیب مقبولة بالاتفاق اخرج ھذاابو داوٗد فی المراسیل ثم النھی مقید"(۱) بعدم العذر(۲) والحاجة فالخروج منه (۱)ای من اجل العذر (۲) والحاجه جائز لستة(٦) نفرٍ ای اعذارٍ الاول(۱) ان یخرج للوضوء والثانی(۲) حاقبًا ای من البول جاء له بول شدید من البول متعلق بحاقبًا والثالث(۳)ان یجیء الیه الغائط والرابع (٤) ان یکون حازقًا ای جاء الیه الریح الشدید والخامس (٥) ان یکون متولیًا لمسجد آخر بان یکون قلة الجماعة و کثرتھا به او مفاتح المسجد فی یده او کان اماماً لمسجد آخر والسادس (٦)ان یکون قد صلی قبل ذلك ای قبل الاذان الا فی الظھر والعشآء اذا قیم لھما لانه یتھم بمخالفة الجماعةوان لم یقیم لھما فلا یکره الخروج فیھما ایضًا واما فی الفجر والعصر والمغرب له ان یخرج لکراھیة النفل بعد ھا وله خروجًا مطلقًا سوآء یقیم اولا یعنی من صلی فی المسجد (۱)ثم اذن فیه (۲) او اقیم ووقت کان من ھذه الاوقات الثلٰثة فله ان یخرج من المسجد بغیر الکراھة اما فی الفجر والعصر لانه لیس بعدھما نفل" واما فی المغرب فانه لا یخلوا ما ان یصلی ثلٰثة رکعاتٍ او اربعًا اماالاول فلا یصح لان الصلوٰة النفل لیست الاشُفعًا ای لیست ثلٰثة رکعاتٍ وان یصلی اربعًا فیجیء فیه خلاف من متابعة الامام لانه اذا صلی مع الامام ثلٰثة رکعاتٍ فیصلی رابعًا لامحالة لیصیر صلوته اربع رکعاتٍ

باب ماجاء فی الاذان فی السفر:۔

قال الجمھور الاذان والاقامة کلیھما افضل للجماعة فی السفر وان اکتفیٰ بالاقامة فیصح وقیل لا یؤذن بل یقیم ھذا مذھب احمدؒ وشیخه اسحٰق لان الاذان انما یکون للاعلام الغآئبین واصحاب السفر کلھم حاضرون فی مو ضع واحدٍغالبًافلاحاجة الیه ای الی الاذان فالجواب عنه:۔ لیس الاذان لاعلام الغآئبین خاصةً بل قد یکون المقصود منه اِشھادالشجر والحجر علی نفسه وایضًا الجنات موجود فی الصحراء فیکون لاعلامھم بوقت الصلوٰة قوله اذا سافرتُما فاذّنا واقیما فکلیھما لاشھاد الشجر والحجروقال العلمآء معناه احدکما وقیل معناه اذن احدکما(۱)واقم الآخر(۲) کما فی حدیث الاخری قوله ولیؤمکمااکبر

کما ای اکبر سنًا ویرد علیه ان حق التقدیم فی الجماعة(۱)للاعلم بالمسائل (۲) ثم الاقرء (۳) ثم الاورع(٤)ثم الاکبر سنًا فکیف امر ههنا بالاکبر فالجواب عنه:۔ بوجوه الاول (۱)ان هذا الرجلان کانا سوآء فی الاشیآء المذکورة (۱) من العلم (۲) والقراءة (۳) والورع لانهما سکنا مع النبیؐ زمانًا واحدًا وعلما منه ای النبی ﷺ معًا فلذا رجع الامر الی الاکبر وقیل المرادمن الاکبر الاعظم علمًا فلا اعتراض

باب ماجآء فی فضل الاذان:۔

من اذن سبع سنین محتسبًاای بنیة الثوب والاجر للاٰخرة کتب له برآءة من النار لان الاذان(۱) شهادة لصحة العقیدة (۲) وصحة العمل لان فیه دعوة (۱)الی الصلوٰه (۲) والنجات انما یکون بهذین الامر ین۔ ثم ههنااى فی روایةابن عباسؓ راوی جابر ای جابر الجعفی وضعفوه اکثر (۱) من العلماء وهکذا (۲) توثیقه من العلمآء اما مضعفون له (۱)امام اعظم (۲) واحمدؒبن حنبل (۳) یحیٰ بن سعید القطان (٤) وامام ابو داؤدوجه تضعف ذکروه ان جابراً(۱) کان رافضیًا(۲) اوکان غالیًا فی التشیع ویسب اصحاب رسول اللّٰهؐ اوکان یاتی علیه الغشی ای یغلب عقله احیانًا والموثقون منهم (۱) وکیعؒ شیخ الشافعیؒ(۲)وسفیان الثوریؒ(۳) وشعبه وقال الوکیع لولا جابر الجعفی لکان اهل الکوفة بغیر حدیث ولولا حمادؒ استاذ ابی حنیفةؒ لکان اهل الکوفة بغیر فقهٍ ترمذی (ص ٥١ ج ۱) وهکذا ذکر فی میزان الاعتدال ما رأیت ثقةٍ من جابر الجعفی وهکذا کتب احادیثه امام احمدؒ۔

باب ماجآء الامام ضامن والمؤذن مؤتمن:۔

واعلم ان الامام ضامن لصحة ارکان الصلوٰة بان صلوٰة المقتدی صحةً وفسادًا موقوف علی صلوته فحالة الامام اقویٰ من المقتدی فلا یجوز اقتداء المفترض خلف المتنفل لان ههنا حالة الامام اضعف من حالة المقتدی علی عکس وضع الامامةواختلف فی الافضلیة بین الامام والمؤذن فقا ل البعض مرتبة المؤذن افضل من الامام لان رسول اللّٰهؐ قال فی حقه والمؤذن مؤتمن آمین وقال فی حق الامام الامام ضامن" والامانة افضل من الضمانةوعند الجمهور درجة الامام ارفع من درجة المؤذن لقوله علیه السلام الهم ارشدالائمةواغفر للمؤذنین فدعا لهم بالرشد ادنی ای الاقرب الی طریق الحق وایضًا الامامخلیفة الرسولؐ والخلفآء الاربعة والمؤذن خلیفةبلالؓ فدرجة الامام افضل واماقوله علیه السلام الامام ضامن والمؤذن مؤتمن" فیدل علی فضلیة الامام لان ضمانة هی ضمانة صحة ارکان الصلوٰة وامانة المؤذن هی امانة علی صحة الوقت ومن البداهة افضلیة الاول علی الثانی ای ان الامام متکلف لارکان الصلوٰة والمؤذن متکلف

لاوقات الصلوٰۃ وکفالۃ الاول افضل فان قیل قد اذن النبی ﷺ فی عمرہ مرۃً فالمؤذن خلیفتہ ایضًا کما جاء فی الحدیث فاذان الخ قلنا المراد من اذانہ اى امر بلالاً بالاذن لانہ اذن بنفسہ ویؤیدہ روایۃ دار القطنی فامر بلالؓ بالاذان وان سلمنا انہ علیہ السلام اذن فی العمرمرۃً فلا یدل علی انہ ذلک ذمتہ بل کان ذلک منہ بخلاف عادتہ وکان ذمتہ الامامۃ

باب مایقول اذااذن المؤذن:۔

قال علمآئنا الا جابۃ علی نحوین(۱) اجابۃ قولی (۲) واجابۃ فعلی والفعلی ھی الذھاب الی المسجد للجماعۃ بعد سماع الاذان وھی واجبۃ علی من سمع النداء فحکمھا کحکم صلوٰۃ الجماعۃ لانھا واجبۃعند المحققین وما قال صاحب الھدایۃ انھا سنہ مؤکدۃ لا یخافھا الا المنافق فنقول ان سنۃالمؤکدۃ فی مرتبۃالوجوب واما الاجابۃ قولی ھی اعادۃ کلمات الاذان مع المؤذن وھی مستحبۃ عند الحنیفۃ لا الواجب کما قال علامۃ طحطاویؒ من الاحناف فقولہ علیہ السلام اذا سمعتم النداء فقولوا ما مثل یقول المؤذن محمول علی الاستحباب() ویردھھنا ان المتبادرمن قولہ علیہ السلام فقولوا مثل الخ ان السامع یقول بکل ما یقول المؤذن وھذا یعارض لحدیث مسلم عن عمرؓ اذا قال المؤذن حی علی الصلوٰہ فنقول لا حول ولاقوۃ الا باللہ وکذا حی علی الفلاح قلنا المراد من حدیث انہ یقول مثل ما یقول المؤذن فی اکثر الکلمات لا جمعیھا قال بعض الفقھآء ان اجاب بحی علی الصلوٰۃ فکانہ مستھزئ بالمؤذن لانہ لا معنی لھذہ الکلمۃفی حق السامع الا الاستھزاء لکن ھذ االقول مردود لعموم حدیث الباب وقال صاحب البذل ای خلیل احمد سھارنپوریؒ ان لہ الاختیار بین حی علی الصلوٰۃوبین لا حول ولا قوۃ الخ فھو العمل بحدیثین ولیس فی حی علی الصلوٰہ الاستھزاء لانہ یدعوالی النفس ای نفسہ الی الصلوٰہ وقال البعض مقصود الشارع من الحدیثین الجمع بین ھذین الجملتین فیقول کلیتھما ۔ والجمع ھکذا بان یقول مثل ما قال المؤذن وھذا دعوۃ للنفس بذھاب الی الصلوٰۃ ثم الحوقلۃ اعنی قولہ لا حول الخ() ھذا(۱) دعاء للنفس (۲)واظھار العجز ان بذھاب الی الصلوٰۃ لا قوۃ الا من اللہ تعالیٰ

باب ماجاء فی کراھیۃ ان یؤخذ المؤذن علی الاذن اجرًا:۔

قال الجمھور بکراھیۃ اخذ الاجر علی الاذان(۲) وقال ابو حنیفۃؒ بحرمتہ (۲) وقال الشافعیؒ ومالکؒ واحمدؒ بجواز ہ فعندھم حدیث الباب وھو حدیث عثمان بن ابی العاص ان من اخر ماعھد الی رسول اللہؐ ان اتخذ مؤذنًا لا یأخذعلی اذانہ اجرًاحدیث فی ابی داوٗد (ص۵٦) محمول علی استحباب الترک لا

خذالاجر واتفق المتأخرون على الجواز واما حديث اقرؤالقرآن ولا تأكلوا به حديث ضعيف يترك فی مقابلة قوله عليه السلام ان احق مااخذتم به اجرًا كتاب الله لانه حديث صحيح فی كتاب البخاری والحديث الذی ذكر فی البخاری قوله عليه السلام ان احق ما اخذتم به اجرًا كتاب الله هذا مستدل للائمة الثلاثة ومستدل الاحناف حديث الباب ثم الجواب:۔منالهم ان هنا كان اجرًا(١) للشفآء وههنا اجرًا (٢)على العبادة والاجر على الشفآء جائز وعلى العبادة غيرجائزثم افتا متأخرون من الاحناف بجواز الاجر على الاذان والحال ان هذاالاجر ليس على الاذان بل على الحبس من الكسب ۔

باب ما يقول اذا اذن المؤذن من الدعآء:۔

قوله والصلوٰة القآئمة ای لا يغير هاملة ولا ينسخها شريعة بل وجبت فی كل اديانٍ قوله آت محمدًان الوسيلة قال النبی ﷺ الوسيله مقام جنة الفردوس لاينبغی الا لاحد وارجوان تكون لی قوله والفضيلة على الاقران والمرسلين وقيل هی الجلوس على الفرش وقيل هی عين الوسيلة قوله الا حلت له الشفاعة من حل يحل ای نزل كقوله احلنادارالمقامة وقيل معناه وجبت له شفاعتی واما قوله وارزقنی شفاعته وغيرها من الكلمات مدرج فی الحديث لا اصل له فی الاحاديث الا قا ل ابن حجر قوله انك لاتخلف الميعاد يجدله اصل فی الحديث ويرد ان الله لا يُخلِفُ المِيْعاد بل يوفيه فما معنی الدعآء والجواب عنه:۔ ان هذا عادته تعالى بان لا يخلف وعده ولكن هوقادر على عدم الايفآء وليس هو مجبور بايفآء العهد فلهذا صار الاحتياج الی الدعآء فانقيل ان الدعاء استكماله يجئ من الغير وشان النبی ﷺ ارفع من امته فكيف يستكمل ممن هو ادنیٰ عنه صلعم قلنا فی الجواب عنه :۔ يجوز ان يحتاج من امر جزئی الی دعاء الامة له بان يكون حصول المرتبةمشروط بدعا الامة له بذلك

باب ماجاء الدعاء لا يرد بين الاذان والاقامة:۔

فان قيل ربما يدعوا الرجل ولايقبل قلنا فی الجواب عنه:۔ المراد من الدعاء المقبولة الدعآء مع جميع شروطها من ا ن يكون(١) باخلاص القلب (٢)ومطعمه حلال (٢)ومشربه حلال والدعاء (٤) انمايكون من شئٍ يناسب لشانه وايضًا معنی القبول متعدد (١)حصول عين الشئ ای عين المطلوب (٢)اوعوضه فی الاخرة(٣)اويردعنه من البلاء فلامحالة انما يصيبه من تلك الثلاثة اذا كان الدعآء بخلو ص القلب

باب ماجاء كم فرض الله على عباده من الصلوٰة:۔

الاسرآء هو الذهاب من المسجد الحرام الی المسجد الاقصیٰ وهذا الذهاب ثابت بنص قطعی يكفر

جاحده وکان هذا بجسده العنصری بالاتفاق واماالمعراج من المسجد الاقصیٰ الی الاعلیٰ ثابت بتواترالنقلی واختلفوا فی انه هل کان بجسده العنصری ام کان روحانیًا فعند اهل السنة والجماعة (۱) کان فی الیقظة(۲) بجسده العنصری وورود المعراج کان(۱) قبل الهجرة بثلث سنین(۲) وقیل بخمس سنین قوله تعالیٰ لا یبدل القول لدّی الایه امراد من القول الکلامٌ النفسی ولا تبدیل فیه لانه صفة اللّٰه تعالیٰ وانما التبدیل فی اللفظی وقیل معنی لدیّ ای فی علمه تعالیٰ بان نسخ الحکم بالنسبة الی المخلوق اما بنسبة الی الخالق فلا تبدیل فی الحکم فکان خمس من الصلوٰت موقتا فی علمه الی المراجعه الاخیرة قوله وان اللّٰه لیس بظلام للعبید بان یعطی للخمس بل حکم الخمسین بان یکون ثواب الخمس ثواب الخمسین ـ

باب فی فضل صلوٰت الخمس:ـ

عن ابی هریرةؓ ان رسول اللّٰه ﷺ (۱) قال صلوٰت الخمس(۲)والجمعة الی لجمعة کفارات لما بینهن مالم یغش الکبائر قال ا المعتزلة تغفر الصغائر بشرط الاجتناب عن الکبائر وعند اهل السنة والجماعة تغفر الصغائر مطلقًا سوآء ان الاجتناب عن الکبائر ام لا وحدیث الباب بظاهره یؤید لمذهب المعتزلة ولهم قوله تعالیٰ اِنْ تَجْتَنِبُواالکبائر ماتنهون عنه نکفر عنکم سیاٰتکم ای الصغائر الایة وکلمةان هٰهنا شرطیةؔ وجزائه قوله نکفر عنکم الخ والمقدم فی الشرطیة یکون قیدًا للتالی فمعنی الایة نکفر عنکم سیاٰتکم بشرط الاجتناب عن الکبائر ولاهل السنة والجماعة قوله تعالیٰ ان الحسنات یذهبن السیاٰت الایة وهذه الایة مطلقًا فی الغفران بلا قید باجتناب عن الکبائر فتجری علی اطلاقها واذا تعارض الاٰیتان فنقول (۱) ان الایة الاولیٰ مفهومؔ فی الغفران بشرط الاجتناب عن الکبائر والثانیة(۲) ای الایة الثانیة منطوقؔ فی الاطلاق ای سوآء کان مع الاجتناب ام لا و المنطوق اقویٰ من المفهوم فالترجیح لللاٰیة الثانیة وقال الشیخ رشید احمد جنجوهیؒ فی توجیه ایة الاولیٰ ان معناها نکفر عنکم سیاٰتکم من الکبائر الموجودة والصغائر ان تجتنبوا الکبائر فی المستقبل وان لم تجتنبوا عن الکبائر فلیس الغفران للجمیع بل للصغائر فقط فمفهوم الایة لا یؤید لمذهب المعتزلة وکذلک التوجیهفی حدیث الباب فان قیل ان صلی احدؔ قدر ما یغفر بها صغائره جمیعًا فتکون صلوٰته بعد ذلک مهملة فالجواب عنه:ـ صلوته لا تکون مهملة بل ترفع بهادرجاته ٗقیل تخفف بها الکبائر حتی تصیرها صغائروبعد ذلک تذهبین بالحسنات۔

باب فی فضل الجماعة :۔

عن ابن عمرؓ قال قال رسول اللہ ﷺ صلوٰۃ الجماعۃ تفضل علی صلوٰۃ الرجل وحدہ بسبع وعشرین (۲۷) درجۃً ویعارض ماروی عن ابی ہریرۃؓ ان رسول اللہؐ قال ان صلوۃ الرجل فی الجماعۃ تزید علی صلوٰۃ الوحدۃ بخمس وعشرین (۲۵)درجۃ ای جزءً فدفعہ (۱) الکرمانی بانہ لیس فی الاعداد تعارض لوجود الاقل فی الاکثر ویعمل بالاکثر ای لیس المراد منہا التعدادی العدد بل التکثیر (۲) وقیل کان علم النبی ﷺ تدریجًا فتزداد یومًا فیومًا فاوحی اولاً بالعدد الاول(۲۵) ثم ثانیًا بالعددالثانی(۲۷) (۳) وقیل لان درجات الخلوص متفاوتۃ فأعتبارھا تزید الدرجات فی الثواب اواختلاف لاجل طریق روایۃ الرواۃ من خمس وعشرین(۲۵) او سبع و عشرین(۲۷)

باب فیمن سمع الندآء فلا یجیب :۔

واعلم انہ اختلفوافی حکم الجماعۃ (۱) فقال احمدؒ انہا فرضٌ عینٌ وفیہ ان الفرضیۃ لا یثبت الا بدلیل قطعی (۲) وعند الشافعیؒ فرض کفایۃٌ وفیہ انہ یخالف سیاق الحدیث لان قصد الاحراق علی من یخالف الجماعۃ ولو کان یکفی منہم من حضر لما قال ذلک وللاحنافؒ فیہ مذہبین (۱)فعند المحققین منہم واجبۃٌ (۲) وعند البعض سنۃ مؤکدۃ لحدیث الجماعۃ سنہ مؤکدۃ لا یخالفہا الا المنافق لکن الصحیح انہا واجبۃٌ والدلیل علی وجوبہا حدیث الباب حیث غلظ فی العقاب وایضًا لم یترکہا النبیؐ قط بلاعذرٍ ویرد ان النبیؐ کان یتمنّٰی امر بالصلوٰۃ للقوم ویترکہا بنفسہ للذھاب الی احراق بیوت من خالفہا مع مافی ترکہا من شدۃ العقاب فالجواب عنہ:۔ ان ھذا کان منہ محض تمنّٰی وما ترکہا فلا یرد مایرد فان قیل قد نہی النبیؐ عن التعذیب بالنار فکیف ھو یعذب الناس بالنار ای بیوتہم لانہ خاصۃ باللہ کما فی الحدیث لا تعذبوا بعذاب اللہ فالجواب عنہ :۔ انہ کان ھذا محض (۱) تمناہ (۲) وارادتہ وما فعل ذلک الفعل وما خرج الیہ ویمکن ان یکون ھذا من قبل النہی عن ذلک فلا اشکال ویعلم من الحدیث عدم جواز الجماعۃ الثانیۃ فی المسجد الذی اذا ادت فیہ الجماعۃ مرۃً واحدۃً لانہ لو جازت فیہ ثانیًا فما کان لہم مثل العقوبۃ والتعذیب بان یمکنہم الجماعۃ ثانیًا وھکذا فی جوازالجماعۃ الثانیۃ خطرا التکاسل بان لا یأتی للجماعۃ الاولی

باب ماجآء فی الرجل یصلی وحدہ ثم یدرک الجماعۃ:۔

واعلم انہ(۱) قال الشافعیؒ واحمدؒ باستحباب الصلوٰۃ ثانیًافی جمیع الصلوٰت (۲) وعند امام مالک

یستحب الا فی المغرب(۳) وعند ابی حنیفةؒ یستحب فی الظهر والعشآء وفی سواهما مکروه وقد مر البحث فیه بالتفصیل فاطلب فی ما سبق ان کنت لا تدری فی ابواب الصلوٰت ۔ اذا صلی الرجل الصلوٰة منفردًا ثم ادرك الجماعة هل یعود الصلوٰة مع الامام ام لا(۱) فعند الشافعیؒ واحمدؒ یعود الصلوٰة کلها مع الامام(۲) وعند امام اعظمؒ یعود الظهر والعشآء فقط(۳) وعند مالكؒ یعود صلوٰة کلها الا المغرب ثم دلیل ابو حنیفةؒ حدیث من صلی '(۱)صلوٰة الفجر (۲) والمغرب ثم ادرك الامام لایعود ومعنی الاعادة النفل (۳) وصلوٰة العصر قیاس علی هذین صلوٰتین لان بعد العصر لا یتنفل بل النفل مکروه ودلیل الشافعیؒ واحمدؒ حدیث الباب ثم اتیتما مسجد جماعةٍ فصلیا معهم فانها لکما نافلة" والجواب :۔منا لهم ان هذا الحدیث حدیث یزید بن الاسود حدیث مضطرب کماقال ابو عیسیٰ الترمذی والجواب الثانی:۔ انا مخصصون فیها لاجل حدیث الأخر ثم قیاسنا ان العصر هکذا لانه لیس بعدها نفل" والمسئلةآخر صلوٰته الاول(۱) فرض اماالثانی (۲) فرض فعند الشافعیؒصلوٰته الثانی والاول نفل " وعند امام اعظمؒ الصلوٰة الاول فرض والثانی نفل" دلیل احنافؒ حدیث اللباب فانها لکما نافلة" وحدیث فی ابو داوٗد ۔

باب ماجآء فی الجماعة فی مسجد قد صلی فیه مرةً:۔

اعلم ان المسجد علی قسمین (۱) مسجد الحیٔ الذی یؤذن فیه ویقیم فیه فی الاوقات الخمسة التزامًاوالثانی(۲) مسجد الطریق هو مالا یکون فیه اداء الجماعة فی الاوقات الخمسة التزامًا وفیه یجوز الجماعة ثانیًا بالاتفاق اما فی الاول فقد اختلفوا فیه فقال احمدؒ وابو یوسفؒ تجوز الجماعة ثانیًا بلا کراهیةٍ وعند الائمة الثلاثة مکروه تحریمة وقال بعض الحنیفةؒ ان کان الجماعة الثانیة مغایرة فی الهیٔة من الاولیٰ بان یصلی بلا اذانٍ واقامةٍ ویقیم الامام فی غیر موضع الامام السابق فلا یکره وعند الجمهور الحنیفةؒ مکروه مطلقًا وحدیث الباب یؤید لمذهب احمدؒ وابی یوسفؒ (۱)ولناحدیث تحریق ذکر هذا فی الشامی (۲) وقد جاء النبی ﷺ من قباء الی مسجده فی العصر وقد صلی فیه فانصرف ومعه خادمه وجمع بعض اهل بیته فصلی فی البیت خارج المسجد ولم یصلی ثانیًا ای الجماعة الثانیة فهذا دلیل عدم علی جواز الجماعة ثانیًا وایضًا(۳)لم یثبت تعامل الصحابةؓ علی جماعة الثانیة والجواب :۔عن حدیث الباب انه ای الذی فعلواالجماعة الثانیة اقتداء المتنفل خلف المفترض والمبحوث عنها اقتداء المفترض خلف المفترض وایضًا کان عمرؓ یمنع الناس عن الجماعة الثانیه لان فیها تقلیل جماعة الاولیٰ فکذلك کله یدل علی عدم جواز الجماعة الثانیه ۔ هکذا فی جواز جماعة الثانیة خطر الکسل والجبن ۔

باب ماجآء فی فضل الصف الاول:۔

قـولـه عـلیه السلام خیر الصفوف له للرجال اولها (۱) لقوله تعالیٰ فاستبقواالخیرات ای بادروا الی الصلوٰة (۲) وسـمـاعهـم الـقـراءـة اقـتـدائهم علی وجه اتم(۳) وبعد هم عن النسآء لقوله علیه السلام اخروهنّ من حیـث اخـروهـنّ الـلّـه(الحدیث) وقوله وشرها آخرها لعدم اشیآء المذکورة فیها قوله خیر لصفوف النسآء آخـرهـا لـقـولـه علیه السلام اخروهنّ الحدیث اوبعدهنّ عن الرجال قوله شرها اولها لقربهنّ الی الرجال وتبدلهنّ عن موضعهن واللّٰه اعلم باالصواب۔

باب ماجآء فی اقامة الصفوف :۔

فیـه عـن نـعمان بن بشیرؓ کان رسول اللّٰه ﷺ یسوی صفوفنا وایضًا قال لتسون صفوفکم او لیخالفن اللّٰه بیـن وجـوهـکـم وفیـه مذاهب متعدد (۱)فعند اهل الظواهر ورئیسم داوٗد الظاهری تسویة الصفوف فرض وعـنـد ابـی حـنیـفةؒ التسـویة واجـب خارج عن الصلوٰة لا من الواجبات الداخله فی الصلوٰه لعدم وجوب سـجـدة سهوًا علی ترکه ودلیل الوجوب حدیث الباب آخر سوؤ صفوفکم وفی ابی داوٗد اخذ النبیؐ العصآء ویستوی صفوف وعند الجمهور التسویة بینها مستحب۰ قوله علیه السلام اولیخالفن اللّٰه بین وجوهکم اما هو محمول علی الحقیقة ای مسخ (۱) فی الدنیا (۲) والأخرة اوکنا یة عن التخالف والتباغض والتحاسد فی القلوب کما فی روایة بین قلوبکم والتغلیظ هو احتمال اول ۰لان النسخ من امة معفو۰ عنهم لیس بسدید لان العفو هو النسخ الکل ای کل البدن کما کان فی الامم السابقة اما نسخ الجزء فلیس بمنسوخ ومعفو۔

باب ماجآء لیلینی منکم اولو الاحلام والنهی فیه اربعة امور :۔

فیه عن عبداللّٰه بن مسعودؓ عن النبیؐ قال لیلنی منکم اولو الاحلام ثم الذین الخ قوله لیلنی بثوت ایای الثانیة بعد اللام الثانی غیر صحیح فالا صح لیلنی منکم بدون یائی الثانیة بعد اللام الثانی قال شیخ الحدیث مولٰینا زکـریـاؒ فـی حـاشیة کـوکـب الدری لمولٰنا جنجوهیؒ ان یاء الثانیة للاشباع والاشباع یقال فی لغة الاردیة سیر هونا اشباع ضد الجوع فهٰهنا اشباع ای لتطویل کسرة اللام الثانیة ویقال لهذا اشباعٰ فتد بر وفی بعض الـروایـات لیلنی بثبوت الیاء اعلم ان هذا الحدیث فی حق الجابس ای حابس الوعظ والفهیمة فالمراد من الاحـلام جـمـع حـلیـم ای صـابـر النهی ٗجمع نهیة۰ ای العقل والعقل فی اللغة العقد وصاحبه عقود من الـحـرکات والسکنات کلها فالمعنی لیلنی اصحاب العقل قوله لا تختلفوا ای فی ترتیب الصفوف (۱) فی الـصـلـوٰة اولیلـنی منکم (۲) فی المجالس واولوالصبر والعقل الخ والامر فیه للاستحباب ان کان المرادؒ

القرب فی المجالس لا فی حق الصلوٰۃ فالاحلام جمع حلم البلوغ کما فی قولہ تعالیٰ اذا بلغ الاطفال منکم الحلم ای البلوغ فالمعنی لیلنی فی الصلوٰۃ اولوالبلوغ والعقول الامر للوجوب فی الترتیب بین الصفوف ھذا عند ابی حنیفۃؒ الصف الاول (۱) للرجال البالغین ثم بعد ھا(۲) صف الصبیان لاجل قوۃمادۃ الرجلیۃ فیھم (۳) ثم صف الخناثا (٤) ثم صف النسآء وھکذاقولہ علیہ السلام وایاکم وھیشاۃ الاسواق ای اجتنبوا من کثرۃ التشاغل فی الاسواق لو شغلوا فی الاسواق لترکت منکم وتعلیم الاحکام فی حضور صف الاول اسھل وفی عدم حضور فی الصفۂ الاول عدم تعلیم الاحکام ۔

باب ماجآء فی کراھیۃ فی الصف الاول بین سوای :۔

اعلم ان الاقامۃ بین السواری لا تخلوااما ان یکون (۱) للمنفرد (۲) اوللامام (۳) اوللصف بین سواری فھذہ الثلثۃ لا تخلوا اما ان یکون لضرورۃ او غیرھا ومن ھذا حصل ستۃ صورٍمن ضرب الاثنین فی الثلثۃ فالمنفرد صلوٰتہ جائزۃٌ من بین ساریتین (۱) ضرورۃً کانت اولا بغیر کراھیۃ بالاتفاق(۲) وللامام بینھا لاجل الضرورۃ جائزۃ بالاتفاق واما بغیر الضرورۃ ففیہ روایتان عن ابی حنیفۃؒ فی روایۃ عنہ (۱)جائزۃ بلا کراھیۃ (۲) وفی روایۃ اخری منہ مکروہ لمشابھۃ مع اھل الکتاب ای نصاریٰ ووجہ الکراھۃ ان حال الامام مستورٌ عن القوم ککراھیۃ الصلوٰہ فی جوف المحراب مخفیًا(۳) واما الصف ففیہ مذھبان(۱) فعند الجمھورؒ الصف بین الساریتین بضرورۃ جائزۃٌ مکروہ و بلاضرورۃ بحدیث الباب عن انسؓ کنا فنتھیٰ ای نتقّی علی عھد رسول اللہ ﷺ وعند ابی حنیفۃؒ جائز مطلقًا ضرورۃ کانت اولا لکن عند عدم انحنآء (!)الصف ای کجی واما حدیث انسؓ محمول علی انحنآء فی الصف ای کجی لکون سواری المسجد النبی ﷺ مختلفۃ ولم تکن علی خط مستقیم او محمول علی عدم الضرورۃ کما ھو عند الجمھورؒ المشار الیہ بقولہ ھذا وقیل ان مشار الیہ اذدحام المذکور فی الصلوٰہ دون الصف بین الساریتین ای لیس المقصد القیام بین السواری الخ واللہ اعلم

باب ماجآء فی الصلوٰۃ خلف الصف وحدہ:۔

اعلم ان صلوٰۃ المنفرد خلف الصف وحدہ ان کان (۱)مع عدم امکان الدخول فی الصف فجائز بالاتفاق لکن الافضل ان یاخذ احدًا من جانب الصف ویقیم معہ ای مع نفسہ خلف الصف لکن قال شاہ صاحب کشمیریؒ لا یاخذ فی ھذاالزمان لئلا یظھر الفساد بل یقیم وحدہ وان کان (۲) مع الامکان ففیہ مذھبان (۱) فعند احمدؒ واسحٰق بن راھویۃؒ صلوٰتہ باطلۃٌ والاعادۃ علیہ واجب لحدیث الباب عن ھلال بن یسارؒ

قـال اخذ زیاد بن ابی الجعد بیدی ونحن بالرقة اسم موضع فقام بی علی شیخ یقاله وابصة بن معبد من بنی اسـد فـقـال زیاد حدثنی هذا الشیخ ان رجلًا صلی خلف الصف وحده والشیخ یسمع فامره رسول اللّٰہؐ ان یـعیـد الـصلوٰة وعند ابی حنیفةؒ والشافعیؒ ومالکؒ ان خلف الصف مکروه غیر باطلٍ لحدیث البخاریؒ عن ابـی بکرةؓ انه دخل النبیؐ راکع فرکع قبل ان یصل الی الصف فذکر للنبیؐ فقال زادك اللّٰه حرصًا ولا تعدی ای لا تـفـعـل ثـانیًـا فـلو کان صلوٰه المنفرد خلف الصف فاسدة لم تکن صلوٰه ابی بکرةؓ صحیحةً وامر لا مـحالة النبی ﷺ بالاعادة والامر لیس کذلك بل لم یأمره فوقع التعارض بین الحدیثین فندفعه بالتطبیق بان حـدیـث البـاب مـحـمول علی اعادة الاستحباب والخبر صحیح هو من البخاری فالعمل به او محمول ای حـدیـث البـاب عـلـی نفی الکمال ای لا صلوٰة کاملةً وایضًا قال طیبی انما امره فی حدیث الباب بالایعاد تغلیظًا وتشدیدًا (۲) وبالترجیح ثانیًا بان حدیث الباب علله عبد البربانه مضطربٌ لا تحتج به وایضاًضعفه بیهیقی ۔

باب ماجآء فی الرجل یصلی مع الرجلین:۔

فیـه عـن سـمـرـة بن جندبؓ قال امرنا رسول اللّٰه ﷺ اذا کنا ثلثةً ان نقد م احدنا ویقم اثنان بالاتفاق عند الجمهور واما حدیث ابن مسعود عن النبی ﷺ ای یقیم احدهما عن یمینه والاخر عن یساره محمول (۱) عـلـی البیـان لـلجواز (۲)وبضیق المقام والجواب الصحیح:۔ ان روایة ابن مسعودؓ منسوخ الأن کاالتطبیق فـی هـذا الـروایة ابـن مسـعودؓ والحال ان التطبیق الأن منسوخ والتطبیق یقال وضع الیدین عند الرکوع بین الفخذین وهذا منسوخ واللّٰه اعلم

باب ماجآء من احق بالامامة:۔

فیـه عن اوس بن سمعی قال سمعت ابا مسعودؓ یقول قال النبیؐ ویأم القوم اقرأهم بکتاب اللّٰه فان کانوا فی الـقـراء ة سوآء فجاعلمهم بالسنة الحدیث وفیه مذهبان (۱) فعند احمدؒ وابی یو سفؒ الاحق بالامامه (۱) اقـرئهـم بالقرآن (۲)ثم اعلمهم (۳) ثم الاورع(٤) ثم اکبرسنًا (٥) ثم احسن الوجه ودلیهما حدیث الباب مـرانـفًا وعند الائمة الثلثة الاحق بالامامة(۱) الاعلم بکتاب اللّٰه تعالیٰ وسنة رسول اللّٰه(۲) ثم اقرئهم (۳) ثم الاورع (٤) ثم اکبر سنًا (٥)ثم حسین الصوت (٦) ثم احسن الوجه (۷) ثم احسن الزوجة ودلیلهم ای الـجـمـهـور حدیث امامة ابی بکر حین مرض النبی لانه کان اعلم الصحابةؓ مع وجود اقرئهم ابی بن کعبؓ ای کثیر الحفظ للقرآن لا لمعنی المصطلح للقرآ ئة کما فی زماننا هکذا قال شیخنا المینویؒ وهو ابی بنؒ

کعبؓ ھذا ماقال النبیؐ مروا ابابکرؓ فلیصل بالناس والحال ان ابابکر کان اعلم الصحابة الحدیث رواہ البخاری (۹۳ ج ۱)وایضًا روی البخاری عن ابی سعید الخدریؓ کان ابو بکرؓ اعلمنا الحدیث (ص٦٦) فوقع بین الدلیلین التعارض فندفعہ اولًا(۱) بالنسخ بان حدیث الباب منسوخ بحدیث امامة ابی بکرؓ وثانیًا(۲) بالترجیح بان حدیثنا حدیث البخاری ولہ الترجیح علی حدیث الترمیذی وثالثًا(۳) بالتطبیق بان الاقرء فی زمان الصحابةؓ کان اعلمھم بکتاب اللّٰہ تعالی وسنة رسولہ جواب الرابع (٤) لحدیث اللباب ان ھذا محمول علی تحضیض حفظ القرآن فلا یعلم من ھذا ان احق بالامامة اقرئھم کما یأتی فی الحدیث تحضیض من جانب النبیؐ الي الصحابةؓ علی القتال فی سبیل اللّٰہ من قتل قتیلًا فلہ سلبہ والحال ان الصحابةؓ ما قاتلوا للغنیمةقط بل لاعلی کلمہ اللّٰہ متعلق بتحضیض والدلیل علیہ تفسیر صاحب الھدایةؒ لقولہ علیہ السلام الاقرأبان یکون عالمًا بتفاصیل القرآن واحکامہ اما بوجوبہ وفرضہ وواقفًا باوامرہ ونواھیہ ومن ھذا شانہ فھو عالم لا محالہ فثبت الحقیقة بتقدیم العالم ولیس معناہ ان یکون حافظًا بالفاظ القرآن فقط من غیرفھم المعنی کما فی زماننا کیف وقد نقل عن ابن عمرؓ کان حفظ سورة البقرة فی سنتین ولو کان حفظ العبارة کما فی زماننا فای حاجةٍ الی سنتین قولہ اقرأھم ای حسن قرائة وکثیر قرآنًا قولہ واقدمھم ھجرةً ای من ھجر فھی من المکة الی المدینة منسوخ فھذاالحکم ایضًا منسوخ اوالمراد من الھجرة ھجرةعما نھی اللّٰہ ورسولہٗ ای الأن مکانہ الورع کما فی کتب الحنفیةؒ قولہ اکثرھم سنًا ای قدیم الاسلام او قدیم العمر قولہ لا یأمّ الرجل بنا علی المجھول فظاھر وعلی المعلوم فمفعولہ محذوف ای لا یأم الرجل فی سلطانہ وکذا قولہ لا یجلس المجھول فظاھر وعلی المعلوم لا یجلس احدٌ علی تکرمتہٖ فی بیتہ الا باذنہ ای بغیر اذن امام موظف ای لا یجلس الرجل علی موضع المخصوص المھیئہ للسلطان واللّٰہ اعلم بالصواب۔

باب اذاامّ احدکم الناس فلیخفف:۔

وھھنا امرٌ بتخفیف الصلوٰہ لان فی الجماعہ (۱) یکون صغیرًا والضعیف والمریض وھذا الامر للوجوب وھذا معارض مع الروایات الأخر والا فقہ من یکون خطبتہ مختصرةٌ من صلوٰتہ والا حمق من یکون خطبتہ اصول من صلوٰتہ فعلم ھھنا ان یکون الصلوٰۃ اطول وھھنا امرٌ للاختصار الجواب :۔ ان ھھنا لا یعلم طوالة الصلوٰۃ بل ذکر ان یکون الخطبة مختصرٌ شیئًا من الصلوٰۃ فلا یعلم تطویل للصلوٰۃ فاندفع الاشکال ۔

باب ماجآء تحریم الصلوٰة وتحلیها :۔

فیه عن ابی سعیدؓ قال قال رسول الله ﷺ (١) مفتاح الصلوٰه الطهور (٢)وتحریمها التکبیر (٣) وتحلیلها التسلیم (٤) ولاصلوٰة لمن لم یقرأ بالحمد وسورة فی فریضة او غیرها واعلم انه قد مر فیه مسئلة فاقدالطهورین والمذاهب فیها ثلثة قوله وتحریمها التکبیر فیه اختلاف فالاول (١)عند الائمةالثلثة ان تکبیر التحریمةشطر الصلوٰة ای جزء منها ورکنها ودلیلهم دلیلان (١) نقلی (٢) وعقلی قد مر ذکرهما قال علیه السلام للاعرابی ان صلوٰتنا هذه لا تصح لکلام الناس انما هو تسبیح وتکبیر وتسلیم وقراءة القرآن وقال له هذا حین کلم فی الصلوٰة ــوجواب الحنفیةؒ :ــ ایضًامر وعند ابی حنیفةؒ ومحمدؒ هو شرط للصلوٰة لا رکنها ای شرط لها لا شطرؒ ای جزء واستدل بقوله تعالیٰ وذکر اسم ربه فصلی الاٰیة فیه عطف الصلوٰة علی تکبیر التحریمة والعطف یقتضی المغایرة فکان تکبیر التحریمة خارجًا عنها فصار شرطها والثانی(٢) عند مالکؒ لفظ التکبیر الله اکبر فقط (٣)وعند الشافعیؒ (١) الله اکبر (٢) والله الاکبر (٤) وعند ابی یوسفؒ کل کلمة مشتملۃ علی البآء والکاف والرآء (١) هو الله اکبر (٢) والله الاکبر (٣) والله کبیر (٤) والله الکبیر ودلیله قوله تعالیٰ وربك فکبر وعند ابی حنیفةؒ ومحمدؒ کل اسم یدل علی تعظیم الله فهو یصح للتکبیر لقوله تعالی وربك فکبر ای عظمه ونظیره قوله تعالی حکایةعن یوسفؑ فلمارأینه اکبرنه ای عظمنه الاٰیة واما لفظ التکبیر بالفارسیةمطلقًاقادر علی العربیة اولا جائز عند ابی حنیفةؒ وعند الصاحبینؒ یصح بالضرورة والخلاف فی القراءة بالفارسیة هو مذکور فی کتب الاصول قوله تحلیها التسلیم فیه مذهبان عند الائمة الثلثة فرض انه (١)لحدیث الباب هذا (٢)وحدیث عائشةؓ قالت کان رسول اللهؐ یختم الصلوٰة بالتسلیم (٣)وبقوله علیه السلام صلوا کما رأیتمونی وعند ابی حنیفةؒ واجب لحدیث الاعرابی ان النبیؐ ماعلم الاعرابی ای السلام حین علمه الصلوٰة ولوکان فرضًا لعلمه لا محالة لانه مقام التعلیم والبیان ولحدیث ابن مسعودؓ ان النبی لما علمه التشهد قال له اذا قلت هذا او فعلت هذا فقد تمت صلوٰتك فلو کان فرضًا فما معنی الاتمام بدون الفرض واما حدیث الباب تحلیها التسلیم خبر واحد لا یثبت به الفرضیة فکان واجب لانه یثبت بخبر الواحد الوجوب انتهاۃ وایضًا حدیث عائشةؓ وحدیث الصلوٰة لا یدلان علی الفرضیة بل علی ای ما عدا ان فعل النبیؐ قد یکون من السنن والاداب ۔

باب فی نشر الاصابع عند التکبیر :۔

عن ابی هریرةؓ ان النبیؐ کان اذا کبر للصلوٰةنشر اصابعه هکذا روایة آخر بروایت عبد الله بن عبد الرحمٰنؒ

الی عن ابی ھریرۃؓ یقول کان رسول اللّٰہؐ اذا قام الی الصلوٰۃ رفع یدیہ مدًا وھکذا روایت آخر فی مستدرک حاکم لم یفرج بھن ولم یضمھن ففی ھذہ الروایات تعارض فنحمل روایت ابی ھریرۃؓ روایت الاول علی المد وان لم نحمل فلا یدفع التعارض وھکذا قال امام الترمیذیؒ قال عبداللّٰہ وھذا اصح من حدیث یحیٰ بن یمان و حدیث یحیٰ بن یمان خطاء ذکر الطحاوی السنۃ ان یمدا صابع یدیہ ویستقبل بھا القبلۃ ویوجہ الکف الی القبلۃ ولا یضم کل الضم ولا یفرج کل التفریج ثم عند الاحنافؒ یکون الکف (۱) حذاء المنکب (۲) والاصابع خذاء الا ذنین ۔

باب ماجآء فیما یقول عنہ عندافتتاح الصلوٰۃ:۔

فیہ مذاھب ثلثۃ (۱)مذھب مالکؒ فعندہ لایقول الامام بعد التکبیر شیئًا بل یسکت قلیلًا ثم یشرع الفاتحۃ ودلیلہ حدیث الباب الاتی عن انسؓ کان رسول اللّٰہؐ وابو بکرؓ وعمرؓ وعثمانؓ یفتحون بالحمدللّٰہ رب العلمین الایۃ (۲) ومذھب ابی حنیفۃؒ واحمدؒ یسرون بالتسبیح ای الثناء ولا یقول التوجیہ ای انی وجھت وجھی الخ کما یسرون بالتعوذ ثم یجھرون بالحمدللّٰہ (۳) ومذھب للشافعیؒ وابی یوسفؒ انھما یقولان بالتسبیح والتوجیہ کلیھما ای سبحانک اللّٰھم الخ لما روی فی حدیث الباب وعند ابی حنیفۃؒ انہ محمول علی النوافل فیقول فیھا کیف یشآء وقراء ۃ التوجیہ فی الفرائض سبب الثقل للصلوٰۃ و المطلوب ھو التخفیف وعند ابی حنیفۃؒ احمدؒ انھمایقولان بالتسبیح فقط ولا یقول بالتوجیہ انی وجھت وجھی الخ من سبحانک الی قولہ ولا الہ غیرک کذا ذکرہ فی الاحادیث الکثیرۃ من عمرؓ وابن مسعودؓ و عائشۃؓ فی الترمیذی من سبحانک الی غیرک ولایقول التوجیۃ لان الامام مامور بتخفیف الصلوٰۃ علی القوم فلذا لم یقل غیر کلمات المذکورۃ بالکثرۃ وھکذا کما قال علیہ السلام۔اللّٰھم باعد بینی وبین خطایائی کما باعدت بین المشرق والمغرب والجواب الاصح:۔ ان الثنآء المعروف أولٰی فی الفرائض للامام والکلمات الأُخر(۱) فی النفل (۲)وللمنفرد سواء وان قرأ الامام فلا حرج ای قرأۃ الکلماۃ الأُخر فلاحرج۔

باب ماجاء فی ترک الجھر ببسم اللّٰہ آہ:۔

فیہ حدیث عن عبداللّٰہ بن مغفل ان الجھر بالتسمیۃ بدعۃ ۔

باب فی فضل التکبیر الاولیٰ

:۔ ففیھا اقوال العلمآء (۱) قال بعضٌ مصداقہ ان یکبر مع الامام (۲) وقال البعض ان یکبر قبل القراء ۃ (۳)وقال البعض ان یکبر قبل الرکوع ولکن المختار قبل القراء ۃ۔

باب من ری الجهر ببسم اللّٰہ الخ:۔

فیہ عن عبد اللّٰہ ابن عباسؓ قال کان رسول اللّٰہﷺ یفتح الصلوٰۃ ببسم اللّٰہ واعلم ان فیہ اختلافاتؒ ثلثۃ(۱) فعند الشافعیؒ واحمدؒ یجھربھا ودلیلھما حدیث الباب الثانی۔ (۲) وعند ابی حنیفۃؒ لا یجھربھا بل یقرأھا سرًا ودلیلہ حدیث الباب الاول وحدیث انسؓ کان النبیﷺ وابو بکرؓ و عثمانؓ وعمرؓ یفتحون بالحمد للّٰہ یعنی یسرون بالتسمیۃ ویجھرون بالحمدللّٰہ بالتسمیۃ ولیس فیہ الجھروحدیث مسلم اوتیت سبع من الثانی وھی الحمدللّٰہ فالفاتحۃ سبع ایاتٍ فان کانت التسمیۃ جزءً منھا فتصیر ثمانیۃ ایات فاذا لم تکن منھا فلا یجھر بھا کما یجھر بالفاتحۃ وحدیث ابی ھریرۃؓ قال قال رسول اللّٰہ قسمت الصلوٰۃ بینی وبین عبدی نصفین الحدیث اعنی من الحمدللّٰہ الٰی ایّاک نعبدُ نصف واحد اذاقال العبد الحمدللّٰہ فقال اللّٰہ حمدنی عبدی ومن ایّاک نستعین الی ولاالضّآلّین نصف آخر ولم تکن التسمیۃ فیہ فلا تصیر جزء منھا فلذا لا یجھر بھا فوقع التعارض بین حدیث الجھر بھا وعدمہ فندفعہ اولاً(۱) بالترجیح بان حدیث عدم الجھر قوی الاسناد وحدیث الجھر بھا قال ترمیذی لیس اسنادہ بذلک ای لیس بقویؒ فالترجیح لہ وثانیًا(۲) بالتطبیق بان قولہ یفتح الصلوٰۃ علی انہ محمول علی وقوعہ احیانًا ای یُعلّم ایّاھم انھا تقرأھا فیھا احیانًا لادوامًا لما جاء فی الحدیث لم یجھر النبیﷺ بالتسمیۃ حتی مات وفی مسند احمدؒ والنسائی باسنادہ علی شرط صحیح عن انسؓ ان النبی وابوبکرؓ وعمرؓ وعثمانؓ کانوا لایجھروا ببسم اللّٰہ آہ ولفظ مسلم وابن ماجۃ ان رسول اللّٰہﷺ کان یسر ببسم اللّٰہ آہ جاء فی الحدیث بان کلھم یخفون ببسم اللّٰہ آہ ورجال ھذہ الروایات کلھم ثقاتؒ فخرج لھم فی الصحیحین والاختلاف الثانی فی جزئیۃ التسمیۃ من القرآن وعدمہ وفیہ مذھبان (۱) مذھب مالکؒ انھا لیست بجزء من القرآن سوی سورۃ النمل وعلیہ بعض الحنیفیۃؒ وعند الجمھورؒ المحققین من الاحنافؒ والشوافعؒ انھا جزء القرآن نزلت مأۃ وثلثۃعشر(۱۱۳) مرۃً للفصل بین السورتین ودلیلھم حدیث ابی داوٗد عن ابن عباسؓ وفیہ ان النبیﷺ (ص۱۲)لا یعلم ابتداء سورۃ وآخرھا فنزلت التسمیۃ عند کل سورۃ فلما جاء جبرائیلؑ بالوحی قرأ اولاً ببسم اللّٰہ ثم یشرع فی السورۃ فھی اجزاءؒ متعددۃؒ فی القرآن ولیست بجزء من السورۃغیر النمل فعلی الحافظ اذا ختم فی رمضان ان یقرأھا مع کل سورۃ والا فختمہ ناقص عند ابی حنیفۃؒ والاختلافؒ الثالث فی ان البسملۃ جزء من سورۃ الفاتحۃ ام لافیہ مذھبان فعند الشافعیؒ واحمد انھاجزء من سور کلھا وفی روایۃ عن احمدؒانھا جزء من الفاتحۃ لا من کل سورۃ وعند ابی حنیفۃؒ انھا جزء من القرآن(۱) لا من الفاتحۃ لما مر(۲) ولامن کل سورۃ وایضًا حدیثؒ

عبداللّٰہ بن مغفلؓ رواۃ البخاری ومسلم وھو حدیث ابی ھریرۃؓ وفیہ تقسیم الفاتحۃ بین رب العلمین وعبادہ اذا قال العبد الحمدللّٰہ فقال اللّٰہ تعالیٰ حمدنی عبدی وھٰھنا لم یذکر البسملۃ کما قلتم ایھا الشوافعؒ قال ابو داوٗد قولہ قال الشافعیؒ انما معنی ھذاالحدیث فی الباب ای انھم کانوا یبدؤن بقراءۃ فاتحۃ الکتاب قبل السورۃ ولیس معناہ انھم کانوا لا یقرؤن بسم اللّٰہ آہ کما ھو ظاھر" وقال الاحنافؒ ھو لیس المراد فان فی قراءتھا فی الصلوٰۃ عند الکل لم یخالف فیھا احد" فمعناہ عندھم لا یقرؤنھا جھرًا بل یسرون بھا کما بالتعوذ ثم یفتح بالحمد للّٰہ جھرًا کما یدل علیہ الاحادیث مرت آنفًا فی التطبیق فی ھذا الباب

باب ماجآء لا صلوٰۃ الا بفاتحۃ الکتاب :۔

(۱)فیہ عن عبادۃ بن الصامتؓ عن النبی ﷺ قال لا صلوٰۃ لمن لم یقرء بفاتحۃ الکتاب ھکذا رواہ البخاری وعند الشافعیؒ ومالکؒ اللام فی لا صلوٰۃالخ لنفی الجنس وعندنا لیس کذلک فیہ مذھبان (۱) مذھب الشافعیؒ ومالکؒ فی روایۃٍ ان الفاتحۃ رکن من الصلوٰۃ لحدیث عبادۃ بن صامتؓ وعند ابی حفیفۃؒ واحمدؒ فی روایۃ انھا لیست رکن من الصلوٰۃ لقولہ تعالیٰ فاقرء وا ما تیسر من القرآن الأیۃ وعند امام اعظمؒ واحمدؒ الفاتحۃ واجب" لا رکن الصلوٰۃ کما یقول الشافعیؒ ومالکؒ لان حدیث عبادۃ بن صامتؓ خبر" واحد" وبالخیرالواحدیثبت الوجوب لا الفرضیۃ واثباۃالفرضیۃ یکون بدلیل قطعی وخبر الواحد ظنی (۲) ولحدیث اعرابی قال النبیﷺ لہ اذا قمت فکبر وما یتسر من القرآن رواہ البخاری فوقع التعارض بین الادلۃ للمذھبین (۱) فدفعہ اما ان یکون بالترجیح بان حدیث عبادۃ بن صامتؓ متروک فی مقابلۃ النص القطعی (۲)اوبالتطبیق بان ثبوت فرضیۃ القراءۃ ینبت بالقرآن ووجوبہ بالحدیث واما النفی فی حدیث عبادۃ بن صامتؓ فقد حُمِلَ علی نفی الکمال تقدیرہ ھکذا لا صلوٰۃ کاملۃ لمن لم یقرأ بفاتحۃ الکتاب والدلیل ھذا التاویل حدیث ابی داوٗد من صلٰے صلوٰۃ " لم یقرأ فیھا بام القرآن فھو خداج" ای صلوتہ غیر تامٍ وھذا صورۃ النسیان ای ان نسی الفاتحۃ فلیفعل سجدۃ السھو یکون لتدارک النقصان وان کان ترکھا عمدًا فاعادۃ الصلوٰۃ ضروری" ولم یقل فاسدۃ فیدل علی للنقصان وھو موجود فی کلام الشارع فمن ھذا النوع من الاحادیث ای تدل علی نقصان الشیٔ ذاتہ وامثالہ کثیرۃ کقولہ علیہ السلام لا ایمان لمن لا امانۃ لہ ای ایمان کامل وقولہ علیہ السلام لاصلوٰۃ لجار المسجد الا فی المسجد ای کاملۃ" وکقولہ علیہ السلام لا صلوٰۃ للأبق ای کامل فالنفی فی الکل نفی لا نفی الذات وکقولہ علیہ السلام لا دین لمن لا عھدلہ واما قول امام نوویؒ فی شرح المسلم المراد من ما تیسر من القرآن ھی الفاتحۃ فھو خلاف مذھبؒ

الشافعیؒ ایضًا لانه عام عنده ایضًا یشمل سورة الاخلاص وسورة الکوثر ایضًا والی ثلث ایاتٍ قصارًاایضًا واما تعین الفاتحة منه فتحکم بغیر دلیل ۔

باب ماجآء فی التامین :۔

واعلم ان فیه مباحث اربعة عن وائل بن حجر قال سمعت رسول اللّٰه ﷺ قرأ غیر المغضوب آه وقال امین ومد به صوته التحقیق الاول (۱) فی لفظ آمین والثانی (۲) الآمین واجب او سنة بعد قراء ة ولاالضآلین ام لا والثالث(۳) هل هو واجب او سنة (۱) علی الامام فقط (۲) اوعلی القوم (۳) او کلیهما والرابع (٤) هل یجهر به ام لا

فتفصیل التحقیق الاول (۱):۔ فانه ای آمین یجوز بالف الممدودة آمین وبالمقصورة ایضًا وفی شرح الابهری قال الشیخ آمین بالمد والتخفیف فی جمیع الروایات قراء ة وقد جاء کل واحدفی الشعر اما الاول(۱) فی قوله شعر عبدًا قال آمینا والثانی(۲) قوله فزاداللّٰه بیننا بعد آمین وهو اسم فعل ومعناه اسمِعُ واستجِبُ دعائنا وقیل هو اسم من اسماء اللّٰه تعالیٰ وقیل معناه آمنا بخیر ای اقصد بنا خیرًا واما الثانی(۲) ففیه مذهبان فعند اهل الظواهر انه واجب لانه بصیغة الامر وهو قوله اذا امن الامام فآمنوا وعند الائمة والمحدثین انه سنة او مستحب واما صیغة الامر اذا امنّ الامام فأمنّوا الخ فیه لیست للوجوب لتعامل الصحابةؓ علی ترک التآمین احیانًا فعلم من ترکهم عدم وجوبه والثانی (۲) ان صیغة الامر لیست للوجوب والقرینة علیه قوله فیما بعده فان وافق تامینه تأمین الملئکة غفراللّٰه له آه فلو کان الامر للوجوب لما عل له بهذا العلة لان التعلیل والترغیب من شان نوافل لا للفرائض والواجبات واما الثالث (۳) فیه مذهبان فعند مالکؒ علی المقتدی فقط لحدیث فیه اذقال الامام غیر المغضوب علیهم ولاالضآلین فقولوا آمین الجواب منا له :۔ ان ههنا لیس المقصود تقسیمًا بل تعلیم محل التامین فیقوله الامام والمقتدی وهکذا فی حدیث ابی هریرةؓ اذا امن الامام فامنوا فعلم من هذاالحدیث ان الامام یقول التامین فقولوا آمین رواه البخاری (ص۱۰۸) وعند ابی حنیفةؒ والشافعیؒ واحمدؒ انه علی الامام والمقتدی کلیهما لحدیث البخاری اذا آمن الامام فآمنوا فان وافق تامین الملئکة رواه الترمیذی واما حدیث اذا قال الامام ولاالضآلین فأمنوا فان الامام ایضًا یقوله واما الرابع (٤) هل یقوله جهرًا او سرًا ففیه مذهبان فعند الشافعیؒ واحمدؒ الجهر اولی به لحدیث سفیان الثوری عن سلمة بن کهیل (۱) عن حجر بن عیسیٰ عن وائل بن حجر فیه قال آمین مد صوته ودلیل الثانی (۲) للشافعیؒ واحمدؒ حدیث ابی هریرةؓ کان رسول اللّٰهؐ اذافرغ من قراء ة

ام القرآن رفع صوته وقال آمین وتکلم امام دار قطنی(۱) والحاکم علی یحیٰ بن عثمان راوی من رواة هذا السند دلیل الثالث(۳) حدیث ابی هریرة ترکه الناس التامین وقال رسول اللہ ﷺ اذا قال غیر المغضوب علیهم ولاالضآلین قال آمین حتی یسمع اهل الصف الاول فیرتج المسجد وفی سند هذالحدیث راوی (۲) بشربن رافع وهو ضعیف قال البعض هو منکر الحدیث وقال البعض وضاع الحدیث وعند ابی حنیفةؒ ومالکؒ السر به اولی من الجهر لحدیث شعبةؓ عن سلمةؓ بن کهیل عن حجر بن ابی قیس عن علقمة بن وائل عن ابیه ان النبی ﷺ قرأ غیر المغضوب آه فقال آمین وخفض به صوته وما رواه احمد وابو داوٗد طیالیسی فی مسانیده والطبرانی فی معجمه والدار قطنی فی سننه والحاکم فی مستدرکه حدیث شعبة بسنده المذکور ان وائل صلی مع النبی ﷺ فلما بلغ ولاالضآلین قال آمین واخف به صوته ولفظ الحاکم فی قرأته وخفض به صوته وقال صحیح الاسناد ولم یخرج ایاه البخاری ومسلم واما ما رواه محمد بن حسن شیبانیؒ فی کتاب الاثار حدثنا ابو حنیفةؒ حدثنا حمادؒ عن ربیعة عن ابراهیم النخعی قال اربعة (۱)یخفی الامام به التعوذ(۲) وبسم اللہ (۳) وسبحانك (٤)وآمین والطبرانی فی تهذیب الاثار حدثنا ابو بکر عن عیاش عن سعید عن ابی وائل قال لم یکن عمرؓ وعلیؓ یجهر (۱) بسم اللہ (۲) وآمین وقال ایضًا ان التأمین دعاء کما ورد فی الحدیث ویأتی فی الحدیث دعوةً فی السر تعدل سبعین دعوةً فی العلانیة فعلم افضلیة دعوة السر علی الدعواة فی العلانیة والاخفآء فی الدعآء اولیٰ لقوله تعالیٰ ادعوا ربکم تضرعًا وخفیةً وهکذا دلیلنا فی اخفاالتامین فی باب الآتیة

باب ما جآء فی السکتتین والمراد من السکتة الثانیه بعد والضآلین

فعلم من هذه السکتة ان التامین یقال بالخفآء لا الجهر قال ابن القیمؒ فی کتابه ان الاختلاف بین الائمة (۱) فی التأمین بالجهر (۲) وفی رفع الیدین لیس نزاعًا فی قرأته ای فی جوازه وعدم جوازه کما فی قرأة خلف الامام بل النزاع فی الاستحباب (۲) والاولویة ثبت عن النبی ﷺ (۱) الجهر (۲) والترك کلیهما فیه والروایات واقوال الصحابةؓ موجود فی الجانبین ثم المجتهد ون رجحوا فی الاحادیث کلوا حد مسلکه والالتزام والاحتجاج علی الاخر یصح قال ابو حنیفةؒ ان السر بالتامین راجح علی الجهر به لان التامین دعا کما وردفی الحدیث والاخفآء اولیٰ فی الدعآء کما فی قوله تعالیٰ ادعوا ربکم تضرعًا الخ والاصل فی الدعآء هو الاخفاء اذالم یکن للاثم ثم اعترض ابن القدامةؒ من حنابلةؒ ان آخر الفاتحة اهدنا الصراط المستقیم الخ هذا دعاءٌ فلم یجهر بها الجواب منالهم :ـ ههنا دلیل محکمٌ للعدول عن الاصل

ای الاحـادیـث المتواترة علی جهر الفاتحة۔ وان التامین لیس من القرآن ولهذا لا یکتب فی القرآن عقیب الحمدللّٰه والاولی 'ان لا یجهر به ای بالتامین کما فی التعوذ(۲)قوله قال ابو عیسیٰ ناقلًا عن البخاری وابی زرعة ان حـدیـث سفیان الثوری فی الباب اصح من حدیث شعبة قلنا هو ای روایت شعبة ایضًا اصح کما قـال الـحـاکم وایضًا له توابع من الاحادیث وقال المحدثون ان شعبة امیر المؤمنین فی الحدیث واما نسبة الـخـطـاء الیه امر مـحتمل لا یأتی به ثبوت الخطاء فبطل استدلال باالاحتمال (الورد التسدی علی جامع الترمیـذی لشیخ الهند قوله اخطاء شعبة اولًا(۱) فی مسند حجر ابی عنبس وانما هو حجر ابی عنبس کنیه ابـوالسـکن وثانیًا (۲) فی زیادة علقمة ابن وائل وهو لیس فی سند سفیان بل فی سند حجر ابی عنبس عن وائـل ابـن حـجر وثالثًا (۳) فی قوله خفض بها صوته مقام مدّ بها صوته فضعف الترمیذی لمذهبه حدیث شعبة وقال شیخنا المینوی ان الجواب عن الاول(۱):۔ یمکن ان یکون ابو عنسبة کنیة حجر کما جاء فی روایة سـفیـان ایضًا رواه ابو داوٗد بان یکون اسم ولده ووالده واحد کما هی عادة العرب یسمون الولد باسم جـده فیکون الحجر کنیتان (۱) ابو سکن (۲) وعنبسة رواه ابو داوٗد ۔ دار قطنی وغیرها وقد ثبت عن شاه انـور شـاه الـکـنیتیـن لـه والجواب عن الثانی(۲):۔ یحتمل ان یسمع (۱) عن علقمة (۲) ووائل بن حجر کلیهما لکونه ابنه فالاحتیاط فی ذکره لا فی عدم ذکره ای حصل شعبة هذاالحدیث باثناطرقٍ (۱)بطریق عـلـقـمة وبحذفها ابو داوٗد طیالسی واما سفیان فیروی بواسطةٍ واحدةٍ وحصل لعلقمة سماع من ابیه وائل فروایته ای روایة شعبة غیر منقطع بل متصل والجواب عن الثالث :۔انّا نقول ان سفیان اخطاء فقال مد بها صـوته موضع خفض بها صوته او نقول ان قوله مدبها صوته یحتمل ان یقول ممدودًا الا ان لا یجهربه وقال الـمـحـدیثون ان لسفیان ترجیح علی الشعبة فالجواب :۔ یقول کبار المحدثین علی ان اختلف فی الروایة بیـن سفیان الثوری والشعبة فاالترجیح لشعبة منهم (۱)احمد بن حنبل (۲) ویحیٰ بن سعید القطان (۳) و ابـو داوٗد وهـم یقولون ان هذا القعدة لیست بجمع علیه بان لسفیان ترجیح علی الشعبة بان سفیان مدلس وشـعبة غیر مـدلـس وقـال شعبة احب ان ازنیٰ من ان ادلس تدریب الراوی(ص ج۱) انواع التدلیس او نقول ان النبی ﷺ مدبها صوته مرةً للجواز والجواب :۔ من الاحادیث التی استدل بها الشافعی واحمد انه مـحـمول علی التعلیم وفی معجم الزوائد معجم الکبیر روایت وائل بن حجر رأیت النبی دخل فی الصلوٰة فـلـمـا فرغ من فاتحة الکتاب قال آمین ثلاث مراة رجاله ثقاة فما المراد من ثلاث مراة والحال لیس قائل احد بقرأته التامین ثلاث مراة فعلم انه علیه السلام قرأ التامین ثلاث مراة فی کل حیوٰته مرةً وهو محمول

علی التعلیم لا علی السنیة واما قرأته الاٰن جائز لا سنة والروایة التی ذُکر بحوالة ابی هریرةؓ قال آمین حتی یسمع اهل الصف الاول الخ ابن ماجة وهذہ الروایة ذکر ابو داوٗد ولکن فیها زیادة حتی یسمع من یلیه من الصف الاول وههنا سامعین القریب فی الصف الاول لا البعید فعلم من هذا ان التامین کان بالسر لا باالجهر ولو کان بالجهر لکانوا سامعین کلهم واما قراءة بالسراحیانًا یسمع من یلیه واما روایاة جهرٍ فهو محمول علی التعلیم

باب ماجآء فی السکتتین:۔

فیه مذهبان عند الشافعیؒ اربع سکتات(۱) بین التکبیر والحمد ای الفاتحة الکتاب (۲) وبین الضآلین وآمین (۳) بین آمین وسورة (٤) بین السورة والرکوع فالا ولان والرابعة عنده مستحبة والثالث (۳) واجبة یختم المقتدی قراءة الفاتحة التی فرضت ای اذا فات من المقتدی الفاتحة بان جاء فی وقت قراءة الامام فعند الشافعیؒ القراءة فرض علی المقتدی وقد فات منه فهو یقرأ الفاتحة فی هذا الوقت ای وقت السکتة فهی واجبة عنده قال الاحناف هو قلب الموضوع اذفیه یصیر الامام تابعًا للمقتدی لان السکتة لاجل فاتحة المقتدی وعند ابی حنیفةؒ السکتة الاولی سنة واما الثانیة بین ولا الضآلین و آمین هذا دلیلنا فی اخفاء التامین ۔

باب فی وضع الیمین علی الشمال :۔

ای وضع الیمین علی الیسار فی الصلوٰة وفیه اربعة مذاهب (۱) عند مالکؒ فی روایةٍ ارسال الیدین فی الصلوٰة لا الوضع ای وضع اخذهما علی الآخر لان فیه اعتماد وهو لیس منٖ آداب الصلوٰة لکن هذا غیر صحیحٖ ای عدم اعتماد لان هذا فی الرکوع ایضًا ای اعتماد الیدین علی الرکبتین بل فی روایة الصحیحة عنه وضع احدهما علی الاخر (۲)وعند الشافعیؒ وضع الیدین فوق السرة وتحت الصدر (۳) وعند ابی حنیفةؒ عنه روایتان فی المشهور عنه تحت السُّرة وفی غیر المشهور فوقها تحت الصدر ودلائل الاحناف ؒروایة ابو داوٗد عن علیؓ من السنةوضع الکف علی الکف تحت السُّرة ولفظ من السنة یذکر فی رفع الروایة بانها مرفوع وفی مصنف ابن ابی شیبة روایة وائل بن حجر رأیت رسول اللّٰه ﷺ وضع یمینه علی شماله تحت السُّرة وذکر ابن حزم فی محلاه روایت انسؓ تعلیقًا ثلث من اخلاق النبوة (۱) تعجیل الافطار(۲) تاخیر السحور (۳) ووضع الیمین علی الشمال تحت السُّرة دلائل الشوافعؒ روایت ابی هریرةؓ فی صحیح ابن خزیمةؓ رأیت رسول اللّٰه ﷺ وضع یمینه علی شماله علی الصدر وفی مسند احمدؒ روایت

قبیصة بن ھلب یرویه من ابیه فیأخذ ھذا علی صدره ثم الجواب :۔ منالھم علی ان لا یکون ھذه الاحادیث مستدل للشوافعؒ لان فیھا ذکر فوق الصدر والشوافعؒ قائل تحت الصدر جواب الثانی (۲):۔ ان العمل کلاھما ثابت" (۱)ثم تحت السُّرة محمول علی السنیة (۲) وفوق السرة تحت الصدر محمول علی الجواز وجه السنیة تحت السرة لانه قال من السنة واما روایةقبیصة بن ھلب فیه تصحیف واصل الروایةھذا فیاخذ ھذه ای وضع ید الیمنیٰ علی الیسریٰ وھم یعبرون من لفظ „ علی ھذه„علی الصدر وھذا تصحیف (۱)وعند احمدؒ الامر فی ذلك واسع(۱) ای فوق الصدر (۲) اوعلی الصدر (۳) او فوق السرة (٤) اوتحتھا (۱) وقال شاہ انور شاہؒ وکذا (۲) قال النوویؒ ان احادیث الصدر وضع الیدین علی الصدر کلھا معلول وایضًا الفتوی عند الاحنافؒ علیه کما ھو روایة عن ابی حنیفةؒ نُقِلَ فی مجمع الفتاویٰ انما وضع الیمنیٰ علی الیسریٰ تحت السرة رواه ابو داوٗد ۔

باب ماجاء فی رفع الیدین عند الرکوع :۔

فعند الشافعیؒ واحمدؒ ومالكؒ فی لا یرفع الا فی الافتتاح واعلم ان فی ھذه المسئلة اربعةُ تحقیقات اما الاول(۱) قال بعض المحدثین ان الغرض من رفع الیدین اشارة للبراء ة من الدنیا وتوجه الی اللّٰه تعالیٰ وقیل اقتداءً بالنبی ﷺ لانه فعل ذلك واما الثانی(۲) قال صاحب الھدایةؒ رفع الیدین مقدم علی التکبیر لان رفعھا(۱) لنفی والتکبیر (۲) للاثبات والنفی مقدم علی الاثبات وھکذا العدم علی الوجود کما فی اشارة السبابة فی التشھد رفعھا فی النفی ووضعھا فی الاثبات وھذا عمل الاحنافؒ واما الثالث(۳) فقد ثبت فی سبعة(۷) مواضع رفع الیدین من الحدیث(۱) عند الافتتاح (۲) وعند الرکوع (۳) وعندالقیام منه (٤) وبین السجدتین اثباۃ ای ذکر رفع الیدین بین السجدتین کما فی روایت مالك بن حویرث فی النسآئی روایت ابن عباسؓ نسائی روایت ابی ھریرةؓ فی ابن ماجة روایت وائل بن حجر فی ابوداوٗد وھکذا رفع الیدین بعد الرکعتین وقت قیام الی الثالث فی بخاری(ص ۱۰۲ ج ۱) ابو داوٗد (ص ۱۰٦ ج۱ ص۱۰۸) ذکر اربع مراةٍ ۔(۵) وعند القیام الی الرکعة الثانی(٦) وعند القیام الی الثالث (۷)وعند السلام(۱) وقت الخروج عن الصلوٰۃ (۲) وقیل عند السلام فی التشھد واعلم ان ارتفاع فی الموضع الاول متفق علیه واما فی الثانی والثالث(۳) فقد قال الجمھور من العلمآء بذلك وانکر بعضھم واماالخامس فقال به اھل الظواھر ویعملون به وانکر منه کثیرھم واما الرابع(٤) والسادس فمتروك عند الکل اماالاول عند ابی حنیفةؒ یرفعھما الی مایحاذی الاذنین وعند مالكؒ الی ما یحاذی الرأس وعند الشافعیؒ الی ما یحاذی

المنكبين واستدل الشافعیؒ ومن معه بحديث عبدالله ابن عمرؓ كان يرفع اليدين عند الركوع وعند القيام منه وقال ابو حنيفةؒ لا يرفعهما الا عند الافتتاح ولا يرفعها عند الركوع ولا غيره من المواضع لما ان رفع اليدين كان فی اول الاسلام ثم نسخ شيئًافشيئًا الا فی الافتتاح واستدل ابو حنيفةؒ بحديث عبدالله ابن مسعودؓ فی الباب هذااى رفع اليدين فی الترميذی وبحديث جابر بن سمرةؓ فی المسلم خرج علينا رسول الله ﷺ ونحن نصلی ونشير بايدينا فقال مالی اراكم رافعی ايديكم كانها اذناب خيل شمس اسكنوا فی الصلوٰة رواه مسلم (ص ١٨١) ثم يعترض على هذاالحديث ان المراد من هذا رفع الايدى عند السلام لا عند الركوع وبعد الركوع الجواب :ـ ان هذا الفاظ تميم طرفه واما ماروا عبدالله بن القبيطه فالفاظه قلنا السلام عليكم ورحمة الله واشار بيده الى جانبين جواب :ـ عن حكيم الامة اشرف علی تهانویؒ ان استدلالنا من لفظ اسكنوا فی الصلوٰة والاستدلال هكذا ان الامر باالسكون كما فی طرف الصلوٰه اى كما امر باالسكون فی طرف الصلوٰة ففی وسط الصلوٰة بطريق الاولىٰ امر باالسكون فرفع اليدين عند الركوع لا يناسب واما الرفع اليدين فی افتتاح الصلوٰة اى وقت تكبير التحريمة فهو يعد خارج الصلوٰة لان تكبير التحريمة عندنا من شروط الصلوٰة لا من اركانها وايضًا روىٰ هذاالحديث ابو داوٗد فی (ص١٤٣) فوقع التعارض بين الادلة فندفعه اما بالنسخ كما قال جابرؓ صليت خلف ابن عمرؓ عشر سنين فلم يكن يرفع يديه الا فی التكبير الاولىٰ فعلم منه انه منسوخ والا لما تركه ابن عمرؓ رواه ابن ابی شيبةوالطحاویؒ وقال انور شاه كشميریؒ انه ثابتٌ من النبی ﷺ (١) ترك الرفع (٢) وثبوة الرفع كلا هما (١)وترك الرفع ثابت منه بتواتر التعامل (٢) واما الرفع فهو ثابت بتواتر الاسناد وفی زمن الصحابةؓ مراكز() العلم (١)مكة(٢) مدينة(٣) كوفة وارسل عمرؓ ابن مسعودؓ لاهل الكوفة لكی يؤتوهم تعليم الدين وقال عمرؓ لاهل الكوفة ارسل ابن مسعودؓ اليكم لاجل احتياجكم ولكن انا محتاجٌ بنفسی اليه لاجل المشورة لانه مجتهدٌ عظيمٌ (١)ثم كان فی الكوفة تعامل ترك الرفع وان ابن مسعودؓ كان غير قائل برفع (٢) وفی المدينة هكذا كان تعامل عدم رفع لان امام مالكؒ رجع لترك الرفع(٣) وفی المكة كان تعامل الرفع لانه جرىٰ هذا من عبد الله بن زبيرؓ وقال امام بخاریؒ رواة الرفع سبع عشر (١٧) رواةٍ وقال ابن عبد البرؒ من ثلاث وعشرين (٢٣) وقال البهيقی من ثلاثون (٣٠) وقال العراقی منقول من خمسين(٥٠) واما ترك الرفع فرواته قليل قال شاه انور شاهؒ خلط العراقیؒ البحث لانه جمع مع رواة الرفع رواياة الرفع وقت افتتاح الصلوٰة وان يخرج رواياة الرفع وقت الافتتاح فما(مانافيه)يبقی الخمسين (٥٠) وقال البهيقی من ثلاثين خمس

عشر(١٥) صحیح وقال شاہ انور شاہؒ من خمس عشر روایاۃ ست صحابۃ قابل الاستدلال ثم من ھذا ست اضطراب فی البعض (١)فی السند وھکذا (٢) فی متن البعض وروایاۃ ترک الرفع ثابت من سبع الرواۃ مرفوعًا باالصراحۃ (٢) واما بالترجیح بان (١)حدیث رواۃ کثیر الملازمۃ فی السفر والحضر تدل علی عدم الرفع واحادیثھم حجۃ علی غیرھم وھکذا ثابت من ابن عمرؓ ترک رفع(١) رواہ ابن ابی شیبۃ (٢) وامام طحاوی (٢) وبان حدیث رواۃ الافقہ راجحۃ علی احادیث التی رواھا غیر الافقہ (٣) ولان رفع الایدی مذھب صغار الصحابۃؓ کابن عمرؓ وعدم رفعھا مذھب (٤) کبارالصحابۃ کعمرؓ(١) وبان حدیث معمول جمھور الصحابۃؓ راجح (٢) علی حدیث معمول بعض الصحابۃؓ کما قال الترمیذی نقل عن سفیان ابن عینیۃؒ ان الامام الا وزاعی ناظر مع ابی حنیفۃؒ وقال الامام اوزاعی لابی حنیفۃؒ لم لا ترفع یدیک فی مواضع سوی تکبیر الافتتاح فقال لہ ابو حنیفۃؒ واجاب لم یثبت عندی فقال الاوزاعی وکیف لم یثبت عندک(١)فانہ حدثنا ابن الشھاب الزھری (٢) عن سالم (٣) عن ابن عمرؓ عن النبیؐ انہ کان یرفع یدیہ فقال ابوحنیفۃؒ (١)حدثناحماد (٢) عن ابراھیم النخعیؒ(٣) عن علقمۃ (٤) عن ابن مسعودؓ انہ لم یرفع فقال اوزاعی ان بینک وبین ابن مسعودؓ ثلث وسائط واما بینی وبین ابن عمرؓ واسطتان فقال ابو حنیفۃؒ نعم ولکنہ رجال سندناقوی من رجال سندک فان حماد افضل وافقہ من الزھری وابراھیم النخعیؒ افقہ من سالم واما علقمۃؒ فلو لم یکن لابن عمرؓ فضیلۃ صحبۃ النبی ﷺ لقلت ان علقمۃؒ زائد وافضل عنہ واما ابن مسعودؓ فابن مسعودؓ یعرفہ کل واحدٍحتی افضل الناس قالہ عمرؓ فی حقہ ھو بیت العلم قال ابو موسیٰ الاشعریؓ مادام فیکم ھذا یعنی(٢) ابن مسعودؓ فلا تسئلونی وکان خادم النبی ﷺ فی السفر والحضر فالانکشاف من احوال النبیؐ لہ زائد من ابن عمرؓ فسکت الاوزاعیؒ وتحیر فھذا الدلیل فی قوۃ رواۃ ابن مسعودؓ(٣) او بالتطبیق بان الحدیث الرفع محمول علی الاستحباب کما قال الامام الجصاص الرازی من الحنیفۃؒ العراقی ھو اقویٰ مذھبًا فی الاحناف انہ قال الخلاف بیننا وبین غیرنا فی الاستحباب والاولویۃ فاحذر عن الجدال کذا قال ابن القیم وقال شاہ انور شاہ کشمیریؒ واما قول الکبیری ان رفع الیدین سویٰ الافتتاح مکروہ تحریمی فغیر صحیح بل قول جصاص اصح ان رفع الیدین مستحب غیر سنۃ وترک الرفع سنۃ''

باب ماجآء فی التسبیح فی الرکوع و السجود:۔

واتفاق الفقھآء علی ان فی الرکوع والسجود قراءۃ التسبیحاۃ ثلاث مرۃ سنۃ والزائد عنھا جائز ولکن

خلاف السنة (ص ٣٦) وهكذا (١)طلب الرحمة بعد قرأة آیة الرحمة (٢) وتعوذ (٣) ومغفرة بعد قرأة آیة الوعید هذا جائز ولكن فی صلوٰة النافلة لا ن فی الفرائض تخفیف مطلوب لاجل معذورین۔

باب ماجآء فیمن لا یقیم صلبه الركوع :۔

فیه عن ابن مسعودؓ قال قال النبی ﷺ لا تجزی الصلوٰة لرجل لا یقیم فیها فی الركوع والسجود صلبهٗ معناه ای من لا یقیم صلبه من الركوع (١)لمن ترك القومة(٢) والجلسة او معناه ان لا یقیم فی الركوع ای ترك الطمانیة فیه ففیه مذهبان (١)فعند الشافعیؒ (٢) واحمدؒ (٣) وابی یوسفؒ ان القومة والجلسة والطمانیة فرض عندهم وبتركها تفسد الصلوٰة لحدیث الباب عن ابن مسعودؓ وحدیث اعرابی قال له علیه السلام فصل انك لم تصل ثم وثم ای كرر له هذا مراراً حتی ثلاثًا وعند ابی حنیفةؒ ومحمد بن حسن الشیبانیؒ الطمانیة فی ظاهر الروایة علی قول الكرخیؒ واجب یجب سجدة السهو بتركها وعلی قول جرجانی سنة لا یجب بتركها سجدة السهو والقومة والجلسة سنتان وعلیه بعض المالكیةؒ ولیسا بفرض حتی تفسد الصلوٰة بتركها لقوله علیه السلام للاعرابی وما انتقصت من هذا شیٔ فقد انتقصت من صلوٰتك او كما قال فعلم انه علیه السلام امره باعادة الصلوٰة لیصلیها كاملًا لا لفساد ها وایضًا یدل علیه ای ان صلوٰته صلوٰة لكن غیر كاملٍ ترك النبیؐ ایاه بعد اداء اول الركعة حتی اتمها ولو كان عدها مفسدةً لمنعه من اول الركعةِلان صلوٰة فاسدةً لا معنی لها فثبت من تقریر النبیؐ ان صلوٰةالاعرابی غیر فاسدةٍ وان كانت غیر كاملةٍ وتقریر النبیؐ من ادلة شرعیة فحدیث الاعرابی محمول علی نفی الصلوٰة كاملة خالیة عن الاثم علی قول الكرخیؒ وعلی نفی الصلوٰة مسنونةً علی قول جرجانی والاولیٰ قول الكرخیؒ ان الطمانیة واجبة لان المواظبة دلیل الوجوب وقد سئل محمد ابن الحسن الشیبانیؒ عن تركها فقال انی اخاف ان لایجوز ولهذا قال ابو حنیفةؒ فرضیة الركوع والسجود بالقرآن ووجوب الطمانیة بالحدیث فی الباب وایضًا حدیث الاعرابی لا یدل علی فرضیتها لانه خبر واحد وهو ظنی لا یثبت به الفرضیة بل یثبت به الوجوب غایةً فیكون حدیث الاعرابی دلیلنا لا دلیلكم ۔

باب ما یقول الرجل اذا رفع رأسه من الركوع وباب آخر منه:۔

فی باب الاول عن علیؓ قال كان رسول اللهؐ اذا رفع رأسه من الركوع یقول سمع الله لمن حمده ربنا لك الحمد كلمة تحمید یقرأ علی اربعة طرق(١) ربنا ولك الحمد(٢) ربنا لك الحمد(٣) اللّٰهم ربنا ولك الحمد (٤) اللّٰهم ربنا لك الحمد وهذه الطرق كلهن جائز فی كل الصلوٰة والثانی (٢) ملاء السموٰت

والارض (۱)ان کـان عـلی النصب فهو حال من التحمید (۲) وان کان مرفوع فیکون صفة وهذا الدعاء عـنـد الشـافعیؒ مناسب فی الفرائض والنوافل فی الجماعة وفی حالة الا نفراد وعند امام اعظمؒ فی التطوع فـقـط وفی الباب الثانی عن ابی هریرةؓ ان رسول اللّٰہﷺ قال اذا قال الامام سمع اللّٰہ لمن حمده فقولواربنا لك الـحـمد ففیه مذهبان(۱) عند الشافعیؒ(۲) واحمد فی روایةٍ التسمیع والتحمید کلاهما علی الامام فقط وفـی روایةٍ کـلاهـمـا عـلیهما ای الامام والماموم لحدیث الباب الاول عن علیؓ و عند ابی حنیفةؒ ومالكؒ التسمیـع علی الامام والتحمید علی المقتدی لانه یاتی فی الروایاة الکثیرة ان الوظیفة قسمت والقسمة فی الشـرکة لـحـدیـث البـاب الثـانـی عـن ابی هریرةؓ فوقع التعارض بین الحدیثین فدفعه اولًا(۱) بالنسخ بان حـدیـث ابی هـریـرةؓقـولـیؐ راجحؐ علی الفعلی وناسخ له کذا قال اهل الاصول و بالتطبیق ثانیًا (۲) بان حدیث الباب الاول محمول علی صلوٰة المنفرد وحدیث الباب الثانی علی صلوٰة الجماعة او محمول علی الاستحباب انفرادًا کان او جماعةً۔

باب ماجاء فی وضع الرکبتین قبل الیدین فی السجود وباب آخر منه:۔

فـفـی البـاب الاول عن وائل قال رأیت رسول اللّٰہﷺ اذا سجد یضع رکبتیه قبل یدیه واذا نهض ای رفع یدیه قبل رکبتیه وفی البا ب الثانی عن ابی هریرة ان النبی ﷺ قال یعتمد احدکم فیبرك فی صلوٰته کبرك الجمل الـحـدیـث هـذا شـرح الـحـدیـث لا الـفاظه بانْ یضع یدیه قبل رکبتیه کالبعیر یعتمداحدکم بتقدیر همزة الاسـتـفهـام الانـکـاری ای لا یضع یدیه قبل رکبتیه لحدیث ابی داوٗد عن ابی هریرةؓ (ص۱۲۲) اذا سجد احـدکـم فـلا یبـرك البـعیـر لیضع یدیه قبل رکبتیه(۱) وعند ابی حنیفةؒ(۲) والشافعیؒ (۳)واحمدؒ فی روایةٍ وضـع رکبتیـن قبـل یـدیـن لـحدیث الباب الاول لابی وائل بن حجرؓ وعند مالكؒ والاوزاعیؒ واحمدؒ فی روایةٍ یدیه ان یضع قبل رکبتیه واستدلالهم بحدیث ابی هریرةؓ فی ابی داوٗد کما مر آنفًا فوقع التعارض بین ادلّة الـمـذهبین فدفعه اولًا(۱) بالنسخ بان حدیث ابی هریرةؓ فی ابی داوٗدمنسوخ بحدیث معصب ابن ابی وقـاص عـن ابیـه قـال کـنـا نـضـع الیـدین قبل الرکبتین فامرنا بوضع رکبتین قبل الیدین رواه ابن خزیمةؓ وثـانیًـا(۲) بـالتـطبیق بان قال ابن قیم ان قوله یضع یدیه قبل رکبتیه فیه تحریف بل الصحیح ولا یضع یدیه قبـل رکبتیـه او بـان قـال مـلا عـلـی قاریؒ ان آخر حدیث ابی داوٗد مقلوب علی بعض الرواة وانه کان فی الاصـل یـضـع رکبتیـه قبـل یـدیه فقلبت فیه بین رکبتیه ویدیه فقیل یدیه قبل رکبتیه وایضًا هذاالحدیث لا یـصیـر دلیلالهم لان اوله(۱) یخالف (۲)آخره لانه اذا وضع یدیه قبل رکبتیه فقد برك بروك البعیر وفی اوله

ینھیٰ عنہ فعلم ان فیہ تحریفًااو قلبًا وایضًا معنی ما مر ان فی یعتمد تقدیر ھمزۃ الستفھام ایعتمد احدکم واستفھام انکاری کما مر تاویل الحدیث فی (ص۱۲۹) وما قیل فی توافق الادلۃ ان رکب من الانسان فی الرجلین وفی الدواب ذوات الاربع فی الیدین فردہ صاحب القاموس فی السفر السعادۃ وقال ھذا وھم غلط ومخالف الائمۃ اللغۃ

باب ماجاء فی السجود علی الجبھۃ والانف :۔

فیہ عن ابی حمیدی ساعدی ان النبی ﷺ کان اذا سجد امکن انفہ وجبھتہ الحدیث فی ھذہ المسئلۃ ثلٰثۃ مذاھب (۱)عند احمدؒ(۲) وابن حبیب من اصحاب (۳)مالکؒ یجب السجود علی الجبھۃ والانف وعند ابی یوسفؒ ومحمد بن حسن الشیبانیؒ والشافعیؒومالکؒ وضع الجبھۃ واجب ووضع الانف مستحب فلو ترک وضعھا علی الارض فصلوٰتہ جائزۃ ولو اقتصر علی وضعھا وترک وضع الجبھۃ لم یجز صلوٰتہ وعند ابی حنیفۃؒ وابن قاسم من اصحاب مالکؒ کان للمصلی ان یقتصر علی ایما شآء دلیلھماقولہ تعالیٰ واسجدوا وھو وضع بعض الوجہ علی الارض بان وضع المجموع غیر مراد لعدم ارادۃ الخدو الذقن وھو یحقق بالانف لکن الصحیح انہ رجع الی قول صاحبینؒ فلا اختلاف کما فی درالمختار ذکر رجوعہ

باب ماجآء فی الاعتدال فی السجود:۔

وفیہ عن جابرؓ ان النبی ﷺ قال اذا سجد احدکم فلیعتدل ولاعتدال علی المعنیین، الطمانیۃ وھی عند ابی حنیفۃؒ فی ظاھرالروایۃ واجبۃ یجب بترکھا سجدۃ السھو ومذھب الشافعیؒ وعندہ فرض کذا فی شروح الترمذی وفی روایۃ للجرجانی ھی سنۃؒ وحقیقتہ عدم افتراسُ زراعیہ فی السجود و معنی الثانی للاعتدال مراد فی ھذا الباب ان افتراسُ ذراعیہ مکروہ

باب ماجآء فی وضع الیدین ونصب القدمین فی السجود :۔

فاالنصب توجہ اصابعھا نحو قبلۃ فی السجود للرجال سنۃ وترکھا مکروہؒ تحریمیؒ ومن قال بوجوبہ فغیر صحیح

باب ماجآء فی اقامۃ الصلب :۔

اقامۃ الصلب اذا رفع رأسہ من الرکوع والسجود والفرض منھا اثبات القومۃ والجلسۃ وھما للتعدیل فرض عند الشافعیؒ واحمدؒ وابی یوسفؒ استدلوا بحدیث رفاعۃؓ ابن رافع فی الترمذی (ص ۴۰) قالوا ان النبی ﷺ نفی عن الاعرابی الصلوٰۃ ای قال لہ فانک لم تصل وقد کان ترک الطمانیۃ والقومہ والجلسۃ وعند ابی

حنیفةؒ الطمانیة فی الرکوع والسجود واجبة فی روایة الکرخیؒ ویجب سجدة السهو بترکها وعلی تخریج الجرجانیؒ فسنة واما القومة والجلسة منه علی التخریجین فسنةؒ واما عند ابن الهمامؒ من الاحنافؒ فان القومة والجلسة عنده واجبان لان قصه الاعرابی خبر واحد وباالخبر واحد یثبت الوجوب لا الفرضیة

باب ماجآء فی الکراهیة ان یبادر الامام فی الرکوع والسجود :۔

فیه عن براء بن عازبؓ قال کنا اذا صلینا خلف رسول اللّٰهﷺ فرفع رأسه من الرکوع لم یحن رجل اظهره حتی یسجد رسول اللّٰهﷺ الحدیث فعند ابی حنیفةؒ متابعه الامام علی المصلی واجب علی سبیل الاتصال من غیر مکث لقول علیه الصلوٰة و السلام اذا رکع فا رکعوا الخ والفآء للتعقیب الذکری قلیلًا فیقتضی الاتصال فالمطابقة واجب عندنابطریق الموصول ولو رفع الامام رأسه من الرکوع والسجود قبل تسبیح المقتدی ثلثًا ای ما اتمها ثلثًا فاالصحیح انه یترك التسبیح ویوافق الامام ذکر ه هذا ملا علی قاریؒ وعند الجمهور ان من خالف الامام انما یتبعون الامام فیما یصح ولا یر کعون الابعد رکوعه ولا یرفعون الا بعد رفعه واستدلوا بحدیث براء فی الباب والجواب عنه :۔ ان معنی الحدیث ان هذا وقع احیانًا لللضرورة وهی ان الامام اذا کان شیخًا کبیرًا والمأموم شابًا قویا فعلیهم ان ینظروا الامام حتی یقرب الی السجود ثم بعد ذلك یحن المأموم ظهره ویسجد والا فیبلغ المأموم الشباب قبل الامام الی السجود وفیه وعیدٌ شدیدٌ وکان الصحابةؓ ینتظرون لان النبیﷺ کان فی آخر عمره جسیما کسیل اللحم (ای معناه ثقیل) واما لو کان المأموم شیخًا و الامام شابًا فعلی المأموم ان یتصل ویتبع الامام والا فربما ان یرفع الامام الشاب رأسه والماموم الشیخ لم یسجد ومعنی قوله حتی ای الامام یعنی یقرب الی السجود لا انهم یحنون حتی یسجد الامام

باب ما جآء فی کراهیة الاقعآء بین السجدتین وباب فی رخصة فی الاقعآء

وفی الباب الاول عن علیؓ قال قال رسول اللّٰهﷺ لا تقعد بین السجدتین وفی الباب الثانی ان ابا زبیر سمع من طاوس یقول قلنا لابن عباسؓ فی الاقعاد علی القدمین قال هی سنةؐ اعلم ان للاقعاء معنین احدهما(۱) ان یقعد الرجل علی اِلیتیه ناصبًا رکبتیه کاقعآء الکلب وثانیها (۲) ان ینصب قدمیه ویقعد علی الاعقاب ملصقًا رکبتیه بالارض واضع الالیتین علی القدمین فلما تعارض بین قول ابن عباسؓ ونهی النبیﷺ فی الباب الاول عن الاقعآء فاول بعض العلمآء بان اقعآء الاول مکروه ای اقعآء کاقعآء الکلب واما الثانی فسنة ای اقعآءٍ علی القدمین لکن هذا لیس بسدید لان اقعآء الکلب مکروه بالاتفاق والخلاف فی الثانی فقط لان

الاقعآء یفعل لحصول الاستراحه بین السجدتین وهو اقعآء علی القدمین لا الاقعآء کاقعآء الکلب فالاولیٰ ان یقال ان اقعآء() علی القدمین ایضًا لیس بصحیح بغیر ضرورة واما عند الضرورة فجائز وهذا هو معنی قول ابن عباسؓ بل هی سنة نبیکم ای جائز فی الضرورة ومحمول انه علیه السلام فعل ذلك للضرورة واقعآء کا الکلب مکروہ تحریمی بالاتفاق والاقعآء علی القدمین فمکروه تنزیهة عند الاحنافؒ الا عند الضرورة وعند الشافعیؒ واحمدؒ وابن عباسؓ هی سنة مطلقًا حدیث باب الثانی ولنا حدیث باب الاول ودفعه ای دفع التعارض اذا جمع المحرم والمحلل فالترجیح للمحرم احتیاطًا وان حدیث ابن عباسؓ محمول علی وقت الضرورة وحدیثنا علی العادة ویؤید هذا ما قلنا عدم روایة هذاغیر ابن عباسؓ ممن کان ملازمته اکثر مع النبیﷺ من ابن عباسؓ کابی بکرؓ وعمرؓ هکذا فی روایة عمرؓ فی الموطاامام مالكؒ ان عمرؓ فعل الاقعآء ثم قال فعلت الاقعآء لان بی وجع ولا تحسبه سنة (موطا امام مالكؒ) فکل من یروی عن کیفیة صلوٰة النبی ﷺ فیروی من عادة صلوة النبی ﷺ ما قلنا واما ماقال بحرالرائق من انه مکروه تحریمی فغیر منا سب لان نسبة کراهة تحریمی لما فعله النبیﷺ غیر منا سب بل مکروه تنزیهی

باب ما یقول الرجل بین السجدتین :۔

عن ابن عباسؓ کان النبیﷺ یقول بین السجدتین (۱) اللّٰهم اغفرلی (۲) وارحمنی (۳) واجرنی (٤) واهدنی (٥) وارزقنی فیه مذهبان فنعد الشافعیؒ واحمدؒ واسحق بن راهویةؒ یرون هذا جائز() فی المکتوبة والنفل جمیعًا وعند احمدؒ ان هذه الکلماة اللّٰهم اغفرلی وارحمنی وغیرها ضروری بین السجدتین وان لم یقرأ فلا صلوٰة له وعندنا قرأتها غیر ضروری ولکن مناسب قرأتها لکی یخرج من الاختلاف کما قال قاضی ثناء اللّٰه الپانی پتیؒ باستحباب الدعآء خروجًا عن الخلاف لا سیمافی هذه العصر فان تحفظ الجلسة متعذر بدون تعین الدعآء فیها واما عند ابی حنیفةؒ فایضًا جائز لکن للمنفرد اما الامام فالاولیٰ له ان لایقول لان لا یثقل علی القوم لانه مطلوب منه التخفیف فی الصلوٰة فالعرك له اولی وحدیث ابن عباسؓ ایضًا محمول علی حالة الانفراد کان النبیﷺ منفردًایقول هذه الکلمات و فی حالة الامامة کما فی حالة الانفراد فنقول ان النبیﷺ کان افصح الفصحآء وکان یقرئها بساعةٍ مثل ما نقرء ها فی ساعتین وکان علیه السلام احسن الصوت فلا یثقل کثرة قرأته علی من اقتدابه مع ان الصحابةؓ کانوا من الثبات والرغبة فی الدین الذی لا یمکن وجوده فی غیرهم فلا یقاس حالنا علی حالهم ۔

باب کیف النهوض من السجود وباب آخر منه :۔

فیہ ایضًا عند الشافعیؒ واحمدؒ فی روایۃٍ مثلًا ان من صلی اربع رکعات فرکع رکعۃً اولیٰ ورفع رأسہ من السجدۃ الثانیۃ فھٰھنا جلسۃ وھی سنۃ عندھم ای بین سجدۃ الثانیۃ وبین نھوض الی رکعۃ الثانیۃ وھکذااذا رفع رأسہ من السجدۃ الثانیۃ فی الرکعۃ الثالثۃ ولم ینھض ای فیما لم یکن بعد السجدۃ الثانیۃ قعود للتشھد وتسمیٰ ھذہ بجلسۃ الاستراحۃ وعند ابی حنیفۃؒ ومالکؒ واحمدؒ فی روایۃٍ آخر والجمھور فعندھم ھذہ الجلسۃ لیست بسنۃٍ بل ینھض علی صدور القدمین لحدیث ابی ھریرۃؓ قال کان النبیﷺ ینھض فی الصلوٰۃ علی صدور قدمیہ الخ ای بدون الجلوس وللشافعیؒ ومن معہ حدیث مالکؓ بن الحویرث اللیثی انہ رای رسول اللّٰہﷺ یصلی فکان اذا کان وتر من صلوٰتہ لم ینھض حتی یستوی جالسًا الخ ومعنی اذا کان وتر من صلوتہ ای رفع من رکعۃ الاولی والثالثۃ فوقع التعارض بین الحدیثین ای حدیث الباب الاول لمالک بن الحویرث وحدیث الباب الثانی لابی ھریرۃؓ فدفعہ اولًا(۱) بالترجیح بان تعامل اکثر الصحابۃؓ کان علی حدیث ابی ھریرۃ دون مالک بن الحویرث کما صرح بہ الترمیذی بقولہ والعمل علیہ عند بعض اھل العلم ای بحدیث مالک بن الحویرث وقال فی حدیث ابی ھریرۃؓ علیہ العمل عند اھل العلم ۔

باب ماجآء فی التشھد وباب منہ ایضًا:۔

واعلم ان فیہ مباحث اربعۃ الاول(۱) فی فرضیۃ التشھد وعدمہ وفیہ ثلٰثۃ مذاھب (۱) عند احمدؒ انہ فرض (۲) وعند الشافعیؒ انہ سنۃ (۳) وعند ابی حنیفۃؒ فی الظاھرا لروایۃ واجب وفی روایۃآخر منہ انہ فی القعدۃ الاولیٰ سنۃ وفی الثانیۃ واجب والخبر الواحد ظنی لا یثبت بہ الفرضیۃ بل یثبت بہ الوجوب مع ان الامر للوجوب والبحث الثانی (۲) فی الفاظ التشھد ففیھا ایضًا مذاھب ثلٰثۃ (۱) عند مالکؒ یتشھد بتشھد (۱)عبد اللّٰہ بن عمرؓ (۲) وعند الشافعیؒ یتشھد بتشھد (۲)ابن عباسؓ فی الباب الثانی ونقل التشھد علی اربعۃعشر (۱۴) طرق الذی ذکر حکیم الامت فی زاد السعید باالتفصیل فانظر ھنا (۳) وعند ابی حنیفۃؒ واحمدؒ فی روایۃٍ ان یتشھد بتشھد (۳)ابن مسعودؓ مذکور فی الباب الاول وھذا الاختلاف فی الاولویۃ لا فی الجواز وعدمہ فتشھد ابن مسعودؓ اولیٰ بوجوہ لان حدیثہ اصح من الاحادیث التی مروی عن النبیﷺ فی التشھد کما قال الترمیذی حدیث ابن مسعودؓ قد روی عنہ من غیر وجہ ای بوجوہ کثیرۃ وھو اصح حدیث عن النبی ﷺ فی تشھد والعمل علیہ عند اکثر اھل العلم من اصحاب النبیﷺ ومن بعد ھم من التابعین واما حدیث ابن عباسؓ حسن صحیح غریب وحدیث ابن مسعودؓ معمول کثیر من الصحابۃؓ وانہ

ذکر الصحاح بخلاف مسلم وانه مشتمل علی الجمل الکثیرة وفیه الزیادة فی الثناء وان لفظ السلام فیه معرفةؒ وفی حدیث ابن عباسؓ نکرةؒ والمعرفة اولیٰ من النکرة وانه مسلسلة بالمصاحفة بانه قال ابو حنیفةؒ اخذیدی حماد ابن سلیمانؒ وعلمنی التشهد انه قال اخذیدی ابراهیم النخعی وعلمنی التشهد وانه قال اخذیدی علقمة وعلمنی التشهد وانه قال اخذیدی (۱) ابن مسعودؓ وعلمنی التشهد انه قال اخذیدی رسول اللّٰه ﷺ وعلمنی التشهد فصار حدیثه اولی من غیره والبحث الثالث(۳) فی جمل الثلثة ای(۱) التحیّات(۲) والصلوٰت(۳) والطیبات تحیات جمع تحیة بمعی الثناء والدعاء ای عبادة لسانی ای عبادة القولیة والصلوٰة ای صلوٰت الخمسة ای عبادة البدنیة والطیبات ای عبادة المالیةفان قیل ان الخطاب فی السلام علیك ایها النبی الخ خطاب مع النبیؐ فی الصلوٰة والخطاب مع احدٍ من الناس مفسدةؒ للصلوٰة وایضًا خطاب لا یکون الا مع الحاضر والجواب عنه :۔ ان الخطاب فی التحیات حکایةؒ عن واقعة المعراج ای معراج النبیؐ کما وقع فی مواجه ﷺ ونحن نقول حکایةً عنه لا خطابًا معه فی الصلوٰة لانه قال فی المعراج فلما ذهب النبیؐ لیلة المعراج فقال اللّٰه عزوجل للنبیؐ بما جئت لی فقال النبیؐ التحیاة للّٰه الخ ای جئت لك بثلاث اقسام من العبادة القولی البدنی والمالی (۱)فقال اللّٰه عزوجل السلام علیك ایها النبی ورحمة اللّٰه وبرکاته (۲) فقال النبی السلام علینا وعلی عباداللّٰه الصّٰلحین (۳) فقال جبرئیل اشهد اللّٰه واشهد ان لا اله الااللّٰه واشهد ان محمدًا عبده ورسوله واما قرا ئتنا الاٰن فهی حکایةؒ من هذاالمذکورولکن قرائتنا بنیة الانشاء وضرب حکایةٍ ونحن ایضًا نقوله کمافی المعراج وهی الصلوٰة حکایة عنه وایضًا لا یشترط حضور النبیؐ وقرأة الصلوٰة علی النبی بطریق الصلوٰة والسلام علیك یا رسول اللّٰه جائز بنفسه ولکن ان کان عقیدة القاری ان النبی حاضروناظر فلا یجوز لاجل فساد عقیدته وهکذا غیر جائز لاجل تشبه مع المبتدعین الضالین ولکن قراء ة الصلوٰة بصیغة الخطاب جائز بنفسه کما یقول ان یحرر الکاتب لمکتوب الیه السلام علیکم بصیغة الخطاب ولکن هو غائب واما ما نقل فی المسلم عن ابن عباسؓ انا قلنا فی حیاة النبی باالخطاب فلما توفی النبیؐ الخ فلیس من یقوله لانه لولم یحمل علی الحکایة یحتمل علی الظاهر فینبغی ان یکون فی حیاة النبیؐ ایضًا بلفظ الغائب فی الصلوٰة التی لم یکن النبیؐ حاضرًا ولم یرو عن احد من الصحابةؓ ذلك اوایضًا ینزل الغائب بمنزلة الحاضر وامثاله کثیرة وایضًا ما نقله مخالفؒ عما نقله جمهور الصحابةؓ وتعاملهم فلا یکون ما نقله الا مقصودًا علی عمله واجتهاده قال شاه انور شاه کشمیری

ؒ(۱)التحیات هی العبادات القولیة (۲)والصلوٰت العبادات الفعلیة (۳) والطیبات العبادات المالیة وهی

جمع الاقوال فی خطاب النبی قوله السلام علیك ایهاالنبی ورحمة الله الخ اعلم ان الندآء الخطاب لا ستحضار المنادی فی ذهن القائل سواء كان حاضرًا فی الخارج اولا وایضًا قال انور شاه كشمیریؒ فی فیض الباری (ص۴۲۹) ان حروف النداء فی لغة العرب لیست للخطاب كما فهم فهذاالندآء والخطاب مع انه ثابت من الصحابةؓ لا نكیر فلا یرد علیه ان الندآء للغائب لا یصح وان الخطاب مفسد الصلوٰة والله اعلم بالصواب ۔

باب كیف الجلوس فی التشهد باب آخر منه ایضًا:۔

فی الباب الاول عن وائل بن حجرؓ فلما جلس النبیؐ للتشهد افترش رجله الیسریٰ ووضع یده الیسریٰ علی فخذه الیسریٰ والیمنیٰ علی الیمنیٰ ونصب رجله الیمنیٰ وفی الباب الثانی عن ابی حمیدؓ جلس النبی ﷺ وافترش رجله الیسریٰ وأقبل برجله الیمنیٰ فیه مذاهب اربعة (۱)عند ابی حنیفةؒ الافتراش فی قعدة الاولیٰ والثانیة(۲) وعند امام مالكؒ التورك فیهما(۳) وعند الشافعیؒ الافتراش فی الاولیٰ والتورك فی الثانیة ای فی الاخیرة فعند الشافعیؒ التورك فی قعدة الاخیرة اولیٰ وفی القعدة الاولیٰ افتراش اولیٰ (۴)وعند احمدؒ كل التشهد بعده السلام ففیه التورك والافتراش وفی الحقیقة ان امام احمدؒ مع ابی الحنیفةؒ ودلیل المفترشین حدیث الباب الاول (۱) والثانی (۲) قول عمرؓ من سنة الصلوٰة ان تنصب القدم الیمنیٰ والجلوس علی الیسریٰ رواه نسائی وروایة البخاری انما سنة الصلوٰة ان تنصب رجلك الیمنی 'وروایة عائشةؓ كان النبی ﷺ یفتتح الصلوٰة الی قولها وكان یفترش رجله الیسریٰ وینصب رجله الیمنیٰ ودلیل المتوركین حدیث الباب الثانی عن ابی حمیدؓ فی آخره اخرج رجله الیسریٰ وقعد علی شقته متوركًا ای وقعد علی الیتیه فوقع التعارض بین الادلة فدفعه اولا(۱) بالنسخ بان حدیث ابی حمیدؓ منسوخ (۲) او بالترجیح ثانیًا(۲) بان حدیث الافتراش له شواهد من الاحادیث فهو ارجح علی غیره اوالا فتراش اشق واشد ففیه ثواب زائد علی عمل الذی لیس فیه هذه المشقة وثالثًا(۳) بالتطبیق بان حدیث التورك محمول علی حالة العذر وعلی اكبر السن وعلی اطول الادعیة وهكذا ان التورك ثابتٌ من النبی ﷺ فحملنا علی الجواز لان مشقة فیه اقل والله اعلم بالصواب

باب ماجاء فی الاشارة:۔

فیه عن ابن عمرؓ ان النبیﷺ كان اذا جلس فی الصلوٰة وضع یده الیمنیٰ علی ركبتیه ورفع اصبعه التی تلی الابهامة ای السبابة قال الطیبی رفعها عند قوله لا اله الا الله لیطابق الفعلؒ مع القول فی التوحید لان

التوحید علی ثلثة اقسام (۱) توحید اعتقادی(۲) وتوحید قولی (۳) وتوحید فعلی هکذا قال شیخنا المینویؒ وعندنا یرفعها عند قوله لااله لان رفعها بمنزلة النفی ولیضعها عند قوله الا اللّٰه لیطابق الوضع مع الاثبات لان وضعها مثل الاثبات وعند الفقهآء فی کیفیة رفعها وجوه اربعة اولها (۱) ان یعقد الخنصر والبنصرة والوسطیٰ ویرسل المسبحة ویضم الابهام الی اصل المسبحة ویقال لهذا فی اصطلاح العرب عقد ثلثة وخمسین (۵۳) والثانی (۲) ایضًا یعقد الخنصر والبنصرة والوسطیٰ والابهام یضم الی الوسطی المقبوضة کالقابض ثلاثًا وعشرین (۲۳)والطریقة الثالثة(۳) فیه ان یقبض الخنصر والبنصرویرسل المسبحة ویحلق بین الابهام والوسطی ویشیر بالسبابة رواه وائل بن حجرؓ وهذا هو المختار عندنا والرابعة(٤) فیه ان لا یقبض احد من الاصابع ولا یحلق بین الابهام والوسطیٰ ویشیر بالسبابة وقال رافع الاخبار وردت فیها جمیعًا فکانه علیه السلام فعل هکذا مرةً وفعل ذلك اخری ولا یحرکها اذار فعها للاشارة علیه الحنفیة لوفی مصنف عبدالرزاق روایة عبد اللّٰه بن زبیرؓ ان المسبحة یرفعها بغیر التحریك ـ وانکر المجدد الف ثانی رحمة اللّٰه المسبحة ای الاشارة وجه () انکاره اضطراب فی الروایات (۱) فی اختلاف الاشارة وهکذا (۲) فی اختلاف الحلقة ولکن تفرد المجددؒ یس بحجةٍ قال البعض بنسخ الاشارة ولیس لهم البرهان علی النسخ والحق ان الاشارة سنة عند الاحنافؒ وقد جاء فی بعض الطرق(۱) عند الابتداء القعدة وهو مذهب مالكؒ (۲) وقیل عند قوله اشهد ان لااله الا اللّٰه مطلقًا وهو مذهب الشافعیؒ (۳) وعندنا یرفعها عند النفی لااله ویضعها عند الاثبات الا اللّٰه ثم قال البعض یفترش الید بعدداء الاشارة لکن لا ثبوت فیه وقال ابن الهمامؒ ومن قال ان مذهب ابی حنیفةؒ ترك الاشارة بالمسبحة فقد اخطاء وقال ابن همامؒ نعم لم یذکر محمد بن الحسن شیبانیؒ فی الاصل وذکر فی الموطاء وجدت بعضهم لا یمیزون بین قولنا لیست الاشارة فی ظاهر الروایة والمذهب وبین قولنا ظاهر المذهب ومقام الجهل والتعصب اکثر من ان یحصیٰ

باب فی التسلیم فی الصلوٰة وباب آخر منه ایضا:۔

فی الباب الاول عن عبداللّٰه ابن مسعودؓ عن النبی ﷺ انه کان النبی ﷺ یسلم عن یمینه عن یساره السلام علیکم ورحمة اللّٰه وبرکاته وفی الباب الثانی عن عائشةؓ ان النبی کان یسلم فی الصلوٰة تسلیمةً واحدةً الحدیث فیه مباحث اربعة الاول (۱) فی متی یختم اقتدی المقتدی بالامام فعند الجمهور یختم عند السلام الاول فلا یتابع بعده والثانی (۲) فی لفظ ورحمة اللّٰه فلا خلاف فیه فعند الجمهور من العلمآء

انه سنة ؂ لا فرض ولا واجب ؂ والبحث الثالث (٣) فی لفظ السلام هل هو فرض اوواجب وفیه مذهبان (١) عنـد الشـافـعیؒ ومـالکؒ واحـمـدؒ التسلیـم فرض (٢) وعند ابی حنیفةؒ انه واجب ؂ ومر تفصیله عندقوله تحریمها التکبیر وتحلیلها التسلیم والبحث الرابع(٤) فی عدد التسلیم وفیه ایضًا مذهبان (١) عند الشافعیؒ واحـمـدؒ ومـالکؒ التسـلیـم واحـد فرض لحدیث الباب الثانی عن عائشةؓ (٢) وعند ابی حنیفةؒ واحمدؒ فی روایةٍ احـد التسلمین واجب والآخر سنة ؂ وفی روایة عن امامناؒ کلاهما واجب لحدیث الباب الاول عن ابـن مسـعودؓ وهذا هو الا صح هکذا قال شیخنا المینویؒ فوقع التعارض بینٍ ادلة المذهبین فندفعه اولًا(١) بـالتـرجیـح بـان حـدیـث ابن مسعودؓ حسن صحیح ؂ وراجح ؂ علی حدیث عائشةؓ لانه ضعیف ؂ سندًا فیه زهیـر ابـن مـحـمـد واحـادیث اهل الشام عنه مناکیر اوبان حدیث ابن مسعودؓ رواه الخمسة من الصحاح ومسـلـم بـمـعناه واحا دیث التی وردت فی ثبوة التسلیمتین خمس وعشرین (٢٥) روایات کما فی کشف الـذکـار (ص١٢٥) والـمـروی عن ابو درداؓ کان المقتدی قرأثلاث تسلیماة وثانیًا(٢) بالتطبیق بان حدیث تسـلیـمةٍ واحـدةٍ مـحـمـول عـلی الجهر یعنی بجهر النبی ﷺ بتسلیمةٍ واحدةٍ وباالخفض فی الثانی او بان تسلیمة النبی ﷺ کان لبیانِ الجواز۔

باب ماجآء فی وصف الصلوٰة :۔

مثلًا رفع الیدین واعتدال فی السجود وغیرها وذکر ها قد مر فلا حاجة الی اعادتها فترکنا ہ لاجل خوف تطویل الکتاب واللّٰه اعلم بالصواب

باب ماجاء فی القراء ة فی الصبح:۔

وفـی ضمنه ابواب اخر ای باب القراء ة فی الظهر والعصر والمغرب والعشآء واعلم ان سور القرآن اولًا علی ثـلثة اقسـامٍ (١) مـأین (٢) والمثانی (٣) والطوال۔ اماالمأین من اول القرآن الی سورة الشعرآء یقال لهذه السـور الـمـأیـن لان آیـاتهـا غالبًا مأین ای مأة آیة او زائدًا ومنها الی سورة الحجرات المثانی ویقال لهذه السـور الـمثـانـی لان مـضـامیـنها مکرر ؂ ای مضمون احدهما فی الاخر ومنها الی سورة البروج یقال لها الطوال والطوال ایضًا علی ثلثه اقسام (١) طوال المفصل (٢) واوساط المفصل وقصار المفصل۔(١) اما طـوال الـمـفـصـل مـن سورة الحجرات الی البروج ۔(٢)واوساطها من البروج الی سورة البینة ای لم یکن الـذیـن کفروا من اهل الکتاب والمشرکین الخ(٣) وقصار ها من البینة الی آخر القرآن ویستحب (١) فی الـصبـح (٢) والـظهـر طـوال المفصل۔(١) وفی العصر(٢) والعشآء اوساط المفصل ۔وفی المغرب قصار

المفصل هذا فی الحضر واما فی السفر فیقرأ کیف یشآء هذا عند جمهور العلمآء واستدلوا بحدیث عمرؓ انه کتب الی ابی موسیٰ الاشعری ان اقرأ فی الصبح بطوال المفصل الخ واللّٰه اعلم بالصواب ۔

باب ماجاء فی القراء ة خلف الامام

وباب آخر منه ترک القراء ة خلف الامام اذا جهر الامام بالقراء ة :۔

فی الباب الاول عن عبادة ابن صامتؓ قال صلی رسول اللّٰه ﷺ الصبح فثقلت علیه القراء ة فلما انصرف قال انی اراکم تقرء ون وراء امامکم قال قلنا یا رسول اللّٰهؐ ای واللّٰه قال لا تفعلوا الا بامّ القرآن فانه لاصلوٰة لمن لم یقرأبها و حدیث الثانی ایضًا عنه عن النبی ﷺ ـقال لا صلوٰة لمن لم یقرأ بفاتحة الکتاب واعلم ان المصلیٰ علی ثلثة اقسام(١) امام (٢) ومقتدی (٣) ومنفرد والبحث ھٰھنا فی المقتدی ای فی قراء ة خلف الامام لا فی قراء ة الامام والمنفرد وفی الباب الثانی عن ابی ھریرۃؓ ان رسول اللّٰه ﷺ انصرف من صلوٰة جهر فیها بالقراءة فقال هل قرأ معی احدٌ انفًا فقال رجل نعم یا رسول اللّٰهؐ قال انی اقول مالی انازع القرآن قال فانتهیٰ الناسُ عن القراء ة مع رسول اللّٰهؐ فیما یجهر فیه رسول اللّٰهؐ من الصلوٰت بالقراء ة حین سمعوا ذلک من رسول اللّٰهؐ وقال الترمیذی وفی الباب عن ابن مسعودؓ وعمران بن حصینؓ وجابر بن عبداللّٰه وکذا ذکر ابو داوٗد حدیث عمران بن حصینؓ فی (ص ١٢٠) وفیه عن ابی بردة ابن عبداللّٰه حیث قال لمن صلی رکعةً لم یقرأ فیه بام القرآن فلم یصلی الا ان یکون وراء الامام هذا حدیث حسن صحیح وھٰھنا اختلافان (١) اختلاف فی الجهریة والثانی (٢) فی السریة اما فی الجهریة ففیه مذهبان (١) عند الشافعیؒ فی الجهریة یقرأ المأموم فاتحة الکتاب (٢) وعند ابی حنیفةؒ و مالکؒ واحمدؒ لا یقرأ فی الجهریة واما فی السریة فعند ابی حنیفةؒ لا یقرأ ایضًا وعندالشافعیؒ واحمدؒ ومالکؒ یقرء لکن عندالشافعیؒ وجوبًا وعندهما استحبابًا یعنی عندهما قراء ة الفاتحة فی السریة اولیٰ لا وجوبیٌ ودلیلهم ای فی السریة حدیث الباب الاول ودلیل الاحنافؒ قوله تعالیٰ اذا قرئ القرآن فاستمعوا له و انصتوا لعلکم ترحمون فان قیل انه نزل فی حق الخطبة دون القراء ة خلف الامام قلنا قال ابن حجر فی تفسیر هذه الأیة انه نزل فی حق القراء ة خلف الامام ومع انه زعیم الشوافعؒ فی المذهب (٤) وان سلمنا کما قلتم انه نزل فی الخطبة فالقرآن لا یختص بسبب النزول بل حکم القرآن عامٌ فان قیل انه فی حق الجهریة دون السریة مع ان مدعا الکم عام وبین العموم والخصوص منافات کثیر فالجواب عنه :۔ ان الانصات عند اهل اللغة السکوت مطلقًا سواء کان علی قصد السماع اولاوایضًا قال ابن الهمامؒ فی تفسیر قوله تعالیٰ واذا قرئ

القرآن فاستمعوا له اذا کان بالجهر وانصتوا اذا کان سرًّا والدلیل الثانی(۲) للحنیفةؒ قوله تعالیٰ اذا قرأناه فاتبع قرانه قال ابن عباسؓ فَاسْتَمِعْ له وانصِتْ وهکذا حدیثی الباب الثانی ان حدیث ابی هریرةؓ وحدیث جابرؓ والدلیل الثالث(۳) للاحنافؒ حدیث سلیمانؓ السلمی عن ابی هریرةؓ انه قال انما جعل الامام لیئتم به فاذا کبّر فکبّروا واذا قرئ فانصتوا رواه مسلم (ص۱۷۲) بسندین فی انتهاء احدهما ابو هریرةؓ وفی الثانی الریزی رواه ابو داوٗد فی (ص۸٦) فان قیل ان هذا من تفردات سلیمان التیمیؓ فالجواب عنه :۔ انه حافظٌ حجةٌ ثقهٌ وزیادة الثقة مقبولةٌ بلا خلاف بین الائمة علی انه رواه النسائی عن ابی موسیٰ الاشعریؓ فلیس من تفرداته وزیادته وحدیث ابی داوٗد فی (۱۲۰) عن عمران ابن حصینؓ ان النبیﷺ صلی الظهر فجاء رجل فقراء خلفه سبح اسم ربك الخ فلما فرغ علیه السلام من الصلوٰة قال ایکم قرأ قال رجل اناالخ هذا فی ابی داوٗد (ص۱۲۰) هکذا فی مسلم (ص۱۷۲ ج۱) قال عرفت ان بعضکم خالجنیها ای نازعنیها فاذا وجدت المنازعة فلا یقرأ کما علم من حدیث ابی هریرةؓ فی الباب الثانی والدلیل الرابع (٤) للاحناف فی روایة محمدؒ فی المؤطا قد سمّیٰ بعض المحدثین هذا السند بسلسلة الذهب قال محمد اخبرنا ابو حنیفةؒ وقال حدثنا ابو الحسن موسیٰ ابن ابی عائشةؓ الکوفی عن عبدالله ابن شداد بن الهاد عن جابرؓ ابن عبدالله عن النبیﷺ قال من صلیٰ خلف الامام فان قراءة الامام له قراءةٌ مؤطا محمدؒ (ص۹٤ ج ۱) واما استدلال الشوافعؒ وغیرهم بحدیث الباب الاول (۱) فغیر صحیح بوجوه الاول (۱) اسناده ضعیف نهایة الضعف قال بعضهم حدیث ضعیف وحدیث الضعیف یقبل فی فضائل الاعمال لا فی الاحکام من الحلال والحرام وههنا فی الاحکام وضعف السند لان فیه محمد بن اسحٰق وهو فی الجملة مجروحٌ لانه جرح علیه امام مالكؒ وانه قال لووقضنی باالقیام بین حجر اسود ومقام ابراهیمؑ ویعطنی الحلف فأحْلِف بان محمد ابن اسحٰق کذابٌ وقال محمد ابن اسحٰق للناس یاایها الناس ائتونی باحادیث امام مالكؒ لانی حکیم لا حادیثه وایضًا جرح علیه دار قطنی لکن قال شیخنا المینویؒ والحق انه ثقةٌ حجةٌ لانه یروی عنه البخاریؒ وجرح امام مالكؒ لیس بمقبولٍ فی حقه لان هذا الجرح لاجل عصریة وایضًا جرح دار قطنی لکن صار فی الجملة مجروحًا ووجه الثانی(۲) لعدم صحة هذا الحدیث انه مضطرب سندًا ترك الراوی فیه بین مکحول الشامی ومحمود ابن الربیع وهو نافع ابن محمد کما فی روایة ابی داوٗد (ص ۸۳) ووجه الثالث(۳) انه مضطرب متنًا وبیان الاضطراب انه جاء فی روایةٍ لا صلوٰة لمن لم یقرأ بفاتحة الکتاب وفی روایةٍ لا صلوٰه لمن لم یقرأ بالحمدلله وسورةٍ ووجه الرابعة (٤) لعدم صحة هذاالحدیث انه

مـضـطـرب معنىً قوله لا تفعلوا الا بام القرآن فانه لاصلوٰة لمن لم يقرأ بها اذ يعلم من الاستثناء بعد النفى الا باحة كـمـا هو مقرر عند الامولييين نظيره قوله تعالى واذا حللتم فاصطادوا فيعلم من قوله عليه الالسلام لا تـفعلوا الا بام القرآن (١) استحبابٌ ويعلم من قوله فيما بعد فانه لا صلوٰة لمن لم يقرأ بها (٢) وجوبٌ قرأ تها فثبت وجوه عدم صحة هذا الحديث متعددًاقال احمد بن حنبلؒ فى تاويل هذا الحديث ان هذا فى حق الـمـنـفـرد واجتج بحديث جابرؓ بن عبد الله حيث قال من صلّى ركعة لم يقرأ فيهابام القرآن فلم يصلى الا ان يكون وراء الامام قال احمدؒ فهذا اى جابرؓ رجل من اصحاب النبى ﷺ تاول قول النبیؐ لا صلوٰه لمن لم يـقـرأ بفاتحة الكتاب ان هذا اذا كان وحده كذا قال الترميذى ثم اعلم انه قال انور شاه كشميرىؒ فى فيض البـارى ان هـذا الـخـلاف بين الائـمة فـى الكراهية وعدمها فعند ابى حنيفةؒ مكروه تحريمىٌ وعند غيره مكروه تنزيهىٌ وايضًا قال انور شاه كشميرىؒ ان امام ابى حنيفةؒ الحق من مذهبه عندى انه منع من القراء ـة فـى صـلـوٰة الجهريه وجاز بها فى السرية كما نقل صاحب لهداية عن محمد بن حسن الشيبانىؒ وانكر شيخ ابن الهمامؒ صاحب فتح التقدير وقال انور شاه كشميرىؒ فى فيض البارى والصواب ماذكره صاحب الهـدايـه فـان تـناقل المشائخ تنقل يكفى بثبوتها ولا يشترط ان يكون مكتوبة فى الاوراق فقد تكون الرواية عن امامناؒ وتنقل على ألْسِنَةِ ولا توجد فى الكتب واختار ابن الهمامؒ ما فى فتح القدير والله اعلم بالصواب

باب ماجاء ما يقول عند دخوله المسجد :۔

فيـه عـن عبـدالله بن الحسن عن امه فاطمة صغرىٰ بنت الحسينؓ عن جدتها فاطمة الكبرىٰؓ بنت رسول الـلّـه ﷺ قـالـت كان رسول اللّٰهؐ اذا دخل المسجد صل على محمدؐ وسلم وقال رب اغفرلى ذنوبى وافتح لـى ابـواب رحـمتك واذا خرج صلى على محمدؐ وسلم وقال رب اغفرلى ذنوبى وافتح لى ابواب فضلك وقـال التـرميذى حديث فاطمة صغرىٰ حديث حسن وليس اسناده بمتصلٍ وفاطمة بنت الحسينؓ لم تدركِ فـاطـمة الـكبـرىٰؓ انما عاشت بعد النبیؐ تقريبًا ستة(٦) اشهر هكذا قال شيخنا المينوىؒ والحسين فى ذلك الـوقـت ابـن سـت (٦)او سبـع(٧) سنين قولها اذا دخل المسجد صلى على محمدؐ وسلم الخ قال شيخنا الـميـنـوىؒ كـما ان علينا اى فرض علينا ان نؤمن على نبينا ﷺ كذلك فرض عليه ان يؤمن على نفسه اى يـصـدق نـفـسه بـانى نبیٌ من الله جل شانه وكما واجب علينا ان نصلى عليه كذلك عليه ان يصلى على نفسه فلذا صلى على نفسه ۔

باب ماجاء اذا دخل احدکم فلیرکع رکعتین :۔

فیہ عن ابی قتادۃؓ قال قال رسول اللہ ﷺ اذا جاء احدکم المسجد فلیرکع رکعتین ھذا الامر للاستحباب لا للوجوب کما یقول الظاھریۃؒ قبل ان یجلس وھذاالحدیث عند ابی حنیفۃؒ مقید باحادیث نھی عن الصلوٰہ فی الاوقات المنھیۃ عنھا (۱)ای طلوع الشمس (۲) استوائھا (۳) وغروبھا وتفصیلھا قد مر فلا نعیدہ ۔

باب ماجآء ان الارض کلھا مسجد الاالمقبرۃ والحمام :۔

فیہ عن ابی سعید الخدریؓ قال قال رسول اللہؐ الارض کلھا مسجد" الا المقبرۃ والحمام فیہ مذھبان (۲) عند الائمۃ الثلثۃ الصلوٰۃ مکروہ تنزیھیًا ان کان القبور عن یمینہ وعن شمالہ وان کانت قدامہ فمکروہ تحریمی" لشبھۃ (۱) بعبدۃ الاوثان ولان المقبرۃ موضع النجاسۃ وفی الحمام ایضًا مکروہ تنزیھی" ولانہ ایضًا موضع النجاسۃ(۱) والو سخ للناس(۲) ولاجل کشف العورۃ الناس فیہ وعند احمدؒ مکروہ تحریمی" بل یعید الصلوٰۃ وقال شارح المنیۃ المصلی وسم صاحب المنھیۃ صدر الدین الکاستوی فی الفتوی لا باس بالصلوٰۃ فی المقبرۃ اذا کان فیھما موضع اعد للصلوٰۃ ولیس فیہ قبر

باب ماجآء فی بیان المسجد :۔

فیہ عن عثمان بن عفانؓ قال سمعت رسول اللہ یقول من مسجدًابنی اللہ لہ مثلہ فی الجنۃ قال شیخنا المینویؒ قال بعض العلمآء ان مثلیۃ یکون فی الکم لا فی کیفیۃ وکیفیہ البیت التی فی الجنۃ افضل منہ مثلًا من بنی مسجدًا ثمانیۃ ذراع بنی اللہ لہ فی الجنۃ بیتًا ثمانیۃ ازرع وکیفیۃ البیت اعلی منہ قال شیخنا المینویؒ ذکر امام النوویؒ ان مماثلۃ فی الامتیاز یعنی کما ان المسجد ممیز فی الدنیا من البیوت سواہ کذلک بیتہ فی الجنۃممیز من البیوت اخر

باب ماجآء فی کراھیۃ ان یتخذ علی القبر مسجدا:۔

فیہ عن ابن عباسؓ قال لعن رسول اللہ زائرات القبور والمتخذین علیھا المساجد والسرج الحدیث و ھذاتعظیم القبور ولان فیہ اسراف وتضیع المال ھکذا مذکور فی البخاری (ص۱۷۷) اعلم ان زیارۃ القبور کانت منھیۃ فی ابتداء الاسلام مطلقًا للرجال وللنسآء ثم رخص فیھا ای فی زیارۃ القبور للرجال خاصۃً وبقی النھی فی حق النسآء ومن یقول برخصۃ للنسآء فدلیلہ انھن تبعًا للرجال کما ھو عادۃ الشارعؑ فی اغلب الاحکام والقرینۃ علیہ حدیث البخاری (ص۱۷۴) عن انس بن مالکؓ قال مر النبی" علی امراءۃ تبکی عند القبر الحدیث وحدیث ابن ابی ملیکۃ ان عائشۃؓ اقبلت ذات یوم من المقابر فقلت لھا الیس

کان النبی نهی عن زیارة القبور قالت نعم نهی عن زیارتها الخ فهذه الاحادیث تدل علی الرخصة لهن ایضًا وقیل الرخصة للرجال فقط وبقی نهی فی حق النسآء لقلة خیرهن و کثرة شرهن فلعن النبی قرینة علی عدم الاجازة لهن وایضًا نقول قال علیه السلام فی حق صلوٰتهن صلوٰة المرء ة خیر فی بیتها من صلوٰتها فی حجرتها () وصلوٰتها فی مخدعها افضل من صلوٰتها فی بیتها الحدیث فلما صار السترلهن فی الصلوٰہ هکذا فکیف یکون لهن الاجازة فی الخروج الی المقابر ووجه ذلك اثنین (۲) احدهما (۱) للفساد کما فی هذالزمان ای خوف فیها من الزنیٰ کما لا یخفی علی من له ادنیٰ بصیرة خصوصا فی ضلع فشاور وما حول(کاالچارسده وغیرها) والثانی لقلة صبرهن فجزعن عند القبور قوله اتخذ علیها المساجد الخ انما انهی عن اتخاذالمساجد بهذاالحدیث لان الغالب فی المقبرة القا ذرات ای لنجاسة المکان واختلاط التربة بصدید الموتی ونحوه واما صلوة المصلی فی المقبرة لا یخلوا ما ان تکون القبور امام المصلی فصلوٰته مکروه تحریمًا وان تکون یمینًا وشمالًا فمکروه تنزیهیًا وان کانت خلفه فلا بأس بالصلوٰة فی المقابر واما اتخاذ السرج علیها ینهیٰ عنها علی القبور لاجل اسراف وتبذیل المال وقال تعالیٰ فی حق المبذرین ان المبذرین کانوا اخوان الشیاطین والله اعلم بالصواب

باب ماجاء فی النوم فی المسجد:۔

فیه عن ابن عمرؓ قال کنا تنام علی عهد رسول الله ﷺ فی المسجد ونحن شاب ,,الحدیث،، وقال ابن عباسؓ لا یتخذه مبیتًا و ومتیلًا قال شیخنا المینویؒ نوم فی المسجد جائز لاجل الضرورة کما کان بیت الرجل ضیق او کا ن غیره من الاعذار ۔

باب فی کراهیة البیع وانشاء الضالة والشرا فی المسجد :۔

فیه عن ابن عمرؓ عن ابن شعیب عن ابیه عن جده عن رسول الله انه نهی (۱) عن تناشد فی المسجد (۲) وعن البیع (۳) والشراء فیه الحدیث اعلم ان التناشد معناه اتخاذ الاشعار ویقال له فی الفارسیة بیت بازی وخوش اواری کردن بابیات فبهذا المنعی غیر جائزٍ واما بمعنی تعلیم الکتاب من الاشعار والادب وهکذا قال شیخنا المینویؒ ذکر رشید احمد جنجوهیؒ ان اشعار التی لیست فیها هجو الاسلام فلا بأس فیها فیه ای بقراء تها فی المسجد واما بیع والشراء ففیهما حدیثان حدیث النهی وحدیث الرخصة فاالثانی محمول علی العذر کاالاعتکاف۔

باب ماجآء فی المسجد الذی اسس علی التقویٰ الخ:۔

فیہ عن ابی سعید الخدریؓ اختلف رجلان فیہ فقال واحد انہ مسجد النبیؐ وقال الأخر انہ مسجد القباء وفیہ نزلت الایۃ فقال النبیؐ ھو ھذا مسجدی والحاصل ایضًا ان ھذا مسجدی مثل مسجد القباء فی التاسیس علی التقویٰ فالایۃ نزلت فی حق قباء ولکن مسجد النبی داخل تحتھا ایضًا لان العبرۃ للعموم ای لعموم الالفاظ لا بخصوص الواقعۃ فاندفع التعارض بین قولہ علیہ السلام ھوھذا مسجدی وشان نزول الایۃ

باب ماجآء فی الصلوٰۃ فی مسجد قباء :۔

فیہ عن ابی ھریرۃؓ ان رسول اللہؐ قال الصلوٰۃ فی مسجد ھذافی مسجد القباء خیر من الف صلوٰۃ فیما سواہ الا المسجد الحرام فیہ مذھبان (۱) عند مالکؒ مسجد النبی ﷺ افضل من المسجد الحرام (۲) وعند الجمھور الامر بالعکس وصلوٰۃ فی مسجد الحرام افضل من الصلوٰۃ فی سواہ ویدل علیہ روایۃ ابن ماجۃ (ص۱۰۳) صلوٰۃ فی مسجد ھذا بخمسین الف صلوٰۃ وفی المسجد الاقصیٰ ایضًا وصلوٰۃ فی المسجد الحرام بمأۃ الف (۱۰۰۰۰۰) صلوٰۃٍ وفیہ ایضًا عن ابی سعید الخدریؓ قال قال رسول اللہ لا تشدوالرحال الا الی ثلثۃ مساجد (۱) مسجد الحرام (۲) ومسجد ھذا (۳)والمسجد الاقصیٰ فیہ مذھبان عن ابن تیمیۃؒ الحنبلی وتلمیذہ ابن القیمؒ شدالرحال الی زیارۃ قبر النبیؐ غیر جائز لاجل ھذاالحدیث واما زیارۃ قبر الشریف بعد شد الرحال الی مسجدہ بالتبع فمستحبۃؒ مثل زیارۃ القبور حول البلاد فاعظم القربات عندھما زیارۃ مسجد النبیؐ لا زیارۃ قبر النبیؐ الا باالتبع وعند الجمھور شدالرحال الی زیارۃ قبر النبی ﷺ مستحب وقریب من الواجب قال الشیخ ابن الھامؒ وایضًا قال انور شاہ کشمیریؒ فی فیض الباری (ص۴٦٤) کانوا یشدون الرحال لزیارۃ النبیؐ ویزعمون انھا من اعظم القربات وتجریدنیا تھم للمسجدون الروضۃ المبارکۃ باطل بل کانوا ینوون زیارۃ النبیؐ فاعظم القربات عندھم زیارۃ قبرالنبیؐ مثل زیارۃ مسجد النبویؐ وقال شاہ انور شاہؒ فی فیض الباری (۴۳۳) واحسن الاجوبۃ عندی ان الحدیث لم یرد فی مسئلۃ القبور بل فی المساجد وھھنا مستثنیٰ منہ محذوف وھو قولہ لا تشدوا الرحال الی مسجدٍ لیصلی فیہ الاالیٰ ثلثۃ مساجد کذا فی البخاری (ص۲۵) فشدالرحال یقصر علی المساجد فقط وقال الشامی بلغنی ان ابن تیمیۃ ینھیٰ الرحال الیھا واما لو ذھب بدون شد الرحال جاز لہ قال انور شاہؒ مذھب ابن تیمیۃؒ ا [illegible] عن سفر زیارۃ القبور مطلقًا سوآء بشد الرحال اوغیرہ ولھذا نھیٰ عن السفر

الـی زیـارـة الـقبـوروهکذا الی قبرالشریف لاجل ا الحدیث المذکور وقد افتتن ابن تیمیةؒ فی الشام مرتین فـحبس مع تلمیذه ابن قیمؒ و مرةً اخریٰ وحده حتی مات فیه وقال شاه انور شاہؒ عندی ان یمنع شد الرحال الـی الـقبـور فـی هـذا الـزمـان فـان فیه یقع (۱) تضییع المال والدین (۲) من قصر الصلوٰة (۳) والصوم (٤) والتـرویـج البـدعة فـان جمهور العوام یقولون زیارة مزار خواجه معین الدین الچشتی الاجمیری مرة تعدل حجین فی الثـواب مـعـاذالله ـ واعلم ان زیارة قبر النبی ﷺ مستثنیٰ عنها بالاحادیث الواردة فی البرکات منها قوله علیه السلام من زار قبری فقد وجب له الجنة وقول علیه السلام من حج ولایزارنی فقدجفیٰهٰهنا نـکتب قال شیخ الاسلام امام ابن تیمیةؒ ان الاحادیث فی زیارقبر النبی ﷺ وغیرها کلها ضعاف لا یحتج بهـا لضعفهاالخ اوکما قال علیه السلام وایضًا بتعامل الصحابةؓ واجماع الامة فلا یکون فی حکم زیارة قبر النبیؐ سائر القبور والله اعلم بالصواب ـ

باب ماجاء فی المشی الی المسجد :ـ

فیـه عـن ابـی هـریرة قال قال رسول اللهؐ اذا قامت الصلوٰة فلا یأتوها وانتم تسعون ولکن اتوها وانتم تمشون وعـلیـکـم بـالسـکینة فـمـا ادرکتـم فصلوا ومافاتکم فاتموا وفیه مذهبان (۱) بعض المحدثین اسراع الی الـمسـجـد جـائـز لـقوله تعالی 'فاستبقو االخیرات وقوله تعالی 'وسارعوا الی مغفرة من ربکم وجنة عرضها السمٰوٰت الایة وعند الجمهور الائمة مکروه واختار وا ان یمشی بالسکینة واستدلالهم حدیث الباب عن ابـی هـریـرـةؓ وقـالـو ا ان المراد من السبقیة فی الایة المذکور الاسقامة والحضور الیها بحیث لا یکون فی مـرتبة التـفـریـط والافراط واما التطبیق بین الادلة ان جواز السراع محمول علی فوت تکبیر التحریمة حتی یسرع الیهـا وایـضًـا قـال اسحٰق ان اخاف فوت تکبیرة الاولیٰ فلاباس ان یسرع فی المشی اوهو محمول عـلـی عـدم الـضـرر(۱)فـی الـطـریـق لا الیـه(۲) ولا لـغیره فـلا بأس ان یسرع فی المشیٔ الی الصلوٰت (فـالـدـة جدیدة)واعلم ان من یصلی مع الامام علی اقسامٍ اول (۱) لا حق وهو مدرک اول الصلوٰة وفات منه آخـرهـا (۲) ومـدرک وهوالذی صلی معه جمیع الصلوٰة (۳) والمسبوق مختلف فیه ای فی صلوٰته فقال ابو حـنیفةؒ ما ادرک المسبوق فهو آخر (۱) صلوٰته وقال الشافعیؒ ما ادرک المسبوق فهو اول (۲) صلوٰته وثمرة الخلاف بینهما تظهر فی الذی ادرک مع الامام رکعةً فی الرباعی فاذا فرغ الامام عن الصلوٰة وقام المسبوق الـی مـافات فعند ابی حنیفةؒ یقرأ فی الرکعة الاولیٰ والثانیة الفاتحة والسورة وفی الثالثة الفاتحة فقط لانه ما ادرک(مـامـوصـولة)هو آخر صلوٰته وعند الشافعیؒ یقرأ الفاتحة مع الضم السورة فی رکعة واحدة واما فی

الرکعتین یقرأ الفاتحة فقط بغیر السورة لانه ما ادرك هی اول صلوته والاختلاف بینهما مبنی علی اختلاف الروایات ففی بعض الروایات جاء لفظ الاداء فی قوله علیه السلام وما فاتکم فاتموای ادوا وفی بعض الروایات لفظ القضاء ای وما فاتکم فاقضوا فبالاول استدلال الشافعی وباالثانی استدلال الاحناف لان القضاء یقال لما فات من الانسان کما یقال انی اقضی الصلوٰة والصوم ویقال علی الحائض قضاء الصوم لا الصلوٰة لکن الامر فیه وسیع لان کل واحد منها یطلق علی الاٰخر کما فی قوله تعالیٰ فاذا قَضَیْتُمُ الصلوٰةَ فَانْتَشِرُوْا فی الارض (الاٰیة) فمعنی اذا قضیتم الصلوٰة ای ادیتم الصلوٰة الخ ووجه الترجیح لمذهبنا لفظ القضاء ففی البعض ثم یقضی مافات الخ واللّٰه اعلم بالصواب۔

باب ماجآء فی الصلوٰة علی الخمرة:۔

فیه عن ابن عباسؓ قال کان رسول اللّٰهؐ یصلی علی الخمرة فیه مذهبان ۔ (۱) فعند ا الشیعة هی مقدار مایضع علیها الجبهة کما یضع الشیعة (۲) عند الجمهور العلمآء من السلف والخلف ان المراد من الخمرة المصلی هی حصیر صغیرة یصلی علیها والدلیل علیها حدیث ابی داوٗد (ص٦٦) عن ابن عباسؓ جاءت الفارة الخ ان الفارة جرت الفتیلة فالقتها علی خمرة کان رسول قاعدًا علیها فاحترقت موضع الدرهم منها فمذهب شعیة مردود خذلهم اللّٰه لاجل المخالفة مع الحدیث المذکور والصحیح ما فی الحدیث المذکور۔

باب ماجآء فی الصلوٰة علی حصیر :۔

فیه عن ابی سعید الخدریؓ ان النبیؐ صلی علی حصیر فیه مذهبان ۔ (۱) فعند الجمهور الائمة الثلثة الصلوٰة خشوع وتذلیل وهو علی التراب وغیره سوآء بل علی حصیر مستحب لان النبیؐ فعله کما علمت آنفًا وعند مالكؒ الصلوٰة علیٰ حصیر مکروه تنزیهیًا لقلة التواضع فیه ومقصود من الصلوٰة التواضع وهو علی الارض وفیه اذالة التکبر الذی من شم المتکبرین وهو شنیعٌ وقبیحٌ الی اللّٰه من المخلوق ۔ لان هو ای تکبر من افعال الشیطان فاستکبر واکان من الکافرین واللّٰه اعلم بالصواب۔

باب ماجآء فی الصلوٰة علی البسط :۔

البسط ککتب جمع بساط یقال لکل شئٍ یصلی علیه مثلًا کاالحصیر الکبیر وغیر ذلك(درٌ وغیرهٗ) فیه عن انسؓ بن مالكؓ یقول کان رسول اللّٰهؐ یخالطنا حتی کان یقول لاخ لی یا ابا عمیر ما فعل النغیر قال ونضح بساط لنا فصلی علیه وقال الترمیذی حدیث انسؓ حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اکثر

العلم من اصحاب النبیؐ ومن بعد هم فثبت من هذاالحدیث الصلوٰۃ علی البساط وهو دلیل لنا علی مالکؒ واما واقعة اخ انسؓ کان اخذ العصفور للعب معها فما تت فکان حزینًا بها فقال له النبیؐ للظرافة یا ابا عمیر ما فعل النغیر قال شیخنا المینویؒ عمیر تصغیر عمر یا جدید السن (ای نو جوان) فثبت منه اباحة صید المدینة المنورة ولعب الصبی باالطیر اذا لم یعذبه ۔

باب ما جآء فی الصلوٰة فی الحیطان :۔

فیه عن معاذ ابن جبلؓ ان النبیؐ کان یستحب الصلوٰہ فی الحیطان قال الترمیذی قال ابو داوٗد یعنی البساتین واعلم ان الصلوٰہ فیها محمول علی عدم بناء مسجد النبیؐ فلا جله یستحبها فیها او محمول علی السفر یعنی اذا کان مسافرًا یصلی فیها وان کان فی الحضر لا یصلی فیها بل فی مسجد النبوی ۔

باب ماجآء فی سترة المصلی:۔

فیه عن موسی ابن طلحة عن ابیه یعنی طلحةؓ قال قال رسول اللّٰه ﷺ اذا وضع احدکم بین یدیه مثل مؤخرة الرحل فلیصلی ولا یبالی من مر من وراء ذلك الخ قال الترمیذی هذا حدیث صحیح والحسن عنده ما لیس فی سنده (۱)روای متهم بالکذب ولا یکون (۲) شاذًا والشاذ ما یروی الثقة مخالفًا لغیره(۳) ویروی من غیر وجه نحوه هکذا قال الترمیذی فی آخر جامع فی کتاب العلل والصحیح ما اتصل سنده (۱) بنقل العدل(۲) الضابط عن مثله (۳) وسالم عن الشذ وذ والعلة هذا نقلت من حاشیة الترمیذی (ص۲٦) فی اول الکتاب وهکذا روایة فی ابی داوٗد فی السترة(ص۹۹) مؤخرة الرحل قیل فی آخره وقیل هی الخشبة التی یسند الیه الراکب یقال لها فی الفارسیة پشین پالان والا ای وان لم تجد السترة فخیط مثل الهلال مثل العمود طولاوعرضًا وعند المحققین من الحنیفةؒ ان الخط لیس بشیٔ واعلم ان مقدار السترة بان طولها مقدارالزراع (۱) وعرضها (۲)و غلظها مقدار الاصبع ان یغزر حذوحاجب الایسر لا قدامه اوالا یمن حتی لا یشابه بعبده الاوثان والاصنام العیاذ باللّٰه واللّٰه اعلم بالصواب۔

باب ماجآء فی کراهیة المروربین یدی المصلی :۔

فیه عن بسر بن سعید بن خالد الجهنی ارسل الی ابی جهیم یسأله ماذا سمع من رسول اللّٰه فی المارین یدی المصلی فقال ابو جهیم قال رسول اللّٰهؐ لو یعلم المار بین یدی المصلی ماذا والاثم علیه لکان ان یقف اربعین خیر له من ان یمر بین یدیه قال ابو نضر الراوی لا ادری قال النبی ﷺ(۱) اربعین من شهرًا یومًا(۲) اوا ربعین سنةً قا ل الترمیذی حدیث ابی جهیم حدیث حسن صحیح ومر بیا نهما فی ابی داوٗد

هـذاالحدیث فی(ص ۱۰۱وص ۱۲۰)واعلم انه قد اختلف العلمآء فی موضع کراهیة المرور فیه (۱) وقیل جاز المرور فی بعد مقدار ثلثة ازرع (۲) وقیل خمسة ازرع (۳) قیل اربعین زرعًا (٤) قیل موضع سجوده (٥) قیل مقدار الصفین او ثلثة کذا فی البدائع الصنائع والاصح من الاقوال الرابع ـیعنی ان یکون بصره علی موضع السجودفالی ای موضع ینتهی بصره فهی حدودله ولا یجوز للمار ان یمر فی حدوده والدلیل علیه قول صاحب الهدایة انما یأثم (۱)اذا مر موضع سجوده وهو المختار عند شمس الائمة السرخسی وشیخ الاسلام قاضیخان ثم اعلم ان فی کراهیة المرور بین یدی المصلی اربعة اقوال الاول (۱) ان کان المصلی والمار یوجدان موضعًا آخر ای غیر هذا الموضع فلااثم علیهما والثانی (۲) ان کانا لا یوجدان موضعًا غیره فلااثم علیها جمیعًا والثالث(۳) ان کان المار یوجد موضع المرور غیر هذا والمصلی لا یوجد فالاثم علی الماردون المصلی والرابع(٤) ان کان المصلی یوجد موضعًاغیرهذا ولا یجد المار فالاثم علی المصلی دون المار والله اعلم بالصواب هذه الصور وجدت مکتوبا فی التقریر وما سمعتها من شیخنا المینویؒ بفسه ـ

باب ماجاء لا یقطع الصلوٰة شیٔ:ـ

فیه عن ابن عباسؓ قال کنت ردیف فضل بن عباسؓ علی اتانٍ فجئنا والنبیؐ یصلی باصحابه بمنٰی قال فنزلنا عنها فوصلناالصف فمررت بین ایدیهم فلم تقطع صلوٰتهم الحدیث وما انکر علیه النبیؐ وفی روایات الاخری بین النبیؐ سترة وسترة الامام سترة القوم ـ

باب ماجآء انه لا یقطع الصلوٰة (۱)الا الکلب(۲) والحمار(۳) والمرءة:ـ

وفی روایة ابی داوٗد والمجوس والخنزیر والحائض(ص۱۲۰) فیه عن عبد الله بن الصامتؓ قال سمعت ابا ذر یقول قال رسول اللهؐ اذا صلی الرجل ولیس بین یدیه کاخرة الرحل او کواسطة الرحل تقطع صلوٰته الکلب الاسود والمرءة والحمارفقلت لابی ذرؓ ما بال الاسود من الاحمر ومن الابیض فقال یا ابن اخی سألتنی کما سألت رسول الله ﷺ ـفقال الکلب الاسود شیطانؐ وههنا مذاهب ثلثة فعند احمدؒ یقطع الصلوٰة الکلب الاسود ولا یقطع الحمار لحدیث الباب الاول عن ابن عباسؓ وکان ردیف فضل بن عباسؓ وایضًا المرءة لحدیث ابی داوٗد (ص۱۰۳) عن عائشةؓ قالت عدلتمونا بالحمار والکلب لقد رأیت رسول اللهؐ یصلی انی بین القبلة ای نحوها مُعْتَرِضَةً بین یدیه فاذاراد ان یسجد فغمزرجلائی فغمز تها الی ان یسجد الحدیث وحدیث البخاری (ص۷۳ج ۱) عن مسروق عن عائشةؓ انه ذکر عندها ما یقطع الصلوٰة

فقالوایقطعها الکلب والحمار والمرء ۃ فقالت لقد جعلتمونا کلابًا ای کاالکلاب فی قطع الصلوٰہ لقد رئیت رسول اللّٰہ ﷺ یصلی وا نی بنیۃ وبین القبلۃ وانا مضطجعۃ" علی السریر فتکون لِیَ الحاجۃُ(۱) واکد (عندی معناہ اقبضھما لما وصل النبیؐ الی السجود)(فانسل اسلالًا) استقبلہ فانسل انسلالاً الحدیث وعند اسحٰق ابن راھویۃؒ تقطع الصلوٰۃ بمرور المرء ۃ الحائضۃ وعند الجمھورؒ لا تقطع الصلوٰہ شیئ" من الاشیاء المذکورۃ واستدلالھم حدیث ابن عباسؓ کما مرّ وحدیث ابی داوٗد (ص ۱۲۱) عن ابی سعید الخدریؓ قال النبیؐ لا یقطع الصلوٰۃ شیئ وادرؤا مااستطعتم فانما ھو الشیطان فوقع التعارض بین حدیث لقطع وعدمہ فندفعہ اولًا(۱) بالنسخ بان حدیث القطع منسوخ بحدیث عدم القطع وثانیًا(۲) بالترجیح بان حدیث عدم القطع موافق مع تعامل الصحابۃؓ وھو راجح علی غیرہ کما قال ابو دوٗد فی (ص ۷۲) واذا تنازع الخبران عن النبیؐ نُظر الی ما عمل بہ الصحابۃؓ من بعدہ وثالثًا(۳) بالتطبیق بان حدیث القطع محمول علی قطع الخشوع ای یقطع خشوع الصلوٰۃ(۱) الکلب الاسود (۲) والحمار (۳) والمرء ۃ وحدیث عدم القطع محمول علی عدم فساد الصلوٰۃ معنی لا یقطع الصلوٰۃ ای لا یفسد ھا واللّٰہ اعلم بالصواب ۔

باب ماجآء فی الصلوٰۃ فی الثوب الواحد:۔

فیہ عن عمر ابن ابی سلمۃ انہ رئ رسول اللّٰہؐ یصلی فی بیت ام سلمۃؓ مشتملًا فی ثوب واحد واعلم ان الثوب الواحد مما لا بد منہ للرجال لستر العورۃ التی ھی فرض وما زاد علیہ وفمستحب واما العمامۃ فان کان الناس رؤھا حسنًا تعممون فترکھا مکروہ اعلم ان العمامۃ کانت (۱) عادۃ رسول اللّٰہؐ وبترک عادتہ لا تکون الصلوٰۃمکروھۃً قال شاہ انور شاہؒ فی عرف الشذی لا حُسُنَ فیہ ولا قبح وان کان حسن" فیھم وغیر مروجٍ فترکہ غیر مکروہ ۔

باب ماجآء فی ابتداء القبلۃ:۔

فیہ عن براء بن عازبؓ قال لما قدم رسول اللّٰہؐ المدینۃ صلی نحو بیت المقدس ستۃ(۱۶) او سبعۃ(۱۷) عشر شھرًا وکان رسول اللّٰہ یحب ان یوجہ الی الکعبۃ فانزل اللّٰہ تعالیٰ قد نری تقلب وجھک فی السمآء فلنولینک قبلۃً ترضٰھا فول وجھک شطر المسجد الحرام الایۃ فوجہ الی الکعبۃ وکان یحب ذلک فصل رجل معہ العصر ثم مرعلی قومٍ من الانصارؓ وھم رکوع" فی صلوٰۃ العصر نحو بیت المقدس فقال ھو یشھد انہ صلی مع رسول اللّٰہؐ وانہ قدوجہ الی الکعبۃ قال فانحرفوا وھم رکوع الخ واعلم ان سبب عجب

ومحبة النبیؐ مع الکعبة المکرمة شیئا ن احدهما(۱) ان القبلة کانت ادعی المشرکین الی الایمان (زیاده دعوت دهنده الی الایمان)لانهم کانوا یعظمون امر القبلة وایضًا انها کانت قبلة ابائهم والثانی (۲) انها کانت قبلة ابیه ابراهیمؑ فانزل الله قد نریٰ تقلب وجهك فی السمآء الایة اعلم ان فی توجه النبیؐ الی الکعبة ثلثة(۳) اقوال۔ الاول(۱) انه مامور بالتوجه فی المکة الی بیت المقدس فلما هاجر الی المدینه فصلی الیه ستة(۱٦) او سبعة(۱۷) عشر شهرًا ثم انزل الله تعالیٰ الامر بالتحویل الی بیت الله ففیه نسخٌ مرةً وهو الصحیح عند بعض اهل العلم والثانی (۲) انه علیه السلام کان مامورًا بتوجه الی الکعبة ولما هاجر الی المدینةفأمرنا بالتوجه الی بیت المقدس فصلی الیه ستة(۱٦) او سبعة(۱۷) عشر شهرًا فانزل الله الامر بالتحویل الی بیت الله فیه النسخ مرتین الاول(۱) نسخ الکعبة والثانی (۲) بیت المقدس وهو افضل عند الجمهور المحدثین والثالث(۳) ان غیر مأمور باالتوجه الیهما بل بتوجه باجتهاده الی ایّ جهةٍ شأ فلما هاجر الی المدینة فأُمر باالتوجه الی بیت المقدس فصلی الیه ستة(۱٦) اوسبعة(۹۱۷ عشر شهرًا فأنزل الله الامر بالتحویل الی بیت الله بقوله تعالیٰ قد نری 'تقلب وجهك الایة واعلم ان التحویل جاء فی ثلثة صلوٰت اولها (۱) فی الظهر وهی تحویل النبیؐ ومن معه فی الصلوٰة وکان ذلك فی مسجد بنی سلمة صلی رکعتین الی بیت المقدس ورکعتین الی الکعبة والثانی(۲) لما صلی النبیؐ العصر فی مسجده فخرج منه الرجل ومر علی مسجد بنی اشهل وقال لهم حول القبلة فتحولوا فی صلوٰة العصر والثالث(۳) فی مسجد القبآء فی صلوٰة الفجر ایضًا مر رجل علی اهله وقال لهم حول ا لقبلة فتحولوا والنسخ بخبر الواحد جائز اذا کان مقرونًا بالقرائن المحققة ای محتف با القرائن کما وقع ههنا والقرینة ههنا قوله تعالیٰ سیقول السفهآء من الناس ما ولّٰهم عن قبلتهم التی الایة کما مر تفصیل هذا فی هذا التقریر او فی البخاری مفصلًا۔

با ب ماجآء ان ما بین المشرق والمغرب قبلةٌ:۔

فیه عن ابی هریرةؓ قال قال رسول اللهؐ ما بین المشرق والمغرب قبلة ای (۱) مشرق الشتآء (۲) ومغرب الصیف والظاهر انها قبلة المدینة واعلم ان قبلة لاهل المشرق ان یجعل ظهورهم الی المشرق ویوجهوا الی المغرب هذا معنی قوله بین المشرق والمغرب قبلة۔ وقال ابن عمرؓ اذا جعلت المغرب عن یمینك والمشرق من یسارك کاهلِ الشام فیمابینهما قبلةٌ فعلی 'هذا انه قبلة(۱) اهل الشام (۲) المدینة(۳)ولمن علی سمتها اومعناه علی قول عبدالله ابن مبارك اذا جعلت مغرب الصیف عن یمینك ومشرق الشتآء عن

یسارک فیما بینهما قبلة لاهل المشرق ای لبعضهم لا لکلهم وهل قریة بخراسان وهو التباس کما اختارلهم وکذا اهل البخاریٰ وسمر قند وبلخ وضلع بشاور و مردان لان بلادهم فی مشرق الصیف فقبلتهم بین مغرب الصیف ومشرق الشتآء فحینئذٍ صح قول ابن المبارک ما بین مشرق الشتآء ومغرب الصیف قبلة لاهل الشام والا فظاهره غیر مستقیم قال انور شاه کشمیریؒ فی فیض الباری ص(۳۱) فالاولی لهم التباس ای میلان فی الاستقبال الی مغرب الشتآء قلیلًا ۔

باب ماجآء فی الصلوٰة علی الدابة حیث ما توجهت به :۔

فیه عن جابرؓ قال بعثنی النبیﷺ فی حاجة فجئته وهو یصلی علی الراحلة نحو المشرق والسجود اخفض یصلی علی الراحلة نحو المشرق والسجود اخفض من الرکوع واعلم ان الصلوٰة مغرب المکتوبة علی البدابة بلا عذرغیر جائز مغرب الصیف مغرب الشتآ وان کان للعذر فالتوجه فیهما مکة مکرمة الی قبلة ضروی وام لنافلة فجائز مطلقًاحیث توجهت۔

اا لدابة ای الی القبلة او غیرها شمال بیت المقدس جنوب

باب ماجاء اذاحضر العشآء واقیمت الصلوٰۃفابدؤ بالعشآء:

بخاریٰ وسمر قند وکابل بلخ ومردان بشاور فیه عن انسؓ یبلغبه النبی قال اذا حضر العشآء مشرق الصیف مشرق الشتآء واقیمت الصلوٰة فابدؤ بالعشآء واعلم ان ترک الصلوٰة عندالطعام مشرق بوجوه ثلثة الاول(۱) لوجودالسعة فی لوقت والثانی(۲) لوجود الجوع مع الشوق ۔ الی الطعام والثالث (۳) لوجود اتیان الفساد فی الطعام عند التأخر والصحیح ماروی عن ابی حنیفةؒ لان یکون اکلی کله صلٰوة احب الیّ من ان یکون صلوٰة کلها اکلًا معناه ان المصلی اذا کان بحضرة الطعام فهو یتصور فی صلوٰته لاکله فی کل الصلوٰة فکان الصلوٰة تکون کلها اکلهٗ واما اذاقدم العشآء فهو یتصور فی اکله للصلوٰة ویسرع فیه لیخلص الی الصلوٰة فکان اکله صار صلوٰةً واما عند ضیق الوقت فلیس حکم هکذا بل یقدم الصلوٰة۔

باب ماجآء من امّ قومًا وهم له کارهون :۔

فيه عن الحسن قال سمعت انس بن مالکؓ لعن رسول اللّٰہؐ ثلاثًا (۱) رجل ام قومًا وهم له کارهون (۲) وامرءة باتت وزوجها عليها ساخط (۳) ورجل سمع حی الفلاح ثم لم يجب ای ايجاب الفعل واعلم ان کراهية امامة الامام للقوم لوجوه ثلٰثة الاول (۱) لنقصان دين الامام الجهلة علی احکام الصلوٰة من الصحة والفساد والثانی (۲) لوجود کراهية اکثر القوم وان کره واحد اواثنان او ثلٰثة فلا بأس ان يصلی بهم والثالث(۳) لکون قومه منقاد للّٰه تعالیٰ وهو فاعل امر مذموم فی الشرع الشريف فصلوٰته مکروه وهو ملعون بلسان النبیؐ قطعًا۔

باب ماجاء اذا صلی الامام قاعدًا فصلوا قعودًا۔الخ وباب منه آخر :۔

فيه عن انس بن مالکؓ الی قوله انما جعل الامام ليؤم به فاذا کبر فکبروا واذا رکع فارکعوا واذاقال سمع اللّٰه لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد واذا سجد فاسجدوا واذا صلی قاعدًا فصلوا قعودًا فيه مذاهب ثلٰثة (۱) عن مالکؒ فی رواية لا يصح اقتداء الصحيح باالقاعدالمضرورای المريض مطقًا ای سوآء کان الصحيح قائمًا او قاعدًا (۲)وفی رواية آخر عن مالکؒ فهو متفق مع ابی حنيفةؒ والشافعیؒ واحمد بن حنبلؒ ومذهبه لا يصح اقتداء الصحيح القائم بالمريض القاعد لان فيه اقتداء القوی باالضعيف ووجه لرواية الاول عن مالکؒ فی کلا الحالين لا يصح لانه اذا قام خلف المريض والمريض قاعد فوجه عدم الصحة کما ذکر فی مذهب احمدؒ والثانية(۲) ای اذا قعد الصحيح والمريض فلايصح ايضًا لان المقتدی قوی الحال من الامام فلا يصح کما قال الترمذی هو قول الثوریؒ وقال مالك بن انسؓ يصح لکن قائمًا لا قاعدًاودليلهم حديث امامة النبیؐ فی مرض موت النبیﷺ قاعدًا والناس خلفه قيامًا هذا مذهب شيخينؒ والشافعیؒ وهذه قصةآخر عمره فوقع التعارض بين الحديثين ای حديث انس بن مالکؓ وحديث امامةالنبیؐ فی آخر عمره فندفعه اولًا(۱) بالنسخ بقوله عليه الاسلام اذاصلی الامام قاعدًا فصلواقعودًا منسوخ بحديث امامة النبیؐ وثانيًا(۲) بالتطبيق بان قوله عليه السلام فصلوا قعودًا محمول علی جلوس التشهداو محمول علی عذر الامام والماموم جميعًا لکن هو مخالف لسباق الحديث قال ملا علی قاریؒ فالصحيح النسخ فتأمل۔ فان قيل ان النسخ لايصح لان حديث انس بن مالکؓ قولی وهو من قوی حديث امامة النبیؐ لانه فعلیؐ فلا يصح النسخ قلنا حديث الفعلی مؤکد بحديث القولی وهو قوله عليه السلام صلوا کما رايتمونی الخ وقوله تعالیٰ ان لکم فی رسول اللّٰه اسوةؐ حسنةؐ الأية واجماع الفعلی للصحابةؓ خلفه قيامًا فيصح

النسخ به ۔

باب ماجاء فی الامام ینھض فی الرکعتین ناسیًا:۔

فیہ عن الشعبی قال صلی ابن مغیرة ابن شعبةؓ فنھض فی الرکعتین ای رفع الی الثالثة ولم یقعد للقعدة فسبح به قومٌ فلما قضیٰ صلوته سلم ثم سجد سجدتی السھو وھو جالس ثم حدثھم ان رسول اللهﷺ فعل بھم مثل الذی فعل واعلم ان عند الجمھور العلمآء وجوب سجدتی السھو علی ترک قعدة الاولیٰ بالاجماع وان قعد للتشھد بعد ماقام الی الثالثة ففیه ای فی العود عن القیام الی القعود عن العلمآء قولان احدھما (۱) ان الصلوٰة تفسد ودلیلھم لانه اذا رجع من القیام الی قعود یلزم فیه ترک الفرض وھو القیام لاجل الواجب وھی القعدة الاولیٰ وھذا خلاف الوضع ومن ھذا القائلین صاحب ردالمختار ونحوه والمحققین من الاحنافؒ یقولون بعدم فسادھا (۱) کابن الھمام مؤلف فتح القدیر (۲) وبحرالرائق ورشید احمد جنجوھیؒ ودلیلھم انه اذا رجع من القیام الی القعود لا تفسد صلوته لان محل القیام کان بعد القعدة فلما رجع منه الی القعود فانه ترک القیام الی محله لا انه ترک القیام مطلقًا حتی یلزم الفساد وقال الترمیذی فی ھذاالباب وقد تکلم اھل العلم فی ابن ابی لیلیٰ واعلم ان ابن ابی لیلیٰ اربعةٌ رواه عبد الرحمٰن ابن ابی لیلیٰ (۱) وموسٰی (۲) و محمد وھما ابنا عبد الرحمٰن وعبدالله ھو ابن موسٰی 'فابن ابی لیلیٰ ھو عبد الرحمٰن (۱) موسی 'ابنه (۲) وعبدالله ابن ابنه وایضًا (۳)محمد ابنه جمیعا حکما یعنی یطلق ابن ابی لیلیٰ علی ھذه الثلثة ایضًا والمراد ھٰھنا ای متکلم فیه ھو محمد ابن عبد الرحمٰن ابن ابی لیلیٰ وھو فقیهٌ ثقةٌ لکن جاء فی آخر عمره فی محافظته شیٔ ای سوء الحافظة۔

باب ماجاء فی مقدار القعود فی الرکعین الاولین :۔

فیہ عن ابن مسعودؓ قال کان رسول الله ﷺ اذا جلس فی الرکعتین الاولین کانه علی الرضف ای علی حجارة تحمیٰ بالنار واعلم ان عند الجمھور لا یطیل القعود فیھا ولا یزید علی تشھد شیئًا فیھما وقالواان زاد علی التشھد فعلیه بسجدتا السھو عن ابی حنیفةؒ انه رای النبیؐ فی المنام فقال له وانت توجب سجدتا السھو علی من زاد علی التشھد فقال ابو حنیفةؒ نعم یا رسول اللهؐ لکن لا صلوٰة علیکم فقال لم فقال انه لیس من فعلک فانی حدثت بانک قمت من الرکعتین کانک علی الرضف وقیل انه قال له لا صلوٰة علیک بل النسیان فی الصلوٰة علیک۔

باب ماجآء فی الشارة فی الصلوٰة:۔

فیہ عن صہیبؓ انہ قال مررت برسول اللّٰہؐ وھو یصلی فسلمت علیہ فرد علیّ بالاشارة واعلم(۱) ان السلام القولی مفسدؒ للصلوٰة اجماعًا مطلقًا ای نفلًا کانت الصلوٰة اوفرضًا (۲) واما السلام الفعلی کما ھو بالید ففی المکتوبة مکروہ تنزیھیًا وفی النافلة لابأس بہ کذا قال رشید احمد جنجوھیؒ۔

باب ماجآء ان التسبیح للرجال والتصفیق للنسآء:۔

فیہ عن ابی ھریرةؓ قال قال رسول اللّٰہ التسبیح للرجال والتصفیق للنسآء واعلم ان التصفیق یقال لضرب الید بالید او ضرب الید بالفخذ فعند جمھور العلمآء التصفیق للنسآء لا للرجال والتسبیح للرجال یعنی اذا وقع واقعة للمصلی فی الصلوٰة مثلًا مر الماربین یدیہ او امرًا آخر فللنسآء ان یصفقن بالید وللرجال التسبیح وعند مالکؒ لا فرق بین الرجال والنسآء فیھما والعلة فی النھی عن التسبیح للنسآء فی الصلوٰة لان صوتھن عورةؒ فلذالا یجوز لھن رفع الصوت بالتسبیح واما صوت الرجال فلیس بعورةٍ فجازلھم ۔

باب ماجآء فی کراھیة التثآؤب فی الصلوٰة:۔

فیہ عن ابی ھریرةؓ ان النبیؐ قال التثاؤب فی الصلوٰة من الشیطان فاذا تثاؤب احدکم فلیکظم فمہ ما استطاع وحدیث حسن صحیح وقال ابراھیم النخعیؒ انی لا رد التثائب بالتنحخ۔

باب ماجآء ان صلوٰة القاعد علی نصف من الصلوٰة القائم :۔

فیہ عن عمران حصین قال سألت رسول اللّٰہ عن صلوة الرجل وھو قاعدؒ فقال من صلی قائمًا فھو افضل ومن صلاھا قاعدًا فلہ نصف اجر القائم ومن صلاھا نائمًا ای مضطجعًا فلہ نصف اجر القاعد الخ وحدیث حسن صحیح واعلم ان ھٰھنا مذھبان (۱) عند الحسن البصریؒ ھذا محمول علی صلوٰة التطوع للمریض وان کان محمول علی الصحیح فلا یصح لان نافلة لا یجوز عند المجھورؒ مضطجعًا فضلًا من ان یثاب بنصف الثواب من القعود وان کان محمول علی المریض فلا یصح تنصیف ثوابہ لان قعود المریض مثل قیام الصحیح الحاصل ان فی الحدیث اعتراض وھو ان المراد من الصلوٰة المذکورة فی الحدیث اما صلوٰة فریضةا والنافلة وایضًا مضطجع اما(۱) ان یضطجع للعذر (۲)اولا ففی صورة الثانیة لا تصح صلوٰتہ ای فی صورة عدم العذر وایضًا لا یجوز نفل عندنا بالاضطجاع وفی صورةالاولی ای لعذر فلا [illegible] الثواب بین القائم والمضطجع فکیف التطبیق الحدیث علی مذھب الجمھور فحاصل الجواب :۔ ان المراد(۱) من الصلوٰة الفرض والمراد (۲) من المصلی المریض الذی لوتکلف القیام لیقوم

مع المشقة فمع ذلك قعد فلهذا القاعدنصف ثواب القائم ومن قدر علی القعود مع المشقة فمع ذلك صلیٰ اضطجاعًا فلهذا المضطجع نصف ثواب القاعد واما المریض الذی لا طاقة له ان یقوم فصلی (۱)اما قاعدًا فله ثواب مثل ثواب القائم وهکذاالمضطجع اذا لم یقدر علی القعود فله ثواب القاعد لان العذر له من اللّٰه۔

باب ماجاء من تطوع جالسًا :۔

فیه عن حفصةؓ زوجة النبیؐ انها قالت ما رأیت رسول اللّٰهؐ صلی فی صحته قاعدًا حتی کان قبل وفاته ﷺ بعام فانه کان یصلی فی صحته قاعدًا ویقرأ بالسورة ویرتلها حتی تکون اطول من اطول منها وحدیث صحیح واعلم ان هٰهنا صور اربعة" الاول (۱) قیامًا جائز والثانی (۲) قعودًا جائز فی هذین الصورتین یفعل من الاول الی الآخر اما القیام واماقعود والثالث(۳) ان یشرع قاعدًا ثم قام فجائز ایضًا بلا خلاف احدٍ والرابع (٤) ان یشرع قائمًا ثم یقعد ففیه خلاف فعند الصاحبینؒ لا یجوز لانه لم یؤدی کما وجب لانه وجب علی نفسه بالقیام وادیٰ بالقعود و عند الجمهورؒ جائز لکن مع الکراهة وهذا اذا کان بغیر عذر وان کان له عذر فجائز بلا خلاف واللّٰه اعلم بالصواب ۔

باب ماجآء ان النبی قال انی لا سمع بکاء الصبی فی الصلوٰة فأخفف:۔

فیه عن انس بن مالكؓ ان رسول اللّٰه قال واللّٰه انی لا سمع بکاٰالصبی وانا فی الصلوٰة فأخفف فخافةً ان تفتن امه وحدیث حسن صحیح فعلم منه جو از اقتصار الصلوٰه لحاجة الانسان فی امور الدنیویة واما اطالة الرکوع لا دراك الجائی ففیه خلاف فعند الخطابی جائزاذا حسن الامام برجل یرید معه الصلوٰه فجار للامام ان یطیل الرکوع لیدرك رکعةً هذا الرجل لانه لماجاز الاقصار ففی امور دنیویة فی امور الاخرویة بطریق الاولی وعند مالكؒ مکروه وقال اخاف ان یکون مشرکًا وفی قول الخطابی نظر" اذ فرق بین تخفیف (۱) الاطالة (۲) وترکها لغرض (۳) الاطالة والعبادة لاجل شخص من الریاء والریاء مذموم فی الشرع وجه الثانی من الریاء (۲) الامام مأمور بالتخفیف ومنهی" عن الاطالة فأن فیهم (۱) الضعیف (۲) والمریض (۳) وذالحاجة کما هو ورد فی الحدیث وعند ابی حنیفةؒ ان کانت اطالة الرکوع لتقرب الجائی بالرکوع الی اللّٰه فجائز ویثاب علی ذلك وان کان من غیر تقرب الی اللّٰه فمکروه تحریمی۔

باب ما جآء لا تقبل صلوٰة الحائض الابخمار:۔

فیه عن عائشةؓ قالت قال رسول اللّٰه لا تقبل صلوة الحائض ای البالغة الا بخمار واعلم ان فی هذه المسئلة

مذہبان عند الشافعیؒ کشف من شعر المرءۃ فی الصلوٰۃمفسدہ لها وعند ابی حنیفۃؒ کشف ربع من نفس المرءۃ مفسدۃ لصلوتها هذا(١) من غیر قدمیها (٢) وکفیها (٣) ووجهها لان فی هذه الاعضاء حرج فکانت خارج لعورۃ بالاتفاق والامۃ مثل الرجل فی الصلوٰۃ الا بطنها وظهرها کما فی کتب الفقه ۔

باب ماجآء فیٰ کراهیۃ السدل فی الصلوٰۃ:۔

فیه عن ابی هریرۃ قال نهی رسول اللّٰه عن السدل فی الصلوٰۃ واعلم ان السدل اما بمعنی اشتمال العلمآء کما هو عند المحدثین ان یرسل الرجل بثوبه ولا یرفع منها جانبا ها الخ لا یرفع منها جانبا ها ویشد علی قدمیه ورجلیه منافذها ای طرفیها فصارته کالصخرۃ التی لیس فیها خرق ولا صدق واما السدل عند الفقهآ ان یغطی بثوب واحد لیس علیه غیرها فیرفع منها جانب فیضعه علی منکبیه فتکشف بذلك عورته فعلی الاول مکروہ لئلا یعرض الیه حاجۃ مثلًایعرض له بعض الهو ام و غیر ها فیعسر علیه وعلی الثانی ان یجیء به کشف بعض عورته (٢) اومعناه اسبال الا ازار وهو مکروہ خارج الصلوٰۃ فیها بطریق الاولی (٣)اومعناه لبس الثوب علی خلاف العادۃ وهو مکروہ

باب ماجآء فی کراهیۃ مسح الحصیٰ فی الصلوٰۃ:۔

فیه عن ابی ذرؓ عن النبیؐ قال اذا قام احدکم الی الصلوٰۃ فلا یمسح الحصٰی فان الرحمۃ تواجهه وعن معیقبؓ قال سئلت رسول اللّٰه عن مسح الحصیٰ فی الصلوٰۃ فقال ان کنت لابد فاعلًا فمرۃً واحدۃً واعلم ان قلب الحصیٰ فی الصلوٰہ جائزۃ للضرورۃ مرۃً او مرتین لان فیه روایتین فی روایۃ یسویه مرۃً وفی روایۃ یسویۃ مرتین

باب فی النهی عن الاختصار فی الصلوٰۃ:۔

فیه عن ابی هریرۃؓ ان النبیؐ نهیٰ ان یصلی الرجل مختصرًا واعلم ان لهذا اللفظ تراجم اربعۃ کما قال شیخنا المینویؒ ان المختصر اما مشتق من المخاصرۃ وهی (١) وضع الیدین علی الخاصرۃ الخاصرۃ یقال لموضع الذی ارفع عن عظم الا لیتین ویقال فی الاردیته کوخ وفی البشتو (تسیٔ) کما یوضع الید علیها فی اکثر الاوقات وقت القیام و مشتق من المخصر(٢) وهی العصآء الذی یصلی ویده علی العصاء متوکًا علیها او(٣)من الاختصار فهو اما یختصر الصلوٰہ مثلًا (١) لایعتدل (١) ارکانها (٢) ولا قیامها (٣) ولا رکوعها (٤)ولاسجود ها فعند من یقول لها فرض فلا یصح صلوٰته اصلا کاالشافعیؒ وابی یوسفؒ کما مر فنهیٰ رسول اللّٰه عن اختصار الصلوٰۃ کما قال للاعرابی صلی فانك لم تصلی(٤) او یختصر سورۃ فی الصلوٰۃ

مثلًا قرأ فی صلوٰۃ الفجر قصار المفصل کالفیل واخواتها والحال ان فی صلوٰۃ الفجر طوال المفصل ومحمل الاول (۱) هو الاصح وجه النهی عنه متعددة" اولها (۱) انه من فعل المتکبر ین والثانی (۲) انه لایلیق بالصلوٰۃ هکذا الهیئة فی القیام وخالف من السنة والثالث(۳) ان الشیطان اذا یذهب یمشی مختصراً ای واضع الیدین علی الخاصرة والرابع (٤) ان ابلیس لما اخرج من الجنة وکان علی هکذا الهیئة والخامس (٥)ان هذا استراحة اهل النار یعنی لمالم اعطی الیهم استراحه" فیقوموا علی هکذا الهیئة۔

باب ماجآء فی التخشع فی الصلوٰۃ:۔

فیه عن فضل ابن عباسؓ قال قال رسول اللّٰه ﷺ الصلوٰۃ مثنٰی مثنیٰ وتشهد فی کل رکعتین وتخشع وتضرع وتمسك وتقنع یدیك یقول ای الراوی ترفعهما الی ربك مستقلًا ببطونهما وجهك وتقول یا رب ومن لم یفعل ذلك فهو وکذا وفی روایة فهوٰ خداج" واعلم ان قوله تشهد" وکذا معطوفانه (۱) قیل افعال حذفت منها احد تائین ای تشهد و تتخشع وتتضرع الخ(۲) وقیل مصادیر عطف علی مثنی مثنی فتکون اخبار" والصلوٰۃ مبتدا ویکون حینئذٍ تقدیر العبارۃ هکذا ای الصلوٰۃ مثنٰی مثنیٰ ذا تشهد و تخشعٍ وذا تضرعٍ الخ والمذاهب فی هذا الباب ثلثة (۱) عند الشافعیؒ نفل اللیل والنهار رکعتانِ رکعتانِ ودلیله حدیث الباب (۲) وعند الصاحبین صلوۃ اللیل رکعتانِ وصلوٰۃ النهار اربعة" اربعة" وافتی بذلك صاحب الدر المختار (۳) وعند ابی حنیفةؒ نفل الملوین ای اللیل والنهار اربعة" اربعة" ودلیله حدیث البخاری (ص ۱٥٤ ج ۱) عن عائشةؓ الحدیث فیه یصلی النبیؐ باللیل اربعًا فلا تسئل عن حسنِهن وطولهِنَّ ثم یصلی اربعًا ولا تسئل عن حسنهن وطولهن الحدیث وحدیث ابن مسعودؓ موقوفًا لکنه مرفوعًا حکمًا بسندٍ قویٍ اخرجه ابن ابی شیبةؒ فی مصنفه من صلی اربعًا بتسلیمةٍ واحدةٍ عَدَلْنَ بمثل قیام لیلة القدر الخ وانما قال شاه انور شاهؒ فی عرف الشذی انه مرفوع حکمًا فان ذکر فضل العمل لا یمکن لاحدٍ بلا اخبار الشارعؐ لکن یمکن هذاالخلاف فی الافضلیة وعدمها دون الجواز وعدمه واما حدیث الباب فاجاب عنه :۔ابن الهمامؒ صاحب فتح القدیر بتاویلین احدهما (۱) ان لفظ المثنیٰ ینافی الواحد والثلثة(۲) واما الاربع فلیس بداخلة تحتة والثانی(۲) ان معنی مثنیٰ مثنٰی اثنان اثنان فیکون المجموع اربع رکعات وانما لم یقل النبی اربعًا لئلا یرفع القعدةُ علی الرکعتین رکعتین هکذا قال انور شاه کشمیریؒ فی عرف الشذی وقال شیخنا المینویؒ والتاویل الأخر فیه ان مراد من المثنیٰ فیها مثنیٰ مثنیٰ کما یدل علیه جملة" فی ما بعد وتشهد فی کل رکعتین (۱)قوله التخشع یکون (۱) بالعین (۲) والرأس (۳) والصوت و غیره من البدن (۲) والتضرع

یکون بالقلب قیل التخشع یکون بالبصر والبدن والتضرع بالبصر وقیل التخشع یکون بالظاهر والتضرع بالباطن وقیل بالعکس قوله وتقنع یدیك الخ اعلم ان ههنا حذفٌ وتقدیر العبارة هکذا واذا سَلِم وتقنع یدیك بعد الفراغ فیکون عطف سَلِمَ علی تمسك عطف الخبر علی الانشآء لکن ههنا الخبر بمعنی لامر فیکون انشاءً وانما قدرنا الحذف لان رفع الیدین للدعآء فی الصلوٰة لم یثبت واما فرقة الشیعة انهم یرفعون الایدی فی الصلوٰه بعد الرکوع ویدعون ثم یسجدون ویستدلون بهذاالحدیث قال علیه السلام وتقنع یدیك والمراد منه ما نقل من رفع الایدی فی الصلوٰه وهذا اذا عطف تقنع علی الصلوٰه ونحن نقول ههنا بحذف العبارة کما مر اذا سلم فتقنع یدیك الخ وقال شیخ رشید احمد جنجوهیؒ فی کوکب الدری(ص۱۷۱) شرح الترمیذی بهذا یثبت الدعآء بعد الصلوٰة یرفع الیدین کما هو معمول وانکار الجهلة مردودٌ انتهیٰ وقال شاه ساحبؒ فی عرف الشذی (ص ۱۷٦)تقنع یدیك ای ترفع یدیك استدل البعض بحدیث الباب علی الدعاء بعد المکتوبة بالهیئة المتعارفة فی اهل هذا الزمان والحال انه لا یدل علیه فانه لیس فیه ذکرانهم دعوا مجتمعین واما الدعآء بعد الصلوٰةمنفردًا اذا حَمِدَ اللّٰه بما هو اهله وصلی علی النبیؐ یدعو ا فثابت لحدیث الترمیذی (ص ۱۵۰ ج۲)۔

باب ماجآء فی کثرة الرکوع والسجود :۔

فیه عن معدان ابن طلحة لقیت ثوبان مولی نبی ﷺ قال سمعت رسول اللّٰهؐ ما من عبدٍ یسجد للّٰه سجدة الا رفع اللّٰه بها درجة وحط بها خطیئةً ففیه مذهبان (۱) فعند الشافعیؒ تاثیر الرکوع والسجود افضل ودلیله(۱) حدیث الباب الثانی (۲)وحدیث آخر اقرب ما یکون العبدالی ربه وهو ساجد والثانی (۲) مذهب ابی حنیفةؒ فعنده طول القیام فی الصلوٰة افضل من کثرة السجود ای من کثرة الرکعة لحدیث الباب وهو نصٌ فی المسئلة لنا لان فی القیام تلاوة القرآن وفی السجود التسبیح والتلاوة افضل منه وذکر شاه انور شاهؒ فی روایة للشافعیؒ انه قال تطویل القیام افضل ذکرها النوویؒ شرح المسلم وفی روایة من الاحنافؒ تکثیر السجود افضل عن محمدؒ وابی حنیفةؒ وقال شیخ رشید احمد جنجوهیؒ فی کتابه کوکب الدری (۱۷۱) لا یعارض ما وره فی حدیث الباب الثانی لان فیه فضیلة نفس الصلوٰةالمشتملة علی کثرة السجود علی غیرها من العبادات ولیس فیه تفضیل بعض اجزائها علی بعض بخلاف حدیث الباب الاول اذفیه تفضیل بعض اجزائها علی بعض لان معنی قوله ایّ الصلوٰة ای ایّ اجزاء الصلوٰة افضل من غیره اذ لفظ ایّ اذا دخل علی معرفة باللام فالمراد منه تعین جزء من اجزاء ما واذادخل علی النکرة فالمقصود منه

حینئذٍ تعین فردٍ بین افراده هکذا قال شیخنا المینوی المحدث الکبیر فی زمانه

باب ماجاء فی قتل الاسود ین فی الصلوٰة :۔

فیه عن ابی هریرة قال امر رسول اللّٰه بقتل الاسودین فی الصلوٰة (۱) الحیّة (۲) والعقرب واعلم ان حیّة الاسود قتله اتفاقی واما الذی لم یکن الاعوجاج فی ذدهابه فلا یقتله لانه جن والذی یسکن فی البیوت فاذا رئیت فقل له علیك بعهد سلیمان و بعهد نوح فلا تأ ذینا اخرج فی ثلٰثة ایام فان خرج فیها فبها والا فلیتقله والذی کان اسود فلیقتله کما ورد فی الحدیث واعلم ان جمهور الائمة جوز و اقتل الاسود فی الصلوٰة واما الامر به للوجوب ان کان الخوف منه ولندب ان لم یکن الخوف منه واما فساد الصلوٰة وعدمه فقد اختلف الائمة فعند شیخ الاسلام السرخسی لا تفسد الصلوٰة ۔ لحدیث الباب اقتلواالاسود ین وفی روایة ان عقرب لدغ رسول اللّٰه ﷺ فوضع نعله علیه الحدیث والثانی(۲) ان هذاالعمل رخص فیه للمصلی وعند الجمهور تفسد الصلوٰة ولا یأثم بفسادها للضرورة قال شاه صاحب انور شاهؒ اذا احتاج الی معالجة وضرویات کثرة کما اذا قاتل فی الصلوٰة لانه عمل کثیرمن اعمال الصلوٰة فتفسد الصلوٰة و اما الحدیثان فمحمولان علی عمل قلیل وعند الجمهور من العلمآء منهم ابو حنیفةؒ والشافعیؒ یقتلهما اذا خاف علی نفسه او غیره ولوکانتا قریبتان وتمکن بعمل یسیر فلا تفسد الصلوٰة وان خاف منها وکانتا بعیدتان وکان عمل کثیر فاستانف الصلوٰة کذا قال شاه صاحبؒ فی عرف الشذی (ص۱۷۷) والمختار مافی مبسوط شیخ الاسلام ان لا یفسدالصلوٰة قتلهما بعمل یسیر الا انه اذا احتاج الی العمل الکثیر فتفسد الصلوٰة به فعلم منه انه اذا قتلهما بعمل یسیر لا تفسد الصلوٰة واللّٰه اعلم بالصواب

باب ماجآء فی سجد تی السهو قبل السلام
وباب ماجا فی سجدتی السهو بعد السلام:۔

وفی الباب الاول عن عبداللّٰه بن بحُینة الاسدی ان النبیؐ قام فی صلوٰة الظهر وعلیه جلوس فلما اتم صلوته سجد سجدتین یکبر فی کل سجدةٍ وهو جالس ان یسلم قبل وسجدهما الناس معه مکان مانسی من الجلوس وباب الثانی فیه عن ابن مسعودؓ ان النبیؐ صلی الظهر خمسًا فقیل له ازید فی الصلوٰة ام نسیت فسجد سجدتین بعد ماسلم فقط ای بعد السلام واعلم ان فی هذه المسئلة خمسة مذاهب (۱) عندابی حنیفةؒ ان سجدتی السهو بعد السلام (۲) وعند الشافعیؒ قبل السلام مطلقًا(۳) وعند مالكؒ ان کانت الزیادة فی الصلوٰة کما فی حدیث ابن مسعودؓ صلّی خمسًا فبعدالسلام وفی صورة النقصان قبل السلام

مثل الشافعیؒ وفی صورة الزیادة متفق مالکؒ مع ابی حنیفةؒ(٤) وعند احمدؒ العمل بالحدیثین اذاقام فی الرکعتین یسجدهما قبل السلام لحدیث الباب الاول واذا صلّی خمسًا فی الرباعیة یسجدهما بعد السلام لحدیث الباب الثانی کما نقل فی هذین الحدیثین واما فی صورة التی لیست بمذکورة فی الحدیث ای لیس فیه نقل من الشارع فالعمل فیهما کما عند الشافعیؒ یسجدهما قبل السلام (٥) وعند اسحٰق بن راهویةؒ العمل بالحدیثین المذکورین ای کما نقل عن الشارع لکن فی صورة سوی المذکورین ای لیست فیهما نقل من الشارع فالعمل فیهما کمذهب مالکؒ فان کان فیهما الزیادة فبعدالسلام وان کان فیها النقصان فقبل السلام ولیس هکذا فی ما نقل عن الشارع بل فیما نقل عنه نعمل کما روی عنه ودلیل الشافعیؒ حدیث الباب الاول عن ابن بحینةؓ قال الترمیذی حدیث حسن فقط ویقول الشافعیؒ هذاالناسخ لغیره من الاحادیث ویذکر ان آخر فعل النبیﷺ کان هذا فاندفع التعارض عنده ودلیلناحدیث ابن مسعودؓ فی الباب الثانی وحدیث ابی هریرةؓ فی الباب الثانی ان النبیﷺ سجدهما بعد السلام قال الترمیذی کلاالحدیثین صحیحة وحسن ونحن ندفع التعارض بین الاحادیث المذکورة للجانبین اولًا(١) بالنسخ کما دفعه الشافعیؒ بالنسخ لکن هذا غیر سدید لعدم العلم بالناسخ والمنسوخ وثانیًا(٢) بالترجیح ان حدیث ابن مسعودؓ وحدیث ابی هریرةؓ راجحة علی حدیث عبداللّٰه بن بحینةؓ لانهما(١) حسنان (٢) وصحیحان وحدیث عبداللّٰه بن بحینةؓ حسن فقط وثالثًا(٣) بالتطبیق قلنا ان المراد من السجدة قبل السلام ان المراد من السلام فی الحدیث سلام الانصراف من الصلوٰة ودلیل مالکؒ کلا الحدیثین وتطبیق بینهما بالعمل بکلیهما وکذا مذهب احمدؒ ودلیله وهکذااسحٰق بن راهویةؒ قلنا لمالکؒ ان قعد تک منقوضة بحدیث مغیرة ابن الشعبةؓ لان سجدتی السهوفیه لاجل النقصان وکانتا بعد السلام وهکذا لم یحصل تطبیق عند احمدؒ واسحٰق بن راهویةؒ کما نقض علی الشافعیؒ کما علمت انفًا قال ابو یوسفؒ لمالکؒ وهو تلمیذه ما یصنع المصلی اذا زاد ونقص کلیهما سجد بعد السلام او قبله فسکت مالکؒ واحادیث التی استدل بها ابو حنیفةؒ کلها حسن و صحیح وقال صاحب الهدایة اذا تعارض روایتان فعله ﷺ فتساقطا فبقی العمل بقول علیه السلام لحدیث ابی داوٗد وابن ماجة عن ثوبان لکل سهو سجدتان بعد السلام فان قیل ان الحدیث القولی الذی فی ابی داوٗد فهو معارض مع الحدیث الذی فی آخر باب فیمن یشك فی الزیادة والنقصان عن عبدالرحمٰن بن عوفؓ قال سمعت النبیﷺ یقول اذا سها احدکم فی صلاته فلم یدر واحدةً صلی او ثنتین فلیبن علی واحدةٍفان لم یدر ثنتین صلی اوثلاثًافلیبن علی ثنتین فان لم یدر ثلاثًا صلی

او اربعًا فلیبن علی ثلاثٍ ویسجد سجدتین قبل ان یسلم فدلیل صاحب الهدایة غیر تام بقوله اذا تعارض روایتان فعله الخ فالجواب عنه :۔ان هذالحدیث محمول علی خصوصیة هذاالمقام ای فی صورة الشك(١) لا فی الزیادة (٢)والنقصان یقینًا او نقول ان المراد من السلام فی حدیث عبد الرحمٰن بن عوفؓ سلام الانصراف من الصلوٰة لا سلام قبل سجدتی السهو کما مرمرارًا واللّٰه اعلم بالصواب

باب ماجآء فی التشهد فی سجدتی السهو: ۔

فیه عن عمران بن حصین ان النبی ﷺ صلی بهم فسها فسجد سجدتین ثم سلم فیه مذهبان (١) عندالشافعیؒ وفی روایة عن احمدؒ لا یتشهد لانه لیس فی الحدیث بل زاد الراوی التشهد وعند ابی حنیفةؒ واحمدؒ فی روایةٍ یتشهد لحدیث عمران بن حصین لانه ثقه لانه صحابی النبیؐ وهو الذی مرض اثنتین وثلثین(٣٢) سنةً وصافح معه الملائکة وزیادة الثقةمقبولة عند الجمهور بلا خلاف وعند احمدؒ واسحٰق بن راهویةؒ اذا سجد سجدتی السهو قبل السلام لم یتشهد وحکم العکس لعل خلاف ذلك ۔

باب فیمن یشك فی الزیادة والنقصان :۔

فیه عن ابی سعید الخدریؓ تعلق مجملًا وایضًا عن ابی هریرةؓ مجملًا وعن عبد الرحمٰن ابن عوفؓ مفصلًا تعلق عن النبیؐ قال قال رسول اللّٰه اذا صلی احدکم فلم یدر کیف صلّٰی فلیسجد سجدتین وهو جالس الخ وحدیث عبد الرحمٰن بن عوف مر انفًاوهکذا حدیث ابی هریرةؓ فی باب السهو وفیه مذهبان (١) عند الشافعیؒ ومالكؒ یبنی فی صورة الشك علی الاقل مطلقًا لحدیث ذکره الترمیذی بقوله وقدروی عن النبیؐ قال اذا شك فی الواحدة وثنتین فلیجعلهما واحدةواذا شك فی الاثنتین والثلاث فلیجعلها اثنتین ویسجد فی ذلك سجدتین قبل ان یسلم ولحدیث عبد الرحمٰن ابن عوفؓ فی هذاالباب قال سمعت النبیؐ یقول اذا سهااحدکم فی صلاته فلم یدر واحدةصلّٰی او ثنتین فلیبن علی واحدةٍ فان لم یدر ثنتین صلّٰی او ثلاثًافلیبن علی ثنتین فان لم یدر ثلثًا صلّٰی او اربعًا فلیبن علی ثلاثٍ ویسجد سجدتین قبل ان یسلم وعند ابی حنیفةؒ ان کان للمصلّٰی اولًا ولم یکن له ذلك عادة وهی صورة الشك والوهم فلیعد الصلوٰة لحدیث الشك وهو قول علیه السلام اذا شك احدکم فی الصلوٰة فلیستانف وان کان ذلك ای الشك عادةً له والغالب علی احد الجانبین فلیصلی علی ظن الغالب لحدیث الصحیحین والنسائی عن عبداللّٰه ابن مسعودؓ انه قال قال رسول اللّٰه اذا شك احدکم فلیتحری الصواب بنآءً علی ظن الغالب وهو اصل مقرر فی الشرع کما فی مر القبله وغیرها وان کان عادة له ذلك ولم یکن علی احد الجانبین ظن الغالب بل کان

مساویًا فلیبن علی الاقل لاحادیث الباب واعلم ان احادیث الباب محمولة علی صورة المساوی ولا نحکم بالاستئناف ای باستئناف الصلوٰة مطلقًا فکان ایضًا معمولًا عند ابی حنیفةؒ فان قیل ان الشك یقال لتساوی الطرفین فغلبة الظن لا تدخل فیه ای لا اعتبار له قلنا هذا فی اصطلاح المنطقین واما فی اصطلاح الحدیث والشرع فهو مقابل الیقین فیشمل الظن والوهم۔

باب ماجآء فی التسلیم من الظهر والعصر:۔

فیه عن ابی هریرةؓ ان النبی ﷺ انصرف من الاثنین الخ فقال له ذوالیدین اقصرت الصلوٰة ام نسیت یا رسول اللّٰهؐ فقال اَصَدَقَ ذوالیدین فقال الناس نعم فقام رسول اللّٰهؐ الخ فیه مذهبان (۱) عند الشافعیؒ واحمدؒ الکلام ناسیًا لا یفسد الصلوٰة وعمدًا یفسد وقال مالكؒ قلیل الکلام لا صلاح الصلوٰة لا یفسد الصلوٰة وکثیره یفسد وادلتهم حدیث ذی الیدین فی الباب عن ابی هریرةؓ وحدیث الاخر رفع عن امتی الخطاء والنسیان والقیاسان احدهما(۱) قیاس کلام الناس علی الساهی فی الاکل فی الرمضان لا یفسد الصوم فکذا کلامه لا یفسد الصلوٰة والثانی (۲) قیاس کلامه علی سلام الناسی فی الصلوٰة مثلًا جاء الرجل الی المسجد فسلم وهذا الناسی فی الصلوٰة فقال له فی الجواب وعلیکم السلام فکل ادلتهم اربعةؐ اثنان حدیثان واثنان القیاسان (۲) وعند ابی حنیفةؒ وسفیان الثوریؒ ان الکلام مطلقًا ای عمدًا کان اوناسیًا تفسد الصلوٰة ودلیلهما اربعة حدیث زید بن ارقم فی باب نسخ الکلام قال کنا نتکلم خلف النبیؐ فی الصلوٰة یکلم الرجل منا صاحبه الی جنبه حتی نزلت قوله تعالیٰ قوموا للّٰه قانتین ای ساکتین فأمرنا بالسکوت والثانی(۲) حدیث معاویةؓ بن الحکم فی المسلم (ص۲۳) قال بین انا اصلی مع النبیؐ اذا عطش الرجل من القوم قلت یرحمك اللّٰه فرمانی القوم بابصارهم قال قال النبیؐ ان هذاالصلوٰة لا یصلح لشیٔ من کلام الناس انما هو تسبیح وتکبیر قراءة القرآن کما قالؐ والثالث (۳) حدیث ابن مسعودؓ فی ابی داوٗد(ص۹۲) کنانسلم علی النبیؐ فی الصلوٰة فیرد السلام فلما قدمت من الحبشة علی رسول اللّٰهؐ وهو یصلی فسلمت علیه فلم یرد الی السلام فلما سلم فرد علیه السلام وقال ان اللّٰه تعالیٰ یحدث من الامرمایشاء وان اللّٰه قد احدث ان لا تکلموا فی الصلوٰة والرابع(٤) حدیث ابن ابی لیلیٰ ابو داوٗد(ص۵۳) قال حدثنا اصحاب النبیؐ کان الرجل اذا جاء یسأل صاحبه فیخبربما سبق من الصلوٰة وانهم قاموا مع رسول اللّٰه فصلّی اولًا ما مضی عنه فقال النبیؐ ان معاذًا قد سن لکم سنةً کذلك فافعلوا فعلم منه ان اولًا یسئل فیخبر ثم نسخ فوقع التعارض بین حدیث یفسد وحدیث لا یفسد فقال الشافعیؒ فی دفعه ان حدیث ذوالیدین واسمه خرماق متأخرمن نسخ

الـكـلام فـی الـصلوٰة یعنی من حدیث ابن مسعودؓ وغیره لان قدوم عبدالله بن مسعودؓ کان فی مکة ای قبل هـجـرة النبیؐ الی المدینة. وکان ذهب ای هجر من مکة الی الحبشة لاجل ظلم الناس علیه فی مکة فسمع بقـصة الـواهیة وهی لما نزلت آیة سورة نجم ای آیة السجدةفسجد النبیؐ وسجد المشرکون معه الا امیة بـن خـلف ورفـع کـفًا من التراب الی ناصیةوقال کفالی ذلك فظن الناس ان المشرکین آمنوا وکان الامر لیـس کـذلك وشـاع هـذ القصة ای بایمان المشرکین فسمع بها عبد الله ابن مسعودؓ فجاء الی مکة فسلم عـلـی الـنبـیؐ وهـو فـی الصلوٰة ونحن قول فی الجواب :۔ للشوافعؒ انه ای عبد الله ابن مسعودؓ لما جاء الی قـرب مـکة فـسـمـع بتـکـذیـب هـذه القصة فرجع الی الحبشة وما دخل الی مکة فی تلك المرة کما یجیء تـفـصیل ذلك ویقول الشوافعؒ ثانیًا ان المتقدم علی نسخ الکلام هو حدیث ذی الشمالین الذی قتل وشهد ببـدر اسـمـه عامر ولان ابا هریرةؓ اسلم فی سنة السابعة من الجهرة عام فتح خیبر وهو متأخر الاسلام وهو راوی حدیث ذوالیدین فعلم ان حدیث ذی الیدین متأخر من حدیث ابن مسعودؓ وحدیث زید بن ارقم لان مـجیٔة عبـد الـلّـه بـن مسعودؓ عند الشوافعؒ کان فی مکة وعندنافی المدینة ونحن ندفع التعارض المذکور اولًا(۱) بـالـنـسـخ بـان حـدیث ذی الیدین منسوخ بحدیث زید بن ارقم وبحدیث عبدالله بن مسعودؓ واما ذوالیـدیـن وذوالشـمـالیـن فـرجـل واحدٌ کما ورد فی موطأ امام مالكؒ وقال شاه صاحبؒ فی فیض الباری (ص۷۵ ج۲) ان ذاالیـدیـن هـو ذوالشـمـالیـن ولـقبه خرباق واسمه عمار هو من سلیم ابن ملکان بطن من خـزاعة فهـو خـزعـی کـما انه سلمیٌ فظهر منه انه رجل واحد فالناس یدعونه بذی الشمالین و سماه النبیؐ بـذی الیـدیـن وهو خرباق وعمار خزاعِیٌ وسلمِیٌ ویقال له ذوالیدین لانه کان یفعل بالیدین کلیهما اوکان یداه طو یلین فالمقدم علی النسخ هو حدیث ذی الشمالین وهو ذوالشمالین فصار حدیثه منسوخًا فی حق الکلام مطلقًا عمدًا او ناسیًا وروایة زید بن ارقمؓ فی حق نسخ الکلام کان مدنیة وایضًا قوله تعالیٰ نقله زید ابـن ارقمؓ فی حدیثه قوموا لله قانتین الأیة من البقرة هی باالاتفاق مدنیةٌ وایضًا حدیث عبدالله بن مسعودؓ مـدنیـیٌ لانـه کان هـاجر بجماعةٍ من مکة الی ارض الحبشة حین کان البیؐ بمکة فلما خرج رسول الله منهـا وهـاجـر الـی الـمـدینة وسـمـع اولٓئك المهاجرون بهجرته الی المدینة فهاجرواالیها ای الی المدینة فـوجـدوا الـنبیؐ فی الصلوٰة منهم ابن مسعودؓفسلم فلم یردالسلام فعلم من هذا ان النسخ کان بالمدینة دون مـکة واما قـالـوا ان الـراوی حدیث ذی الیدین ابو هریرةؓ وهو متأخر الاسلام فی سنة السابعة(۷) فعلم من ذلك ان حـدیث ذی الیدین متأخر من الاحادیث الأُخرَ ولان ابا هریرةؓ قال فی ذلك الحدیث (۱)صلی بنا

رسول اللّٰہ وفی روایة (٢) صلی لنا رسول اللّٰہ قلنا ان معناہ ای معنی قولہ (١) صلی بنا (٢) اولنا یرید بہ معاشرة المسلمین وان ذکر بصیغة المتکلم ومثل ھکذا الاضافات کثیرة فی القرآن والحدیث ومنھا قولہ تعالیٰ واذ قتلتم نفسًا یعنی اباءکم ایھا الیھود فنسب فعل اباءھم الیھم وکما قال طاؤس قدم علینا معاذ بن جبلؓ ای قدم بلدنا لان طاؤس لم یکن حین قدوم معاذ بن جبلؓ الی الیمن واما روایة المسلم فیہ بین انا اصلی مع النبی الخ فلا یجری فیہ التاویل المذکور فقال شاہ صاحبؒ فی فیض الباری (٧٤ ج ٢) ھذا وھم عندی مطلقًا لان اکثرالروایات بصیغة الجمع رواہ یحیٰ ابن کثیر بصیغة المتکلم الواحد روایة بالمعنی وکیف لا وقد علمت ان ابا ھریرةؓ لم یکن فی تلک الواقعة وکان اسلم بعد قتل ذی الیدین فی بدرٍ وکذلک حدیث ابی ھریرةؓ من المراسیل کما علمت انفًا واما الجواب :۔ عن الحدیث الاٰخر رفع عن امتی الخطاء والنسیان قلنا ان ذلک محمول علی الاٰخرة یعنی لیس علیھم(١)اثم الخطاء (٢) والنسیان فی الاٰخرة وان کان لیس کذلک فلعل ان لا یجب علی الحاجی دم الجنابة اذا کانت بالخطاء والنسیان والا مرلیس کذلک وغیر ذلک من الامثلة واما الجواب :۔ عن قیاسی الشافعیؒ اما قیاسہ علی اکل ناسیًا فی الصوم فقیاس مع الفارق لان حقیقة الصلوٰة مغایر عن حقیقةالصوم ولان حالة المصلی حالة مذکرة لہ بخلاف الصوم واما قیاسیہ علی سلام نسیانًا فأیضًا لا یصح لان السلام عمدًا لا یفسد الصلوٰة فی بعض المواضع کقولک فی التشھد السلام علیک ایھاالنبی ورحمة اللّٰہ وقولک السلام علینا وعلی عباداللّٰہ الصّٰلحین الخ ولا یفسد الصلوٰة فی السلام نسیانًا بطریق الاولیٰ۔

باب ماجاء فی الصلوٰة فی النعال :۔

فیہ عن ابی سعید الخدریؓ قال قلت لانسؓ ان رسول اللّٰہ یصلی فی نعلیہ قال نعم فیہ مذھبان عند اھل الظواھر الصلوٰة فیھا جائزة مطلقًا ای سوآء کانتا طاھر تین او نجسین وعند الجمھور ان کانتا طاھرتین فجائز ومستحب والالا ای لا جوز واستحباب الصلوٰة فیھا فی حالة الطھارة فی حدیث الباب وحدیث ابی دوٗد (ص٦٧) عن شداد ابن اوس قال قال رسول اللّٰہ خالفواالیھود فانھم لم یصلوافی نعالھم وخلافھم بان تصلوا فی النعال وقال شیخنا المھویؒ واماالنصاریٰ فیصلون فی معبدھم فی نعالھم وعلینا خلافھم وان کانتا نجستین فغیر جائز لحدیث نزع النبی نعلیہ بخبر جبرئیل ونزع القوم فلماصلی النبی فقال لا صحابہ مالکم بنزع النعال قالوا نزعت یا رسول اللّٰہ فنزعناھا قال جائنی جبرئیل واخبرنی بنجاسة فی نعلی فلذا نزعت ھذاخلاصة الحدیث رواہ ابو داوٗد ولقولہ تعالیٰ فاخلع نعلیک انک بالواد المقدس طوی

قالہ تعالیٰ لموسیٰ وقت تکلم معہ فی الطور

باب ماجآء فی القنوت فی صلوٰۃ الفجر۔ وباب ماجاء فی ترک القنوت :۔

فی الباب الاول عن براء بن عاذبؓ ان النبیؐ کان یقنت فی صلوٰۃ الصبح والمغرب الخ وفی الباب الثانی عن ابی مالک الاشجعی قال قلت لابی یا ابتی انک قد صلیت خلف رسول اللّٰہ وابی بکرؓ وعمرؓ وعثمانؓ وعلیؓ بن ابی طالب ھاھنا بالکوفۃ نحو من خمس سنین اکانوا یقنتون قال ای بنی محدث فقط ای ھذا امر محدث بعدھم فیہ مذھبان (۱) عند الشافعیؒ ومالکؒ القنوت فی صلوٰۃ الفجر ثابت علی الدوام ای قنوت راتبہ لحدیث الباب الاول (۲) وعند ابی حنیفۃؒ واحمدؒ لا یقنت فیہ علی الدوام لحدیث الباب الثانی فوقع التعارض بین الحدیثین فدفعہ اما بالنسخ(۱) بانہ کان قنوت الفجر فی اول الاسلام ثم نُسخ وثانیًا (۲) بالترجیح بان حدیث الباب الثانی موافق بعمل خلفاء الاربعۃ فھو راجح علی الغیر وثالثًا(۳) بالتطبیق بان حدیث قنوت الفجر محمول علی القنوت النازلۃ ای جآء امرٌ حادثٌ علی المسلمین کالقتال مع العدو کما ورد فی حدیث البخاری وغیرہ قنت رسول اللّٰہ فی صلوٰۃ الفجر شھراً علی الذین قتلوا قرآء سبعین (۷۰) رجلاً منھم قبیلۃ (۱) مضر(۲) وعصیۃ وواقعتھم مذکورۃ فی تقریر المغازی فاطلب ھناک ثم ترک رسول اللّٰہ ذلک القنوت ویستدلون الشوافعؒ بحدیث الباب الاول وفی الحدیث لفظ کان وھو یدل علی الاستمرار فھم یثبتون بھا القنوت الراتبہ الذی نسخت الاٰن فالجواب منا:۔ ان ھذا الاستدلال لیس بصحیح لان فی الحدیث اتیٰ کان یقنت فی صلوٰۃ الصبح والمغرب والحال انکم لیس بقائلین فی المغرب فاستدلالکم غیر صحیح والجواب الثانی :۔ ما رواہ بزار وابن ابی شیبۃ وطبرانی روایت ابن مسعودؓ قال لم یقنت رسول اللّٰہؐ فی الصبح الاشھرًا ثم ترکہ ولم یقنت قبلہ ولا بعدہ وھکذا عن انسؓ ان النبیؐ کان لا یقنت الا اذا دعا لقومٍ اودعا علیھم وحدیث الباب علی نفی الدوام بانّ قنوت فی الفجر دائمًا فحدث دون قنوت فی الوتر واما الفاظ قنوت النازلۃ فھی اللّٰھم اھدنا فی من ھدیت (ای ادخلنی فی جماعتھم)وعافینا فیمن عافیت وتولنا فیمن تولیت وبارک لنا فیما اعطیت وقنا شر ما قضیت فانک تقضی ولا یقضیٰ علیک وانہ لا یذل من والیت ولا یعز من عادیت تبارکت ربنا وتعالیت نستغفرک ونتوب الیک وصلی اللّٰہ علی نبیہ الکریم اللھم اغفر لی وللمؤمنین والمؤمنات وانصرھم علی عدوک وعدوھم انت الحق لاالٰہ الا انت اللّٰھم اھلک الکفرۃ الذین یصدون عن سبیلک ویقاتلون اولٰئک اللھم شتت شملھم ای جمعھم ودمر دیارھم وخرب بنیانھم وخذھم اخذ عزیزٍمقتدر ونزل علیھم رجزک وعذابک الذی لاترد بہ من القوم الظالمین

آمین قوله وقنا شرما قضیت اللّٰهم احفظنی عما قضیت فی حقی ولیس کذلك بل معناه اللهم اجعلنی راضیًا بما قضی فی حقی وقنی من شرالذی یوقع علیّ اذالم نرضی بقضائك۔

باب ماجآء فی الرجل یعطس فی الصلوٰة:۔

فیہ عن معاذ بن رفاعة عن ابیه قال صلیت خلف رسول اللّٰہؐ فعطست فقلت الحمدللّٰه حمدًا کثیرًا طیبًامبارکًا فیه ای فی ذاته ومبارکًا علیه من الخارج علیه کما یحب ربنا ویرضی فلما صلی رسول اللّٰہؐ انصرف فقال من المتکلم فی الصلوٰة فلم یتکلم احدٌ ثم قالها الثانیة من المتکلم فی الصلوٰة فلم یتکلم احدٌ ثم قالها الثالثة من المتکلم فی الصلوٰة فقال رفاعة بن رافع بن عفرآء انا یا رسول اللّٰہؐ قال کیف قلت قال قلت الحمدللّٰه حمدًا کثیرًا طیبًا مبارکًا فیه ومبارکًا علیه کما یحب ربنا ویرضیٰ فقال النبیؐ والذی نفسی بیده لقد ابتدربضعة وثلثون ملکًا ایهم یصعد بها فعند البعض انه جائز مطلقًا فی کل صلوٰةٍ وعن البعض انه جائز فی اتطوع واما فی المکتوبة انما یحمداللّٰه فی نفسه ولم یوسعوا بالاکثرمن ذلك کما قال الترمیذی اوکان قبل ثم نسخ بحدیث زید بن ارقم

باب ماجآء فی صلوٰة عند التوبة:۔

فیه عن ابی بکرؓ قال سمعت رسول اللّٰه یقول مامن رجل یذنب ذنبًا ثم یقوم فیتطهر ثم یصلی ثم یستغفراللّٰه الا غفراللّٰه له ثم قرأ هذه الاٰیة والذین اذا فعلوا فاحشة او ظلموا انفسهم ذکرواللّٰه الاٰیة ولیس فیه خلاف احد

باب ماجآء متی یؤمرالصبی بالصلوٰة:۔

فیه عن عبد الملك بن الربیع بن سبرة عن ابیه عن جده قال قال رسول اللّٰهﷺ علّمواالصبی الصلوٰة ابن سبع سنین(۷) واضربوه علیها ابن عشر سنین(۱۰) واعلم ان فیه مذهبان(۱) فعند احمدؒ واسحٰق بن راهویهؒ ان الصلوٰة بعد عشر سنین علیه فرضٌ وان ترکها فعلیه الاعادة وعند الائمة الثلٰثة الجمهور لیس علیه فرض فی عشر سنین ایضًا بل یضربوه بها لیعتاد علیها لحدیث رُفِعَ القلم عن الثلٰث (۱) وفیهم الصبی (۲) وعن النائم حتٰی استیقظ(۳) والمجنون حتٰی صح ای افاق والصبی حتٰی بلغ ومدة البلوغ المفتی به خمسة عشر(۱۵) سنةٌ واعلم ان تارك الصلوٰة عمدًا یقتل عند احمدؒ ردةً وعند الشافعیؒ یقتل حدًا وعند ابی حنیفةؒ یحبس حتّٰی یتوب او یموت۔

باب ماجآء فی الرجل یحدث بعد التشهد :۔

فیہ عن عبداللّٰہ بن عمرؓ قال قال رسول اللّٰہ ﷺ اذااحدث یعنی الرجل وقد جلس فی آخر صلاتہ قبل ان یسلم فقد جازت صلوتہ فیہ مذاھب اربعۃ (٤) (١) فعند ابی حنیفۃؒ اذا جلس مقدار التشھد واحدث قبل ان یسلم فقد تمت صلاتہ (٢) وعند الشافعیؒ اذا احدث قبل ان یتشھد او قبل ان یسلم اعاد الصلوٰۃ (٣) وعند احمدؒ اذالم یتشھد وسلم اجزأہ لقول النبیﷺ وتحلیلھا التسلیم والتشھد اھون (٤) وعند اسحق بن ابراھیمؒ اذا تشھد ولم یسلم اجزأہ ۔

باب ماجآء اذا کان المطر فالصلوٰۃ فی الرحال :۔

عن جابرؓ قال کنا مع النبیﷺ فی سفرٍ فاصابنا مطر فقال النبیﷺ من شآء فلیصل فی رحلہ ای فی منزلہ واعلم ان عند العلمآء ترک الجماعۃ جائز عند العذر کالمطر او خوف من العدو سوآء کان فی الحضر اوالسفر عملاً بالرخصۃا وان کان اداھا بجماعۃ فعزیمۃ ۔

باب ماجآء فی التسبیح فی ادبار الصلوٰۃ :۔

واعلم انہ قال شیخنا المینویؒ ان التسبیح فی مواضع اربعۃٍ(١)بعد الصلوٰۃ (٢) ووقت النوم (٣) وعند الیقظۃ من النوم (٤) وعند الموت وفی ترتیب تسبیحات طریقۃ عجیبۃ اولاً(١) سبحان اللّٰہ وثانیًا(٢) الحمدللّٰہ وثالثًا(٣) اللّٰہ اکبر لان فی سبحان اللّٰہ اشارۃ الی انہ تعالیٰ منزہ عن النقائص کلھا وفی الحمدللّٰہ اشارۃ الی انہ تعالیٰ موصوف بجمیع الاوصاف الکاملۃ لانہ اذا کان منزہ عن النقائص فھو مستحق بجمیع الاوصاف الکمالیۃ واذا کان موصوفًا بجمیع الکمالیۃ فھو اکبر من کل کبیرٍ وترتیب فی ذلک عن ابن عباسؓ سبحان اللّٰہ(٣٣) الحمدللّٰہ (٣٣) اللّٰہ اکبر (٣٤) وقولہ انکم تدرکون بہ من سبقکم الخ والمراد من سبقکم الخ (١)المؤمنون من الامم الماضیۃلکثرۃ عمرھم وقلۃ عمرکم فبھذ ا الاذکار تسبقونھم (٢) اوالمراد من سبقکم الخ اغنآء ھذہ الامۃ وھو الا رجح الموافقہ مع سیاق الحدیث ۔

باب ماجآء فی الصلوٰۃ علی الدابۃ فی الطین والمطر :۔

فیہ عن یعلیٰ بن مرۃ انھم کانوا مع النبیﷺ فی سفرٍ فانتھواالی مضیق فحضرت الصلوٰۃ فمطر واالسمآء من فوقھم والبلۃ من اسفل منھم فاذن رسول اللّٰہﷺ وھو علی راحلتہ واقام علی راحلتہ فصلی بھم یومی ایماء یجعل السجود اخفض من الرکوع واعلم ان ھٰھنا بحثان الاول(١)ان عند الجمھور من العلمآء ان النبیﷺ لم یؤذن بنفسہ لکون منصب الامامۃاولیٰ من منصب الاذان وقال بعض المحدثین انہ علیہ السلام (١) اذن

بنفسه (٢) واقام لحدیث الجمھور حملوا ھذا الحدیث علی المجاز ای امر بالاذان والاقامةالی الغیر بلال اوغیره کما ھو مذکور فی دار القطنی صریحًا انه امر بالاذان ولم یقل اذن والثانی (٢) ان الصلوٰۃ علی الدابة فی الحدیث جائز بالاتفاق لکن اختلفوا فی الجماعة فعند الجمھور تصح الجماعة بظاھر الحدیث فی ھذاالباب وعند ابی حنیفةؒ لا تصح الجماعة علی الدابة لان اتحاد المکان فی الجماعة شرط عنده وقال ان ھذاالحدیث اما مؤل واما متروکٌ فالتاویل فیه قوله فصلی بھم ای صلی معھم وحدانًا وحدانًا او ھو متروك لانه ضعیف سندًا فیه عمر بن الرباح البلخی ولم یقل ترمیذی انه صحیح ولا حسن بل سکت عنه

باب ماجآء فی الاجتھاد فی الصلوٰۃ :-

فیه عن المغیرةبن شعبةؓ قال صلی النبیﷺ حتّٰی انتفخت قد ماه فقیل له اتتکلف ھذا وقد غفرلك ما تقدم من ذنبك وما تأخرقال علیه السلام افلا اکون للّٰه عبدًا شکورًا

باب ماجآء ان اول یحاسب به العبد یوم القیٰمة الصلوٰۃ:-

فیه عن حریث ابن قبیصة عن ابی ھریرةؓ قال سمعت رسول اللّٰهؐ یقول ان اول مایحاسب به العبد یوم القیٰمة من عمله صلوٰته فان صلحت فقد افلح وانجح وان فسدت فقد خاب وخسر فان نقص من فریضة شیئًا قال الرب تبارك وتعالیٰ انظروا ھل لعبدی من تطوعٍ فیکلمل بھاما انتقص من الفریضیة ثم یکون سائر عمله علی ذلك فان قیل کیف التطبیق بین ھذاالحدیث ای فی الباب وحدیث آخر ھوقول علیه السلام اول ما یقضی بین العباد الدمآء قلنا فی الجواب تطبیقًا بینھما الحقوق حقان (١) حقوق اللّٰه (٢) حقوق العباد فی حقوق اللّٰه اول الحساب فی الصلوٰۃ وفی حقوق العباد اول الحساب فی الدمآء والجواب الثانی عنه :- انه ذلك فرق (١) بین الحساب (٢)والقضاء ففی الحساب حقوق اللّٰه مقدم کاالصلوٰۃ وفی حقوق العباد فی القضاء الدمآء مقدم فلا تناقض بینھما قوله ثم یکون سائر عمله علی ذلك له معنیان احدھما(١) حال جمیع العبادات مثل حال الصلوٰۃ بان یکمل بالنفل مثلًا یکمل ما نقص من الزکوٰۃ فیکمل بالصدقة النفلیة وکذلك الصوم وغیرھما من العبادات والثانی (٢)قال البعض ولکن ما سمعت اذنای من شیخناالمینویؒ ولکن وجدت مکتوبةٍ فی التقریر ان جمیع العبادات موقوفة علی الصلوٰۃ فان صحت صلوٰته فأصلح وافلح فی جمیع العبادات فکانت الصلوٰۃ مکملةً لجمیع العبادات وموقوفة علیھا۔

باب ماجآء فیمن صلی فی یوم ولیلة ثنتی عشر رکعةً من السنة ماله من الفضل:۔

ویقال لهذه السنة الرواتب ماخوذ من الرتوب وهو الدوام او من الثبوت یقال رتب رتبوبًا اذا ثبت ولم یترك فیه عن عائشةؓ قالت قال رسول اللّٰہﷺ من ثابر علی ثنتی عشر رکعة من السنة بنی اللّٰه له بیتًا فی الجنة اربع قبل الظهر ورکعتین بعدها ورکتین بعد المغرب ورکعتین بعد العشآء ورکعتین قبل الفجر وفی الباب عن ام حبیبةؓ زوج النبی نحوه ای نحوحدیث عائشةؓ متناً وحدیث حسن صحیح؁ واعلم ان هذه السنن مؤکدة ورواتب واقوی السنن فیها سنة الفجر ثم المغرب ثم العشآء ثم الظهر قال الحلوانیؒ لکن الصحیح ان کل ذلك سوآء لا یختص فضیلة بوجهٍ دون وجه فیه مذهبان عند الشافعیؒ واحمدؒ سنة قبل الظهر رکعتان لحدیث ابن عمرؓ فی باب الرکعتین بعد الظهر وذکر حدیثه کتب الحدیث غیر الترمیذی وعند ابی حنیفةؒ قبل الظهر اربع لحدیث الباب والاحادیث فیه کثیرة فوقع التعارض بین الاحادیث ای یعلم من حدیث ابن عمرؓ قبل الظهر رکعتین ومن احادیث اُخریٰ اربعًا فدفعه بالتطبیق بان النبیﷺ کان یصلی فی بیته اربعًا فرأته عائشةؓ وغیرها فاذا جآء المسجد فرکع رکعتین فی المسجد تحیةً فظن ابن عمرؓ انهما سنة الظهر اوبان اعتقاده کان ان سنة الظهر رکعتان والاربعة صلوٰة اُخریٰ

باب ماجآء فی رکعتی الفجر من الفضل :۔

فیه عائشةؓ قالت قال رسول اللّٰه ﷺ رکعتی الفجر خیر من الدنیاوما فیها فقط ولیس فیه خلاف احدٍ۔

باب ماجآء فی تخفیف رکعتی الفجر والقراء ة فیهما :۔

فیه عن ابن عمرؓ قال رمقت النبیﷺ ای حزرت شهرًا فکان یقرأ فی الرکعتین قبل الفجر بقل یآیها الکفرون وقل هوالله احد واعلم ان وجه تخصیص النبیﷺ لهذین السورتین لشمولهما علی عبادة الرب جل ذکره فی سورة الکفرون ای فی الاول وتوحیده عما یقول الکفار فیه فی سورة الاخلاص سبحانه تعالیٰ عما یصنعون فقرآءتهما فی رکعتی الفجر مستحبة؁ عندنا کذا فی البحر الرائق والخلاصة واعلم ان السنة فی رکعتی الفجر ثلٰثة اشیاءٍ الاول (۱) اداءهما فی اول وقت الفجر اذا طلع والثانی (۲) ان یقرأفیهما هاتین السورتین والثالث(۳) الاضطجاع بعد اداءهما لکن هذا لمن قام اللیل هذه وکره ابوحنیفةؒ الاضطجاع لمن لم یقیم اللیل کمن قام فی ذلك الوقت من النوم فاضطجع ثانیًا فیصیر ذلك

باب ماجآء فی الاضطجاع بعد رکعتی الفجر:۔

فیہ عن ابی ھریرۃؓ قال قال رسول اللہؐ اذا صلیٰ احدکم رکعتی الفجر فلیضطجع علی یمینہ فیہ مذھبان(۱) فعند اھل الظواھر ان الامر للوجوب لا للاستحباب وعند الجمھور ان الامر للاستحباب لمن استیقظ فی اللیل لصلوٰتھا لان ترفع عنہ بھذاالاضطجاع التکاسل ولیصلی الفریضۃ بعدہ بالطمانیۃ لا لمن نام جمیع اللیل حتی الصبح وکذا الاضطجاع لمن شغل بکتب الذین ای مطالعتھا لیصل الفرضیۃ بالتسکین والاطمنان وکان فعل النبیؐ(۱) کذلک ای قام بااللیل(۲) قیل الاضطجاع بعد صلوٰۃ اللیل وقیل بعد سنۃ الفجر قال ابن قیمؒ فی زاد المعاد ھو بعد صلوٰۃ اللیل ولنا ان نفعل الاضطجاع فی الموضعین فیھما لئلا تفوت ثوابھا

باب ماجآء اذا اقیمت الصلوٰۃ فلا صلوٰۃ الا المکتوبۃ:۔

فیہ عن ابی ھریرۃؓ قال قال رسول اللہ ﷺاذااقیمت الصلوٰۃ فلا صلوٰۃ الاالمکتوبۃ واعلم ان النفی فی الحدیث بمعنی النھی معناہ لاتصلواالاالمکتوبۃ باتفاق العلمآء وان النھی قد یکون للتحریم عندھم وانہ ینھیٰ (۱) عن الابتداء (۲) لا عن البقاء لقولہ تعالیٰ لا تبطلوا اعمالکم الاٰیۃ ومثال البقآء کما انہ شرع فی رکعتی الفجر عند قرب الامام فاقیمت الصلوٰۃ فلاینقضھما بل یتم وفیہ مذھبان (۱) عند الشافعیؒ واحمدؒ اذا قیمت للصلوٰۃ ای اقامۃ لصلوٰۃ الفجر فلا سنۃ عند ھما بعد الاقامۃ لحدیث الباب (۲)وعند ابی حنیفۃؒومالکؒ یصلیھما وان اقیمت الصلوٰۃ قیل یرکعھما بشرط وجدان الرکعۃ دون القعدۃ الاخیرۃ ویودھماخارج المسجد کما فی جامع الصغیر لامام محمد بن الحسن الشیبانیؒ وقیل یصلھما بشرط وجدان قعدۃ الاخیرۃ لحدیث ابی داوٗد لا تدعوا سنۃ الفجر ولو طردتکم الخیل(۱) قیل ان المراد من الخیل خیل العدو (۲) وقیل خیل القافلۃ یعنی قافلۃ التی ھو فیھا یرتحلون فی وقت الصبح وھو کان یصلی الفجر والقافلۃ تذھب عنہ لا یترک سنۃ الفجر واختار الثانی شیخنا المینویؒ لانہ ان یراد منہ خیل العدو فھناک ترک فرض الصلوٰہ جائزؒ کما قضاء عددٌ من الصلوٰت ای الثلث اواربع عن النبیﷺ وبعض الصحابۃؓ فی الخندق فجاء التعارض بین الاحادیث فدفعہ بالتطبیق ای تطبیق بین حدیث الباب وحدیث ابی ھریرۃؓ فی ابی داوٗد فدفعہ بحدیث ابن عمرؓ قال انہ یصلھما عند الباب اْی باب المسجد حتی یوجد رکعۃً من الفجر ای من الفرائض وکذا عند ابن عباسؓ وابن مسعودؓ وابی عبد الرحمٰن الاسلمیؓ کنا نصلی فی عھد رسول اللّٰہؐ وعمرؓ رکعتی الفجر بعد ان اقیمت الصلوٰۃ سانید القویۃ وقال شاہ صاحبؒ فی عرف الشذی

(ص١٩٢) ان یصلهما فی مقام لا یسمع قراءة الامام جهرًا متوسطًا وقال شیخنا المینویؒ قال الطحاوی معنی اذا اقیمت الصلوٰة الخ ای لاصلوٰة مع الصفوف الا المکتوبة واما روایة البهیقی فلا صلوة (١) الا المکتوبةو الا رکعتی الفجر روایة (٢) الاالمکتوبة والارکعتی الفجر لیس کلاهما من الحدیث بل زاد هما الراوی وقال شاه صاحبؒ فی عرف الشذی (ص١٩٣) فانهما من الموضوعات فالصحیح الا ولان من وجوہ التطبیق واللّٰه اعلم۔

باب ماجآء فی من تفوته الرکعتان قبل الفجر یصلیهما بعد صلوة الصبح:۔

فیه عن قیسؓ قال خرج رسول اللّٰہؐ فاقیمت الصلوٰة فصلیت معه الصبح ثم انصرف النبیؐ فوجد نی اُصلی فقال مهلًای اترك یا قیسؓ اصلاتان معًا قلت یا رسول اللّٰہؐ انی لم اکن رکعت رکعتی الفجر قالؐ فلااذًا فیه مذهبان (١) عند الشافعیؒ یقضیهما بعد صلوة الصبح لحدیث الباب بقوله فلا اذًا معناه فلا بأس اذاً ای یجوزقضائهما بعد الفجر قبل طلوع الشمس وفی ابی داوٗد سکت النبیؐ وفی المصنف لابن ابی شیبةفلم یأمره ولم ینهیٰ (٢) وعند ابی حنیفةؒ لا یقضیهما لحدیث الباب لقوله علیه السلام فلا اذًا معناه عنده فلا تصلی اذًا فلا اذًا للانکار قال شاه صاحبؒ فی عرف الشذی (ص١٩٦) وجدت امثلتها منها ما فی مسلم جلد الثانی ان نعمان ابن بشیرؓ وهب لابنه من الزوجة الثانیة حصةً من ماله فقالت زوجته انی لا ارضٰی مالم یکن النبی شاهدًا علی هبتك فجاء الی النبی فقال له النبیؐ هل وهبت هذا لابن من الابنین ام لا فقال لا فقال النبیؐ فلا اذًا الخ ای فلا اشهد علی ذلك فهی للانکار ای هذه الکلمة والنهی ومنها ما فی معجم الصحابةؓ اللغوی استعمال لفظ فلا اذًا للانکار والنهی ومنها ما اخرج ابن ابی شیبة فی مصنفه بلفظ اتصلی الصبح مرتین ومنها ما فی حدیث عبداللّٰه ابن بحینةؓ قال النبیؐ الصبح اربعًا فکلها دلت علی معنی المذکورة لابی حنیفةؒ ولحدیث مارواه ابن عمرؓ لاصلوٰہ بعد الفجر حتیٰ تطلع الشمس قال البعض من العلمآء ان الحدیث متواتر لانه مروی عن عشرین (٢٠) من الصحابةؓ ولحدیث ابی داوٗد فی باب المسح علی الخفین حین رجع النبیؐ من غزوة تبوك وکان القوم وعبد الرحمٰن ابن عوفؓ یصلی بهم الصبح فلما سلم قام النبیؐ صلی رکعة التی سبق منه بها ولم یزد شیئًا ای سنة الفجرفوقع التعارض بین معنی قوله علیه السلام فلا اذًاوالاحادیث الاخر فدفعه بالترجیح بان المعنی الاولیٰ (١) للاباحة والثانی (٢) للتحریم وعند اهل الاصول ترجیح للمحرم علی المبیح مع انها مخالفةٌ مع احادیث ابی داوٗد فی النهی عن الصلوٰة بعد

صلوٰۃ الفجر فصارت معناه الاول متروك العمل واما روايات السكوت فی ابی داوٗد (١)بعدم الامر (٢) وعدم النهی ان قلت قرينة الرضاء مالم يدل علی خلافه قلنا فيما نحن فيه كان استفهام النبی علی سبيل الانكار بقوله اصلاتان معًا يدل علی انه سكت (١)غضبًا (٢) لارضاءً علی فعله كما ان سكوت عائشةؓ فی مقابلة قول اللّٰه اتخافين ان يحيف اللّٰه تعالیٰ عليك ورسوله لا يدل علی رضائهاا وكما ان سكوت عمر بن الخطابؓ فی قصة الجمعة وتهديدهؓ رجلًا علی ركعتين فی موضع صلوٰته بدون التقديم والتاخير لا يدل علی رضاء عمر بن الخطابؓ واَعلم ان قصة عائشةؓ وعمرؓ نقلت من تقرير شيخ الهند محمود الحسنؒ فی آخر الترميذی۔

باب ماجآء فی اعادتهما بعد طلوع الشمس :۔

عن ابی هريرةؓ قال قال رسول اللّٰه من لم يصل ركعتی الفجر فليصليهما بعد ما تطلع الشمس وقال شاه صاحبؒ فی عرف الشذی(ص١٩٧) قد اشتهر فيما بين المتصنفين لاقضاء للسنة عند ابی حنيفةؒ والحق ان للسنة قضاءً ولكنه بعد خروج الوقت كذا فی العناية واذا فاتت ركعتا الفجر فيه مذهبان (١) عند ابی حنيفةؒ وابی يوسفؒ ومالكؒ واحمدؒ والشافعیؒ فی قوله القديم لا يقضيهما بعد طلوع الشمس وفی قوله الجديد يقضيهما قبل طلوع الشمس كما مر آنفًا وعند محمد بن الحسن الشيبانیؒ يقضيهما بعد طلوع الشمس تبعًاللفرض قبل الزوال قال شاه صاحبؒ هو المختار فان اباحنيفةؒ وابا يوسفؒ لا يمنعان من القضاء بعد طلوع الشمس وفی الدر المختار قضاء الفرض فرض وقضاء الواجب واجبٌ وقضاء السنة سنةٌ ينبغی ان ياتی بهما بعد الطلوع قبل الزوال وحديث الباب قوی صححه الحاكم فی المستدرك اقرالذهبی بصحة الحديث اجتمع عنده بعشرين(٢٠) طرقًا خمسة فی مسند احمد وخمسةفی السنن دارالقطنی وثلٰثة فی السنن الكبریٰ للبهيقی واثنان فی صحيح ابن حبان واثنان فی مستدرك الحاكم وواحد فی جامع الترميذی وواحد فی السنن الكبری للنسائی ومدار كلها قتادةؓ ۔

باب ماجآء فی الاربع قبل الظهر :۔

فيه عن علیؓ قال كان النبیﷺ يصلی قبل الظهر اربعًا وبعدها ركعتين وفيه مذهبان عند الشافعةؒ قبل الظهر ركعتين لحديث ابن عمرؓ فی الباب الثانی

باب ماجآء فی الركعتين :۔

فيه عن ابن عمرؓ صليت مع رسول اللّٰهﷺ ركعتين قبل الظهر وركعتين بعدها وعن ابی حنيفةؒ قبل الظهر اربع

لحدیث الباب الاول عن علیؓ ولحدیث ام حبیبةؓ فی باب آخر قالت قال رسول اللّٰہﷺ من صلی قبل الظهر اربعًا وبعدها اربعًاحرمه اللّٰه تعالیٰ علی النار وحدیث اخرمنها عن غبسة بن ابی سفیانؓ قال سمعت اختی ام حبیبةؓ زوجة النبیﷺ تقول سمعت رسول اللّٰہ یقول من حافظ علی اربع رکعات قبل الظهر واربع بعدهاحرمه اللّٰه علی النار ولحدیث عائشةؓ ان النبیﷺ کان اذا لم یصل اربعًا قبل الظهر صلّٰهن بعدها فوقع التعارض بین الاحادیث فندفعه بالتطبیق بان رکعتین فی حدیث ابن عمرؓ محمولةﷺ علی تحیة المسجد والحق ماقال ابن جریر الطبریؒ الاربع والاثنان قبل الظهر ثابتةﷺ والاکثر عمل الاربع والدلیل علی اکثریة الاربع ما فی ابی داوٗد عن عائشةؓ کان النبیﷺ یصلی اربعًا قبل الظهر فی بیتی ثم خرج یصلی باالناس ثم یرجع

باب آخر منه:۔

فیه عن عائشةؓ ان النبیﷺ کان اذا لم یصل اربعًا قبل الظهر صلّٰها بعدها قال انور شاہؒ فی عرف الشذی من فاتته الاربعة قبل الظهر یاتی بها بعد الفریضة ثم للحنیفیةؒ فیه تولان (۱) قیل یاتی بها قبل الرکعتین ۲)وقیل بعدهما وهو المختار۔

باب ماجآء فی الاربع قبل العصر:۔

فیه عن علیؓ قال کان النبیﷺ یصلی قبل العصر اربع رکعات یفصل بینهن باالتسلیم علی الملٰئکة المقربین ومن قبلهم من المسلمین والمؤمنین وعن ابن عمرؓ عن النبیﷺ قال رحم اللّٰه امرأً صلی قبل العصر اربعًا وفیه مذهبان (۱) عن اسحٰق بن ابراهیمؒ بتسلیمةٍ واحدةٍ لان عنده صلوٰة النهار اربعًا(۲) وعند الشافعیؒ واحمدؒ بتسلمتین لان عندهما صلوٰة اللیل والنهار مثنیٰ مثنیٰ واما تاویل قوله یفصل بینهن بالتسلیم الخ عنده ای عند اسحٰق بن ابراهیمؒ ما قال معناه یعنی سلام فی التشهد وهکذا هٰهنا مذهب امام اعظم ابی حنیفةؒ اربعًا سلام واحدٍ مثل مذهب اسحٰق بن ابراهیمؒ ولکن مذهب الصاحبینؒ هو مذهب مثنیٰ مثنیٰ والفتویٰ علی مذهبان ۔

باب ماجآء فی الرکعتین بعد المغرب والقرأة فیهما :۔

فیه عن عبد اللّٰه بن مسعودؓ انه قال ما احصیٰ سمعت من رسول اللّٰہﷺ یقرأ فی الرکعتین بعد المغرب وفی الرکعتین قبل صلوٰة الفجر بقل یایها الکافرون وقل هواللّٰه احد۔

باب ماجآء انه یصلیها فی البیت :۔

فیه عن ابن عمرؓ قال صلیت مع النبیؐ رکعتین بعد المغرب فی بیته وحدیث آخرمنه وقال فی اخر الحدیث وحدثتنی حفصةؓ هی اخته انه کان یصلی قبل الفجر رکعتین قال شاه صاحبؒ فی عرف الشذی (ص۱۹۸) اداء السنن فی البیت سنة" وافضل کما فی الهدایة وهذا اصل مذهبنا ولذا فی مسند احمدؒ ان عبدالله بن احمدؒ سئل اباه ان بعض اهل الکوفة وهو محمدؒ ابن عبدالرحمٰن ابن ابی لیلیٰ افتی بعدم جواز السنن فی المسجد قال احمدؒ صدق واما ارباب الفقهاء فافتوا بان الافضل فی المسجد ای جائز لئلا یلزم الشبهة بالروافض لانهم لا یؤتون بالسنن ولو لم یؤد فی المسجد لیتوهم الناظر ان اهل السنة ایضًا یترکونهما ولا یؤدونهما وقال شاه صاحبؒ فی عرف الشذی اما فی زماننا یمکن ان الفتویٰ بأدائهافی المسجد لان الناس متکاسلون ولا یؤتون بهما فی البیوت ان لم یؤدوا فی المسجد واما النبیؐ کان یؤدی السنن کلها فی البیت الا فی بعض الاوقات رکعتی المغرب فانهما یؤدهما فی المسجد ۔

باب ماجآء فی فضل التطوع ست رکعات بعد المغرب :۔

فیه عن ابی هریرةؓ قال قال رسول اللهؐ من صلیٰ بعد المغرب ست رکعات لم یتکلم فیما بینهن بسوء عدلن له بعبادة اثنی عشرة(۱۲) سنة وفی حدیث عن عائشةؓ عشرین (۲۰) رکعةً عن النبیؐ قال من صلّی بعد المغرب عشرین(۲۰) رکعةً بنی الله له بیتًا فی الجنة وفی کلا الحدیثین سنة المغرب ای رکعتین بعد ها داخلة فیها قال شیخنا المینویؒ حدیث ضعیف سندًا لان فیه راوی عمر بن عبدالله بن ابی خثعم وهو منکر الحدیث ولکن مقبول فی فضائل الاعمال۔

باب ماجآء فی الرکعتین بعد العشآء:۔

عن عبدالله بن شفیق قال سألت عائشةؓ عن صلوٰة رسول اللهؐ فقالت کان یصلی قبل الظهر وبعدها رکعتین وبعد المغرب ثنتین وبعد العشآء رکعتین وقبل الفجر ثنتین هذه من السنن الرواتب وحدیث دلیل للشافعیؒ فی الرکعتین قبل الظهر قلنا ان قبل الظهر اربع وقد جاء فیها ایضًا احادیث کثیرةعن عائشةؓ وام حبیبةؓ وعلیؓ ولهذا قال امام الترمیذی فی کتابه باب ماجاء فی الاربع قبل الظهر وقال وعلی هذاالعمل عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبیؐ ومن بعدهم وعند الشافعیؒ واحمدؒ ایضًا اربع ولکن بتسلیمتین کذا فی اللمعات الشیخ عبد الحق محدث دهلویؒ

باب ماجآء ان صلوٰة الليل مثنىٰ مثنىٰ :۔

فيه عن ابن عمرؓ عن النبیﷺ انه قال صلوٰة الليل مثنیٰ مثنیٰ فاذا خفت الصبح فأوتر بواحدة واجعل آخر صلوٰتك وترًا وههنا مذاهب ثلثة (١) فعند الشافعیؒ الافضل فی الليل والنهار مثنیٰ مثنیٰ لحديث الباب (٢) وعند الصاحبين فی النهار اربع وفی الليل مثنیٰ(٣)وعند ابی حنيفةؒ الافضل فی الليل والنهار اربع لحديث عائشةؓ كان رسول الله يصلی الضحیٰ اربعًا لا يفصل بينهن بسلام رواه ابن ابی ليلیٰ فی مسنده وحديث مسلم عن معاذ انه سئل عائشةؓ كم كان يصلی رسول الله الضحیٰ قالت اربع ركعات الخ وفی الصحيحين عن عائشةؓ قالت ماكان ﷺ يزيد فی رمضان وغيره علی احدیٰ عشرة (١١) ركعةً يصلی اربعًا فلا تسئل عن حسنهن وطولهن وفی الترميذی هذاالحديث فی باب وصف صلوٰة النبیﷺ (ص٧٨)ثم اربعًا فلا تسئل عن حسنهن وطولهن الحديث ان الاخبار وردت علی كلا النحوين اخذ بما ترجيح عنده والجواب منا عن حديث الباب ان معنی مثنٰی مثنٰی اثنان اثنان فيكون المجموع اربع ركعاتٍ ولم يقل النبی اربعًا اربعًا لئلا يرفع القعدة علی ركعتين كذا قال شاه صاحبؒ فی عرف الشذی (ص١٩٩)

باب ما جآء فی نزول الرب تبارک وتعالیٰ الی السمآء الدنيا كل ليلةٍ:۔

فيه عن ابی هريرةؓ ان رسول الله قال ينزل الله تبارك وتعالیٰ الی السمآء الدنيا كل ليلةٍ (١) حين يمضیٰ ثلث الليل الاول فيقول انا الملك من الذی يدعونی فاستجيب له من الذی يسألنی فاعطيه من الذی يستغفر نی فاغفر له فلا يزال كذلك حتی يضیٔ الفجر وفی وجه اُخریٰ مروی هذاالحديث عن ابی هريرةؓ عن النبیﷺ انه قال ينزل الله تبارك وتعالیٰ (٢)حين يبقی ثلث الليل الاخر وقال الترميذی وهذا اصح الروايات واعلم ان نزول تبارك وتعالیٰ اما حقيقةً ولكن لا نعلم كيفية النزول هذا فی ما بيننا ای عبادالرحمٰن فان اعترض علينا اعدآء الرحمٰن كيف ينزل ربكم فانكم ثبتم جسم قلنا لهم فی الجواب :۔لمنكری صفة النزول انه حق وكيفية النزول مجهولة لا نعرفه والايمان به واجب والسوال عنه بدعة (٢) كمال امام مالك بن انس لسائل صفوة استوآء الرحمٰن علی العرش فاجاب الاستوآء معلوم وكيفية مجهولة والايمان به واجبؒ والسوال عنه بدعة لان الصحابةؓ ما سئلواالنبی ذ لك۔

باب ماجاء فی فضل صلوٰة التطوع فی البيت :۔

فيه عن زيد بن ثابت عن النبی ﷺ قال افضل صلوٰتكم فی بيوتكم الا المكتوبة وفيه ايضًا عن ابن عمرؓ عن النبیﷺ قال صلوا فی بيوتكم ولا تتخذ وها قبورًا ولهذا الحديث احتمالات احدها (١) فيه نهی عن دفن

الـمـوتـیٰ فی البیوت ای لا تتخذوا البیوت قبورابان یدفن فیها الموتیٰ والثانی (۲) انکم لا تصلون فی البیوت کما لا تصلون فی المقبرة والثالث (۳) انکم لا تصلون فی البیوت کالاموات فی القبور بلا ذکرٍ وصلوٰةٍ۔

﴿ ابواب الوتر ﴾

باب ماجآء فی فضل الوتر :۔ فیه عن خارجةؓ بن حذافةؓ انه قال خرج علینا رسول اللّٰہ ﷺ فقال ان اللّٰه امرکم بصلوٰة هی خیرلکم من حمرالنعم الوتر جعله اللّٰه لکم فیها بین صلوٰة العشآء الی ان یطلع الفجر قـولـه الـحـمر الحمر ان کان جمع حُمُرٌ بضمتین فهو جمع حمار وان کان بضم الحآء وسکون المیم فهو جمع احمر فهی الابل ۔

باب ماجآء ان الوتر لیس بحتم :۔

فیـه عـن علیؓ قال الوتر لیس بحتم کصلوٰتکم المکتوبة ولکن سنّ رسول اللّٰه قال ان اللّٰه وترٌ یحب الوتر فـاوتـروا یٰـأهـل القرآن والمراد من اهل القرآن(۱) اما مطلق المؤمنین (۲)واما حفاظ القرآن یقرؤنه باللیل واعـلـم ان هٰهـنـا بـحـثـان احـدهـمـا(۱) فـی وجوب الوتر وعدمه والثانی(۲) فی عد رکعاتها اماالاول ففیه مذهبان(۱) عند الشافعیؒ واحمدؒ والمحدثین والصاحبینؒ ان الوتر سنة لحدیث عن علیؓ والثانی (۲) عن مـحیر یزان رجلًا من نبی کنانة یدعی المخدجی سمع رجلًا بالشام یدعی ابا محمد یقول ان الوتر واجب قـال الـمـخدجی فرحت ای ذهبت الی عبادة بن صامتؓ فاخبرته فقال عبادة بن صامتؓ کذب ابو محمد سمعت رسول اللّٰه خمس صلوٰة کتبهن اللّٰه علی العباد فمن جآء بهن لم یضع منهن شیئًا استخفافًا بحقهن کـان لـه عـنـد الـلّٰـه عهد ان یدخلة الجنةالخ قوله کذب ابو محمدالخ ای غلط فی ذلک وحدیث البخاری وغیـره فیـه اداء الـوتر علی الدابة والواجب لا یجوزعلی الدابة فعلم من جمیع هذه الاحادیث ان الوتر سنةٌ والا لـمـا اداهـا رسـول اللّٰه علی الدابة وعند ابی حنیفةؒ هی واجبةٌ لحدیث الباب الاول وهو ان اللّٰه امدکم بـصـلـوٰة وهـی خیـرلکم الخ واعلم منه وجوب الوتر وحدیث ابی داوٗد فی باب من لم یوتر عن عبداللّٰه بن بریدة عن ابیه قال سمعت رسول اللّٰه یقول الوتر حقٌ فمن لم یوتر فلیس منا الوتر حق فمن لم یوتر فلیس منا الـوتـر حق فمن لم یوتر فلیس منا ثلٰث مراتٍ ومنها حدیث ابی سعید الخدریؓ فی الترمیذی قال رسول اللّٰه مـن نـام عـن وتر او نسیه فلیصله (۱)اذا اصبح (۲) او ذکره قال شاه صاحبؒ فی عرف الشذی ان القضآء امـارة الوجوب فیقضی الوتر عند ابی حنیفةؒ لانه واجبٌ وحدیث اجعلوا آخر صلوٰتکم الوتر مطلقٌ وایضًا قـال عـلیـه السـلام الـوتر حقٌ واجبٌ علی کل مسلم الحدیث والجواب :۔ عن حدیث الباب الثانی بان

وجوب الوتر ليس كوجوب المكتوبة وقوله ولكن سنّ رسول الله اى ثبت الوتر بسنة رسول الله والجواب :۔ عن حديث ابى داوٗد بان ابا محمد كذب اى فى وجوبها كوجوب صلوٰة المكتوبة لا فى نفس الوجوب الممتاز عن الفرض والحال انه لم يقل بفرضية الوتر احد والجواب :۔ عن حديث البخاری وغيره بانه عليه السلام صلى الوتر على الدابة قلنا الوتر يطلق على معانٍ ثلثةٍ(۱) مقابل الشفع (۲) وبمعنى وتر المعروف (۳)ويقال لصلوٰة الليل فنحمل الحديث على صلوٰة الليل وهى نفل يجوز على الدابة كما يدل عليه قوله ﷺ اوتروا ياهل القرآن يايها الحفاظ اقرؤ القرآن فى صلوٰةالليل وقال اسحٰق بن راهويةبان ادائها على الدابة كان جائز (۱)فى ابتداء الاسلام ثم نسخ(۲)اوكان عذرله كالفرض يؤدى بعذر على الدابة ذكر قول اسحٰق الترميذى

والبحث الثانى:۔ فيه فى عدد ركعاتها واعلم ان الجمهور الائمة على ان الافضل هو ثلث ركعات لكن عند مالك بتسليمتين وعند ابى حنيفة والائمة الباقية بتسليمةٍواحدةٍ اما ركعة واحدةٍ فيه مذهبان (۱) عند الشافعى واحمد جائز لحديث ابن عمر عن انس بن سرين قالت سألت ابن عمر فقلت أُطيل فى ركعتى الفجر فقال كان النبىّ يصلى من الليل مثنىٰ مثنٰى ويوتر بركعةٍ الحديث فى الترميذى فى باب الوتر بركعة وعندابى حنيفة لا يجوز الوتر ركعة لحديث النهى عن البتيراء قال الجمال الدين الزيلعى فحديث الوتر بركعةٍ كان قبل النهى اى نهى عن البتيرآء ثم نهى منه وبه اجماع العلمآء الوتر ثلث ركعات لا يسلم الا فى آخرهن رواه ابن ابى شيبة فى مصنفه وحديث عائشةؓ فى الترميذى فى باب وصف صلوٰة النبى فيه احدىٰ عشر(۱۱) ركعةًثم يصلى اربعًا ثم يصلى ثلاثًا وحديث علىؓ فى باب الوتر بثلاث قال كان رسول الله يوتر بثلاث وحديث ابن عباسؓ فى الباب يقرأ فى الوتر قال كان رسول اللهؐ فى الوتر يقرأ(۱)بسبح اسم ربك الاعلىٰ الأية (۲)وقل يايها الكفرون(۳) وقل هوالله احد فى ركعةٍ ركعةهذا ماغاية التحقيق فى هذاالباب والله اعلم بالصواب۔

باب ماجاء فى الوتربسبع:۔

فيه عن ام سلمةؓ قالت كان النبىّ يوتر بثلاث عشرة(۱۳) فلما كبر وضعف اوتر بسبع وفى هذاالباب اشارة الى طرق كثيرة يعنى فى الوتر (۱)جاء احدىٰ عشر (۲) وتسع (۳) وسبع (٤) وخمس (۵) وثلاث(٦) وواحدة(۷) وثلاث عشرة(۱۳) ركعة كما فى حديث ام سلمةؓ وحديث عائشةؓ فى هذالباب فالجواب :۔ عن الرويات ثلث عشرة (۱۳) واحدى عشرة(۱۱) وتسع(۹) وسبع واخواتها (۸) سوى

الثلثة ای سوای وتر ثلثة رکعات ما اعطی اسحق بن ابراهیم انه قال معنی ماروی عن النبیؐ بثلاث عشرة(۱۳) قال انما معناه کان یصلی من اللیل ثلاث عشرة رکعةمع الوتر فنسبت صلوٰة اللیل الی الوتر واحتج اسحق بن ابراهیم بما روی عن النبیؐ قال اوتروا یاهل القرآن قال انما عنیٰ به قیام اللیل یقول انما قیام اللیل علی اصحاب القرآن لان اطلاق الوتر یجیء فی حدیث عائشةؓقالت کانت صلوٰة رسول اللّٰہؐ من اللیل ثلاث عشرة(۱۳) رکعةًیوتر من ذلك بخمس لا یجلس فی شیء منهن الا فی آخر هن وحدیث حسن صحیح فالجواب عنه :۔ ان قولها لا یجلس فی شئ الخ فامامحمول (۱) علی جلوس للسلام (۲) اوعلی جلوس للاستراحة کما ان الرجل اذا صلی عدد من الرکعات فیجلس ساعة استراحة للبدن وقال شیخنا المینویؒ وتوجیه ثالثة فی ذلك قال شیخی حسین احمد مدنیؒ ان المراد من الجلوس جلوس القعود ای انه علیه السلام کان یصلی قائمًا فی رکعات الاول وصلی رکعة الخامسة بالقعود وهذا معنی قولها لا یجلس فی شئ منهن الا فی آخر هن وایضًاهذاالجواب :۔ من حدیث ابی داوٗد فیه انه علیه السلام لا یجلس الا علی الثامنة(۸) اولتاسع(۹)وادلتنا علی ان الوتر ثلاث رکعات قدذکرت فی ما سبق فلا نعیدها مثلًا (۱)حدیث علیؓ (۲) وحدیث ابن عباسؓ (۳) وحدیث عائشةؓ(٤) وحدیث ابی بن کعبؓ ومقولة حسن البصریؒ انه قال اجتمع المسلمون علی ان الوتر ثلث رکعات وهکذا مر اجوبه عن ادلة المخالفین واللّٰہ اعلم بالصواب ۔

باب ماجآء فی القنوت فی الوتر :۔

فیه عن ابی الجوراء قال قا ل الحسن بن علیؓ علمنی رسول اللّٰہ کلمات اقولهن فی الوتر اللّٰهم اهدنی فیمن هدیت وعافنی فیمن عافیت وتولنی فین تولیت وبارك لی فیما اعطیت وقنی شر ما قضیت فانك تقضی ولا یقضیٰ علیك وانه لا یذل من والیت ولا تعیر من عا دیت تبارکت ربنا وتعالیت کما مر هذه الدعاء سابقًا (۱)فعند ابی حنیفةؒ (۲)وسفیان الثوریؒ(۳) اسحق بن راهویةؒ بقیت دائمًا فی الوتر لحدیث الباب لانه یعلم من قوله اقولهن فی الوتر الدوام ولیس فیه ایضًا التوقیت فعلم انه دائم وحدیث ابن ماجة (ص۷۸) عن علیؓ ان النبیؐ کان یقول فی آخر الوتر اللّٰهم انی اعوذ برضائك من سخطك الخ وکان یقول ماضی استمراری یدل علی الدوام فی الوتر(۱) وعند الشافعیؒ(۲) واحمدؒ لا یقنت الا فی نصف الاخیر من رمضان ویکون بعد الرکوع (۱) وعند ابی حنیفةؒ (۲) وسفیان الثوریؒ ((۳) اسحقؒ (٤) وعبداللّٰہ بن مبارکؒ ان القنوت فی الوتر فی السنة کلها وقبل الرکوع وادلتنا قد ذکرت واما ادلة الشافعیؒ

واحمدؒ حديث ابی بن کعبؓ فی ابی داوٗد (ص۲۰۷) کان یقنت فی نصف الاخیر من الرمضان وایضًا قال الترمیذی (۲) وقدروی عن علیؓ بن ابی طالب انه کان لایقنت الا فی النصف الاٰخر من رمضان وکان یقنت بعد الرکوع فیستدل بفعله الشوافعؒ والحنابلؒ وایضًا قال الترمیذی فرای عبد اللّٰه بن مسعودؓ القنوت فی السنة کلها واختار القنوت قبل الرکوع انتهیٰ وروی ابن ماجة بسند عن ابی بن کعبؓ ان رسول اللّٰه کان یوتر فیقنت قبل الرکوع انتهی قال ابن الهمامؒ قال ابن ابی شیبةؒ حدثنایزید بن هشام الدستوائی عن حماد عن ابراهیم عن علقمة ان ابن مسعودؓ واصحاب النبیﷺ کانوا یقنتون فی الوتر قبل الرکوع انتهی فجاء التعارض بین ادلة الجانبین فندفعه (۱) اما بالنسخ (۲) او بالترجیح (۳) او بالتطبیق۔ اولًا(۱) نقول بالنسخ ۔وثانیًا(۲) بالترجیح ای ترجیح الا دلة وثالثًا(۳) بان قنوت ابی بن کعبؓ بمعنی طول القیام فی آخر النصف من رمضان ولذا کانت عشرة الاواخر تختلف فیصلی فی بیته فکان اصحابه یقولون ابق ابی بن کعب ابق ابی اوالمراد ماقال الشافعیؒ هو القنوت النازلة والبحث الثانی (۲) فی القنوت (۱) قبل الرکوع (۲) وبعده وفیه مرت مذهبان(۱) عند الشافعیؒ واحمدؒ بعد الرکوع لحدیث حسن بن علیؓوغیره انه قال علمنی رسول اللّٰهﷺ کلمات اقولهن فی الوتر اذا رفعت راسی ولم یبقی الا السجود فدفع التعارض بالتطبیق بان قنوت قبل الرکوع هو قنوت الوتر وبعده هو قنوت النازلة وکان ذلك شهرًا کما یأتی فی روایة انسؓ ثم ترکه والبحث الثالث(۳) فی ایّ دعاء فی القنوت فیه مذهبان (۱) عندالشافعیؒواحمدؒ یقرأ فیها دعاء التی نقلت عن الحسنؓ فی الباب اللّٰهم اهدنی الخ (۲) وعند ابی حنیفةؒ یقرأ فیها اللّٰهم انا نستعینك الخ رواه ابو داوٗد فی المراسیل فی کتاب النکاح ومع ان دعاء التی قائلها ابو حنیفةؒ من قراء ة الشاذة فی مصحف ابی بن کعبؓ فمن اوله الی قوله ونخلع مسمیٰ بسورة النخلع ومنه الیٰ آخره بسورة الحفدلان فیه ونخلع وفی الثانی لفظ ونحفدالخ فجاء له الفضیلة ولکن قال شیخنا ان الاولیٰ ان یجمع بینهما ای هذه الدعاء قائلها ابو حنیفةؒ والفاظ دعا قنوت النازلة وقال شیخنا المینویؒ انا نجمع بینهما واللّٰه اعلم بالصوب

باب ماجآء فی صفة الصلوٰة علی النبی ﷺ :۔

فیه عن کعب بن عجرة قال قلنا یا رسول اللّٰه هذاالسلام علیك قد علمنا ای فی التشهد فکیف الصلوٰة علیك قال قولوا اللّٰهم صل علی محمد وعلی آل محمد الخ واعلم ان منشاء السوال انما نزلت هذه الآیة ان اللّٰه وملٰئکته یصلون علی النبی یایهاالذین امنوا صلوا علیه وسلموا تسلیمًا۔فسئل الصحابیؓ عن النبیﷺ ان اللّٰه امرنا بالصلوٰة والسلام علیك فکیف نقول علیك الصلوٰة فقال قولوا اللّٰهم صل علی محمد وعلی ال

محمد الخ واعلم ان ھھنا سوال وھو ان التشبیہ یکون فیہ المشبہ بہ اصل واکمل وافضل فی وجہ التشبیہ فیلزم ھھنا ان ابراھیم علیہ السلام کان افضل من النبی ؐ مع النبی ؐ افضل الانبیآء والرسل فالجواب عنہ :۔بوجوہ احدھما (۱) ان ذلک کان قیل ان یعلم انہ افضل من ابراھیم ؑ ولکن ھذا مردودبانہ ینبغی ان یترک ھذاالتشبیہ بعد علمہ بافضلیۃ نفسہ علی ابراھیم ؑ مع انہ جارٍ الیٰ یوم القیٰمۃوالثانی(۲) انہ قال ذلک تواضعًا وھذا ایضًا مردود لوکان کذلک فینبغی ھذا فی جمیع المواضع مع انہ علیہ السلام بین فوقیۃ نفسہ علی جیمع الانبیآء کما قال علیہ السلام انا سید ولد آدم ؑ ولا فخر لی وغیر ذلک من الاحادیث الدالۃ علی افضلیۃ علیہ السلام والثالث(۳) ان التشبیہ فی الاصل لا فی القدر کما فی قولہ تعالیٰ احُسن کما احسن اللّٰہ الیک والرابع(٤) ان الکاف لیس للتشبیہ بل بمعنی اذا تعلیلیۃوالخامس(٥) ان التشبیہ یتعلق بقولہ تعالیٰ وعلی آل محمد والسادس (٦) ان التشبیہ انما ھو المجموع بالمجموع فان الانبیآء من آل ابراھیم کثیرۃ وھو ای محمد ؐ ایضًا منھم فان ابراھیم ؑ مع آلہ الذین فیھم محمد ؐ وآلہ فقط والسابع (۷) ان التشبیہ ھھنا من باب الحاق مالم یشتھر ھو محمد ؐ وآلہ بما اشتھر ھو ابراھیم ؑ لانہ کان مسلمًا بین الناس کلھم حتی المشرکین والیھود والنصاری قال المشرکون نحن علی دین ابراھیم ؑ وقال الیھود کان ابراھیم ؑ یھودیًا وقال النصاری کان نصرانیًا قال تعالیٰ فی الجواب لھم ماکان ابراھیم یھودیًا ولا نصرانیًاالخ والثامن (۸) من الاجوبۃ وھو الصحیح ان فی التشبیہ لا یلزم ان یکون المشبہ بہ افضل من المشبہ بل قد یکون للایضاح بان کان المشبہ بہ اعرف من المشبہ فی وجہ التشبیہ عند الناس کما قال علیہ السلام ستٖرون ربکم یوم القیمۃ کما ترون القمر فی لیلہ البدر اوکماعلیہ السلام فبین رویتین (بون) بعید لکن لما کان قمر البدر اعرف عند الناس فی الوضاحۃ شبہ رو یۃ اللّٰہ برویۃ القمر فی عدم الالتباس ومثال اخر فی الوضاحۃ قال تعالیٰ فی سوۃ النور اللّٰہ نور السمٰوٰت والارض مثل نورہ کمشکوٰۃ فیھا مصباح الاٰیۃ ھذا ایضًا للمتوضیح والا فنوراللّٰہ اعلیٰ من نور المصباح۔

باب ماجآء فضل الصلوٰۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم :۔

فیہ عن عبداللّٰہ بن مسعود ؓ ان رسول اللّٰہ قال ان اولی الناس بی یوم القیمۃ اکثرھم علی صلوٰۃً وعن ابی ھریرۃؓ قال قال رسول اللّٰہ من صلی علی صلوٰۃ صلی اللّٰہ علیہ عشرًا واعلم انہ روی عن سفیان الثوری ؒ وغیر واحد من اھل العلم ان صلوٰۃ اللّٰہ الرحمۃ وصلوٰۃ الملائکۃ الاستغفار وایضًا قال العلمآء صلوٰۃ الناس الدعاء وصلوٰۃ الطیور التسبیح عن عمر ؓ بن الخطاب قال الدعاء موقوف بین السمآء والارض لا یصعد منہ شیٔ

حتی یصلی علی نبیك ﷺ واعلم ان فی آل محمدؐ خلاف بین الائمة (۱) عندالشافعیؒ وبعض المالكیةؒ آل محمد(۱) بنو هاشم(۲) وبنو عبد المطلب وعند ابی حنیفةؒ ومالكؒ هم بنو هاشم خاصةً كما قال البدرلدین العینی(۲) وقیل هم اولاد فاطمة الظهریٰ (۳) وقیل كل تقی نقی فهو آلی فان قیل ما الوجه الی تعین ابراهیمؑ فی التشبیه فالجواب عنه :۔ (۱)انه كان مقبولًا بین الفرق من الیهود النصاری والمشركین او لكون النبی مكلفًا علی اتباعه لقوله تعالیٰ قل بل نتبع ملة ابراهیم حنیفًا الأیة(۳) اولكون ابراهیمؑ ارسل السلام فی لیة الاسراء علی امة محمدؐ والاخبار الیهم ان الجنة قاع والغرس فیها باعمالهم كما فی الحدیث فی الترمیذی جلد الثانی (ص۱۸۳ ج۲) فهذالسلام من هذه الامة فی التشهد عوض عن سلامه علینا فی المعراج اولكونه افضل الرسل بعد النبیؐ وبعده موسیٰؑ وعیسی ' واللّٰہ اعلم بالصواب۔

﴿ ابواب الجمعة ﴾

باب فضل یوم الجمعة:۔ فیه عن ابی هریرةؓ عن النبیؐ قال خیر یوم طلعت فیه الشمس یوم الجمعة(۱)فیه خلق آدم (۲) وفیه ادخل الجنة (۳) وفیه اخرج منها ولا تقوم الساعة الا یوم الجمعة الخ اعلم انه قال ابن الهامؒ ان الجمعةفریضة محكمة بالكتاب والسنة والاجماع وجاء حدها كافرٌ وفرضت عند الاحنافؒ فی مكة لكن لم یؤدها فیها لاجل عدم القدرة علی ادائها فلما هاجر النبیؐ الی المدینة قام فی اهل قبآء اربعة عشر (۱٤)یومًا وفی روایة اربع وعشرین(۲٤)یومًا ولم یؤد فی القباء ایضًا لعدم وجود شروط صحة الجمعة وهی المصروغیرها ثم اذا جاء الی المدینة فجمع فی المدینة فان قال الخصم ان الجمعة فرضت فی المدینة قلنا قال السیوطیؒ فی الاتقان نزول فرضة الجمعة فی المكة ونزول الأیة فی المدینة وهو من الشوافعؒ فانقیل ان وجه عدم اداء الجمعة فی القبآء قلة الناس قلنا لابل كان الناس فیها اكثر من اربعین (٤٠) رجلًا ولكن القباء لیس المصر اعلم ان الجمعة یسمی 'قبل الاسلام بیوم العروبة فسمّی النبیؐ بیوم الجمعة لاجتماع الناس فیه لصلوٰة یوم الجمعة فان قیل ان المقصود فی الحدیث المذكور بیان فضائل الجمعة واخراج آدم علیه السلام من الجنة نقمةٌ وهكذا قیام الساعة نقمةٌ فكیف قال لجمیع هذه الاشیاء نعمةٌ فالجواب عنه :۔ بشقین احدهما (۱) ان الغرض فی الحدیث ذكر امور العظام توقع فی یوم الجمعة والثانی (۲) ان خروج آدم علیه السلام ایضًا من النعم لان المراد من اخراجه الی الدنیا جعله خلیفةً فی الارض (۱)وموضع الخلافة هذه الارض(۲) وموضع اعمال الناس (۳)وایمانهم لان یعمل فیها كل فاعل عمله (٤)ومبعث الانبیآء علیهم السلام وما بِعْثَتُهُم الا الرحمة من اللّٰه علی الناس وایضًا(٥) قیام

القیامة من النعم لان یصل الی صاحب عمل جزاء عمله وماهو ای ایصال الا عدل ونعمة وایضًا القیامة سبب دخول الجنة وسبب رویته تعالیٰ للمؤمنین ووصل الکفرة(حق) اعطاء جزآء اعمالهم الیهم کاعطاء اهل الایمان جزآء اعمالهم الحسنة نعمة ورحمة منه تعالیٰ بقیامها واللّٰه اعلم بالصواب

باب ماجآء فی الساعة التی ترجی فی یوم الجمعة :۔

فیه عن انس بن مالکؓ عن النبیﷺ قال التمسواالساعة التی ترجی فی یوم الجمعة بعد العصر الی غیبوبة الشمس والثانی(۲) فیه عن عمروبن عوف المزنی عن النبیﷺ قال ان فی الجمعة ساعة لا یسئل اللّٰه العبد فیها الا اتاه قالوا یا رسول اللّٰهﷺ اية ساعةٍ هی قال حین تقام الصلوٰة الی انصراف منها واعلم ان فیه مذهبان (۱)عند الشافعیؒ الساعة المرجوۃ بعد الزوال من الخطبة الی فراغ عن الصلوٰة وتسمك براوية ابی موسی رواه مسلم (۲)وعند ابی حنیفةؒ واحمدؒ هی بعد العصر الی غروب الشمس وتمسکا بروایة الترمیذی والنسائی وقال احمدؒ ان اکثر ذخیرة الحدیث تدل علی کونها بعد العصر الی المغرب فوقع التعارض بین الاحادیث فدفعه بالترجیح بان روایة المسلم معلوم لانه مرسل ابی بردة ابن ابی موسیٰ فذکر ابو موسیٰ الوهم (۱) والمتصل راجح علی المرسل (۲) اوبانه صح ان خلق آدم علیه السلام بعد العصر الی مغرب کما فی روایة الصحیحة (۳) اوبان فی التورات تصریح بانها بعد العصر الی المغرب او بالتطبیق بان کلا وقتان مقبولتان کذا قال ابن قیمؒ الحنبلیؒ وشاه ولی اللّٰهؒ وهکذا قال شاه صاحبؒ فی عرف الشذی

باب ماجآء فی الاغتسال فی یوم الجمعة:۔

فیه عن ابن عمرؓ انه سمع النبیﷺ یقول من اتی الجمعة فلیغتسل الخ فیه مذهبان (۱) عند مالکؒ الغسل یوم الجمعة واجب وایضًا عند اهل الظواهر وتمسکهم بحدیث ابن عمرؓ فی الباب وعند الائمة الثلثة انه سنة وحملوا الامر فی الحدیث علی الاستحباب وتمسکوابحدیث ابن عمرؓ فی هذاالباب بینما عمربن الخطابؓ یخطب یوم الجمعة اذا دخل رجل من اصحاب النبیﷺ وهو عثمانؓ فقال ای عمرؓ اية ساعة هذه فقال ماهو الا ان سمعت النداآء وما زدت علی ان توضأ ت قال والوضوء ایضًا وقد علمت ان رسول اللّٰه امر بالغسل الخ بانه لو کان الغسل واجبًا لم یترکه عثمانؓ وما ترکه عمرؓ فعلم منه انه سنة فاماما اجاب مالکؒ بما وقع فی المسلم ان من عادة عثمانؓ الغسل کل صبح ففی یوم الجمعة اکتفیٰ علی غسل الصبح ولم یتجدد لصلوٰة الجمعة فقلنا له فی الجواب :۔ ان العلماء قد اختلفوا فی ان الغسل یوم الجمعة لیوم الجمعة ام لصلوٰتها فقال شاه صاحبؒ فی عرف الشذی (ص۲۲۷) المختار هو الثانی یعنی لصلوٰة الجمعة فترکه

لا یدل علی الوجوب بل یدل انه مسنون وهو المختار فلذا یلزم هذالغسل علی من لم یجب علیه صلوٰة الجمعةولحدیث سمرة ابن جندبؓ قال قال رسول اللّٰهؐ من توضأ یوم الجمعة فبها ونعم ای فاتی بخصلةٍ حسنةٍ ومن اغتسل فالغسل افضل واماالجواب:۔ عن الحدیث فی البخاری یجب الغسل علی کل محتلم البالغ الخ قال الجمهور ان فی حدیث البخاری بعض القطعات موقوفة علی ابن عباسؓ علی ان فی سنن ابی داوٗد عن ابن عباسؓ ما یدل علی عدم وجوب الغسل فانه قال ان الغسل حین کان للناس معاسر یعنی یلبسون ثیاب الصوف فلما جاء ت الیسرة فرفع حکم الوجوب عنهم وهذا من قبیل رفع الحکم العلته کما سقطت حصة مؤلفة قلوبهم بالاسلام لرفع العلة

باب ماجآء فضل الغسل یوم الجمعة:۔

فیه عن اوس بن اوس قال لی رسول اللّٰهؐ من اغتسل یوم الجمعة وغسل وبکر وابتکر ودنا واستمع وانصت کان له بکل خطوة یخطوها اجر سنة صیامیها وقیامها الحدیث قوله اغتسل وغسل (۱) ای اغتسل هو وغسل امرء ته ای حملها علی الغسل بان یطأها هذا تسکین نفسه وغض بصره من المحرمات (۲) او اغستل غسل المعروف وغسل رأسه (۳) اواغتسل من الجنابة ای الغسل بالمبالغة وغسل للمجعة ۔

باب ماجآء فی التبکیر الی الجمعة:۔

فیه عن ابی هریرةؓ ان رسول اللّٰهؐ قال من اغتسل یوم الجمعة غسل الجنابة ثم راح فکانما قرب بدنةً ومن راح فی الساعة الثانیة فکانما قرب بقرةً ومن راح فی الساعة الثالثة فکانما قرب کبشًا اقرن ای ذوقرن ومن راح فی الساعة الرابعة فکانما قرب دجاجةً ومن راح فی الساعة الخامسة فکانما قرب بیضة فاذا خرج الامام حضرت الملٰٓئکة یستمعون الذکر حدیث حسن صحیح واعلم ان عد دالساعات عندنا قبل الزوال وعند مالکؒ بعد الزوال ویستدل اهل الظواهر فی الحدیث ومن راح الی قوله فکانما قرب دجاجةً ان القربانی بالدجاجة صحیحة قلنا لهم الزامًا ان فی الحدیث قربانی بالبیضة وعندکم لاتصح القربانی بالبیضةایضًا

باب ماجآء فی ترک الجمعة من غیر عذر:۔

فیه عن محمد بن عمروؓ قال قال رسول اللّٰهؐ من ترک الجمعة ثلٰث مرات تها وناًبها طبع اللّٰه علی قلبه الخ قوله تهاونًا ان المراد بالتهاون التکاسل وعدم الجدعزم فی ادائها لا لاهانة والاستخفاف بها فانه کفر

باب ماجآء من کم یوتی الی الجمعة:۔

فیہ عن رجل من اهل قباء عن ابیه وکان من اصحاب النبی ﷺ قال امرنا النبی ان تشهد الجمعة من قبآء الخ ههنا مسئلتان احدهما (۱) فی صلوٰة الجمعة والثانی(۲) فی موضع ادائها اما الاول ان صلوٰة الجمعة فرض بالاجماع بین الائمة لورود النصوص القطعیة فیها واما الثانی وهی موضع ادائها ففیه اختلاف وفیه مذهبان (۱) عند الشافعیؒ واحمدؒ یجوز فی القریة التی فیها اربعون رجلًا وعند امام مالکؒ اقل من ذلک وتمسکوا بحدیث ابی داوٗد ان اول الجمعة جمعت فی الاسلام الی قوله جمعت بجواثی قریة من قری البحرین فالمصر لیس بشرط لصحة الجمعة عندهم(۲) وعند ابی حنیفةؒ لا یجوز صلوٰة الجمعة فی القری وتمسک بحدیث الباب لانه علم منه ان صلوٰتها فی القبآء ماکانت بجائزةٍ والا لما امرلهم بالا تیان الی المدینة لاداء الجمعة فیدل علی عدم جوازها فی قریٰ والجواب :۔ عن الحدیث استدلوا به ا وکماقالوا ان الجواثی کانت قریةً وهکذا دلیل ائمه الثلاثة فتویٰ عمرؓ الی ابو هریرةؓ جمعوا حیث ما کنتم مصنف ابن ابی شیبةو ابن نعیم فی الحلیه قلنا فی الجواب :۔ ان ههنا لیس المقصود عموم الا مکنة بل المراد عموم البلاد والذی شك فیها ابو هریرةؓ کانت بلدًا قوله الجواثی قریة کما فی ابو داوٗد (ص ۱۵۳ ج ۱) روایة ابن عباسؓ بجواثا قریة من قری البحرین قلنا ان الجواثی ما کانت قریةً بل کانت مصرًا من امصار البحرین وهکذا یثبت من کتب التواریخ انها ای جواثی کانت متمرة متجرة (*تجارتی منڈی تھی*)فانقیل اذا کانت کما قلتم فلم قال لها الشارع قریةً قلنا قد یجد اطلاق القریة علی المصر کما فی قوله تعالیٰ وقالوا لولا نزل هذالقرآن علی رجل من القریتین عظیم الخ ای مکة وطآئف وهما مصران ولنا ایضًا حدیث علیؓ موقوفًا لا جمعة ولا تشریق الا فی مصر جامعٍ وهذا مرویٌ عن علیؓ بطرقین طریق اول طریق جریر عن منصور وهذا اصح وطریقِ آخر طریق حجاج وهذا ضعیف وقال نوویؒ حدیث علیؓ متفقٌ علی ضعفه فکانه یطلع علی اثر الذی فیه حجاج ولم یطلع علی طریق جریر عن منصور فانه سند صحیح ولو اطلع لم یقل بما قاله کذا فی العینی وقال ابن الهمامؒ وکفیٰ بعلیؓ قدرةً وامامًا وهکذا رواه عبد الرزاق عن علیؓ بهذه الالفاظ وهکذا رواه ابن ابی شیبة قال شاه صاحبؒ فی عرف الشذی (ص۲۲۹) محل اقامة الجمعة المصر والقریة الکبیرة کماجاء عند ابی حنیفةؒ المصرُ البلدة کبیرةٌ فیها سکك واسواق ویکفی بحوائج الناس وله تعریفات کثیرة فعندنا اقامة الجمعة بالامیر او نائبه وهوالذی یقضی بین الناس ویصلح امورهم ولیس بشرط دارالاسلام ودارالاسلام هی التی فیها نفاذ امور عطام الاسلام بایدی المؤمنین ودارالحرب هی التی

فیھا نفاذ امور عظام الاسلام بایدی الکفار فمذھبنا منقول عن علیؓ والبحث الثانی (۲) فیمن علیه صلوٰۃ الجمعة وفیه اقوال عن ابی یوسفؒ یجب صلوٰۃ الجمعة علی کل من کان علی مسافة العدویّه وھی ان یعود الرجل قبل المغرب الی بیته بعد اداء الجمعة وقیل یجب علی اھل المصر ومن فی فنائه وقیل یجب علی من یسمع الاذان سوآء کان من اھل المصر او غیرہ وھو الا رجح فانه مؤید بفتوی الصحابةؓ وموافق لقول الشافعیؒ واحمدؒ ھکذا قال شاہ صاحبؒ فی عرف الشذی (ص۲۲۹) وقال شیخنا المینویؒ ان الفتوی من علمائنا علی ان کانت الجمعة شرعت فی القریة فلیس لاحد ان یمنعھا وان لم تکن جاریةً فلا یشرع فیھا ابتداءً

باب ماجآء فی وقت الجمعة:۔

فیه عن انسؓ بن مالك ان النبی ﷺ کان یصلی الجمعة حین تمیل الشمس الخ فیه مذھبان (۱) عند اھل الظواھر واحمدؒ تصح قبل الزوال وایضًا قال ابن تیمیةؒ الحنبلی تصح الجمعة عند الضحیٰ مثل العیدین فان الجمعة ایضًا عید ربه وتمسکوا بحدیث الصحیحین کنا نتعدی بعد الجمعة والغداء ھو طعام قبل الزوال وحدیث ابی داوٗد کنا نصلی الجمعة ولم نجد ظل جدارٍ حتی جلسنا الیه اوکما قال وحدیث من بکر وابتکر الخ وعند الائمة الثلٰثة لا تصح الجمعة قبل الزوال وتمسکوا بحدیث الباب عن انسؓ واجابوا عن الحدیث الاول ان غداً تھم کانت بعد صلوٰہ الجمعة فلا یلزم من ھذا ان الجمعة کانت قبل الزوال واجابوا عن الحدیث الثانی(۲) ان عدم وجود الظل لقصر الجدران لان جُدرھم کانت قصیرةً کما ھو المشھور وعن حدیث الثالث (۳) ان التبکیر وقت بعد الزوال کما قال مالكؒ والتبکیر ما بعد الزوال وایضًا کان تعامل الصحابةؓ اداء الجمعة بعد الزوال وایضًا الجمعة خلف الظھر فحکم الخلف مثل حکم الاصل کالتیمم من الو ضوء۔

باب ماجآء فی الخطبةعلی المنبر:۔

فیه عن ابن عمرؓ ان النبیؐ کان یخطب الی جذعٍ فلما اتخذ المنبر حن الجذع حتی اتاہ فالتزمه فسکن فعلم منه ان الخطبة علی المنبر سنة لیس ببدعة

باب ماجآء فی جلوس علی المنبر بین الخطبتین :۔

فیه عن ابن عمرؓ ان النبیؐ کان یخطب یوم الجمعة ثم یجلس ثم یقوم فیخطب قال مثل مایفعلون الیوم وھذاالجلوس عند ابی حنیفةؒ سنةٌ وعند الشافعیؒ شرط للصلوٰۃ وقال شاہ صاحبؒ فی عرف الشذی

(ص ۲۳۱) حـائـت بهـذا ههـنا الزیادة علی القرآن بخبر الواحد فان فی القرآن ھی فاسعوا الی ذکراللّٰه الخ تدل علی مطلق الذکر والحدیث یدل علی الخطبتین بینهما جلسة۔

باب ماجآء فی القصر فی الخطبة :۔

فیـه عـن جـابرؓ عن سمرة قال کنت اصلی مع النبیﷺ فکانت صلوٰته قصدًا الخ ای وخطبته قصدًا وعند ابی حـنیـفـةؒ قـدرها مقدار الخطبة التسبیح والتحمید و عند الصاحبینؒ والشافعیؒ لابد من طول الخطبة فعندهم شـرط(۱) ثناء اللّٰه تعالیٰ(۲) والصلوٰة علی النبیﷺ (۳)والتبلیغ الی الخلق ولناقصة عثمان حین قام علی المنبر واما ماقالوا فهو ایضًا جائزعندنا وسنة ولکن ماقلنا فهو محمول علی الجواز کما یدل قوله تعالیٰ فاسعوا الیٰ ذکراللّٰه وهو مطلق وایضًا قصر الخطبة سنةؐ ۔

باب ماجاء فی القراء ة علی المنبر :۔

فیه مذهبان (۱)عند الشافعیؒ اشتمال الخطبة علی الایة من القرآن شرط وابی حنیفةؒ حمل الحدیث علی الاستحباب کما قال شاه صاحبؒ فی عرف الشذی (ص۲۳۱)

باب ماجآء فی الرکعتین اذا جآء الرجل والامام یخطب :۔

فیـه عـن جـابـر بن عبداللّٰه قال بینما النبیﷺ یخطب یوم الجمعة اذ جاء رجل فقال النبیﷺ اصلیت قال لا قال فـقـم فارکع وهو سلیکؓ ابن هدیبة الغطفانی فیه مذهبان (۱) عند الشافعیؒ واحمدؒ تستحب تحیة المسجد حین یخطب الامام وتمسکوا بحدیث الباب (۲) وعند ابی حنیفةؒ ومالکؒ من اتی المسجد والامام یخطب یـجـلـس ولا یـصـلـی شیـئًـا تمسکوا بعمل الخلفاء الراشدین والجمهور من الصحابةؓ کما فی نووی شرح الـمسـلـم (ص۲۸۷) وبـحدیث ابن ماجة اذا خرج الامام فلا صلوٰة ولا کلام والجواب المشهور منا ماقال شـاه صـاحـبؒ فی عرف الشذی (ص۲۳۱) ان هذا الرجل کان غریبًا فی هیئة بذلةٍ فاریٰ الناس ویحض الـنـاس عـلی الصدقة له وکان علیه السلام قد شرع فی الخطبةفمکث قلیلًا لصلوٰته ای لتحیته سلیکؓ حتی جـمع له الصدقة واما کونه فی هیئة البذلة فثابتؐ فی حدیث النسآئی (ص۲۰۸) انه جآء رجل یوم الجمعة بهیـئة بـذلةٍ والـنبیﷺ یـخطب الخ واما امهال الخطبة ففی سنن الدار القطنی اخرجه رجالؐ ثقاتؐ وقیل فی الجواب :۔ انه علیه السلام کان لم یشرع فی الخطبة وتمسکوا بهذا بماء جآء فی المسلم ورسول اللّٰهﷺ کان قـاعدًا علی المنبر اوکما قال فقعوده() یدل علی انه لم یشرع فی الخطبة وتأوّل النوویؒ فیه ویمکن الجمع بین مـا فـی المسلم وبین ما فی سنن الدارالقطنی بانه علیه السلام کاد ان یشرع فی الخطبة فانه قد جلس

على المنبر ولما جاء سلیكؓ امهل الخطبة ای لم یشرع فیها قال شاه صاحبؒ فی عرف الشذی (ص ۲۳۲) وقیل الصواب ما نُقِلَ عن احمدؒ انه ذلك من خصوصیات سلیكؓ والدلیل علیه ان فی اربعة وقائع غیر هذه الواقعة لم یأمر (۱) بتحیة المسجد منها فی البخاری وغیره ان رجلًا دخل علی النبی ﷺ یخطب خطبة الجمعة وقال هلك المالُ وجاع العیالُ وطَلَبَ الاستسقاء فدعاالنبیؐ ولم یأمر بالرکعتین (۲) ومنها ماجآء رجلٌ فی الجمعة الثانیة قال یارسول اللّٰه انهدمتِ البیوت لاجل تکثیر المطر فقال علیه السلام اللّٰهم حَوالَیْنَالا علینا فما امره بتحیة المسجد وغیره من الواقعات

باب ماجآء فی الصلوٰة قبل الجمعة وبعدها:۔

فیه عن ابن عمرؓ عن النبیؐ انه کان یصلی بعد الجمعة رکعتین وفیه ایضًا عن ابی هریرةؓ قال قال رسول اللّٰهؐ من کان منکم مصلیا بعد المجعة فلیصل اربعًا فیه مذاهب (۱) فعند ابن تیمیةؒ لا ثبوت للسنن قبل الجمعةمن النبیؐ واما ما هو ثابت من الصحابةؓ فمطلق نافلةؐ من غیر تعین (۲) وعند ابی حنیفةؒ قبلها اربعةٌ (٤) وبعدها ایضًا اربعةؐ (۳) وعند الشافعیؒ قبلها رکعتین سلیكؓ رواه ابن ماجةؒ وما بعدها ایضًا عنده رکعتین لحدیث ابن عمرؓ وروایة ابی حنیفةؒ مروی عن ابی هریرةؓ فی الاربعة بعد الجمعة وفی کلیهما ای (۱) قبل الجمعة (۲) وبعدها عن ابن مسعودؓ کما فی ا لترمیذی وعند ابی یوسفؒ بعدها ست رکعات وفی زماننا الفتویٰ علی قول ابی یوسفؒ اسمه یعقوبؒ وفی اداء هذه الستة طریقان (۱) اداالاربعة قبل الاثنین(۲)واداء الاثنین قبل الاربعة والصحیح هو الاخیر لانه موافق مع عمل ابن عمرؓ کما فی الترمیذی فی حدیث عطاء قال رأیت ابن عمرؓ صلی بعد ذلك اربعًا فی الباب المذکور وفی ابی داوٗد (ص ۱٦۰) ثم رفعه الی النبیؐ وعمل علیؓ کان علی هذا کما روی الترمیذی وقال روی عن علیؓ بن ابی طالب انه امرانّ یصلی بعد الجمعة رکعتین ثم اربعًا فی البا ب وبمذهب ابی یوسفؒ یجمع تطبیق بین حدیث ابن عمرؓ وابی هریرةؓ سوآء کان یصلی فی بیته او فی المسجد واما وجه التطبیق بین حدیثهماعند اسحٰق بن راهویةؒ ان کان یصلی ای المصلی بعد الجمعة فی المسجد فاربعًا کما فی حدیث ابی هریرةؓ ورکعتین ان صلی فی البیت لکن الا صح عمل ابن عمرؓ وعلیؓ کما مر آنفًا۔

باب ماجآء فیمن یدرک من الجمعة رکعة :۔

فیه عن ابی هریرةؓ عن النبیؐ قال من ادرك رکعة من الصلوٰة فقد ادرك الصلوٰة فیه مذهبان (۱) عند الشافعیؒ ومالكؒ واحمدؒ من ادرك رکعة من الجمعة ادرکها ومن ادرك التشهد یبنیٰ علیه الظهر بلا استئناف

وتمسكوا بمفهوم المخالف هذا الحديث اى مفهومه المخالف من لم يدرك من الصلوٰة ركعةً فلم يدركها وحديث النسائى فى الابواب الجمعة عن ابى هريرةؓ وفى ابواب المواقيت عن ابن عمرؓ ومن ادرك من تشهد الجمعة فقد ادركها فيبنىٰ عليه الجمعة دون الظهر وتمسكوا بحديث ما ادركتم فصلوا وما فاتكم فاتموا وفى ابى داوٗد فاقضوا والجواب :۔ عن حديث الباب بان قيد الركعة فى الحديث اتفاقىؒ دون الاحترازى وايضًا ان مفهوم المخالف لا يقابل المنطوق والمنطوق قوله عليه السلام وما فاتكم فاتموا اوفاقضوا وايضًا ان الجمعة خليفه الظهر فحكمها حكم الظهر فى البنآء على الباقى اذا ادرك بعضها كالوضوء من التيمم ۔

باب ماجآء فى السفر يوم الجمعة:۔

فيه عن ابن عباسؓ قال بعث النبی ﷺ عبدالله بن رواحة فى سرقفوافق ذلك يوم الجمعة فغدااصحابه اى ذهبوا فى السفر وقت الغداة فقال اتخلف فاصلى مع رسول اللهؐ ثم الحقهم فلما صلى مع النبیؐ راه فقالؐ له امنعك ان تغدو مع اصحابك قال اردت ان اصلى معك ثم الحقهم فقال عليه السلام لو انفقت مافى الارض اما ادركت فضل غدوتهم فيه مذهبان (۱) عند ابى حنيفةؒ ان كان السفر قبل الزوال فجائز لحديث الباب وان تأخر بعد الزوال فلا يجوز له السفر بغير اداء الجمعة (۲) وعند الشافعیؒ ان السفر مطلقًا لا يجوز يوم الجمعة بل لا يخرج بدون اداء الجمعة وحديث عليه حجةؒ

ابواب العيدين:۔

فيه عن علیؓ قال من السنة ان تخرج الى العيد ما شيًا وان تاكل شيئًا قبل ان تخرج الخ اى الى الصلوٰة واما صلوٰة العيدين ففيها اختلاف الائمة فعند الشافعیؒ ومالكؒ صلوٰة العيدين سنةؒ وتمسكا بحديث الباب وعند احمدؒ فرض عين فى روايةٍ وكفاية فى المشهور عنه وعند ابى حنيفةؒ واجب وانما لسمّى علیؓ سنةً لثبوتها بالسنة وهو خبر واحدؒ يثبت به الوجوب دون الفرضية لا كفايةً ولا عينًا كما يقول احمدؒ لكن الاصح عنه رواتيان فى رواية فرض وفى رواية واجب لكن الثانى ارجح واما الخطبة ليس فيها خلاف عند جمهور من الائمة بعد الصلوٰة كما فى حديث ابن عمرؓ قال كان رسول اللهؐ وابو بكر وعمرؓ يصلون فى العيدين قبل الخطبة ثم يخطبون واول من خطب قبل صلوٰة العيدين هو مروان ابن الحكم فرد عليه اصحابى وليس فيها لا اذان ولااقامةؒ عند الكل كما فى حديث جابر بن سمرةؓ قال صليت مع النبیؐ العيدين غير مرة ولا مرتين بغير اذان ولااقامة الخ والفرق بين عيد الفطر والضحٰى ان الاكل قبل صلوٰة الفطر اولى

والامساك قبل صلوٰة الضحٰی اولیٰ وقیل فی فرق ان تکبیرات قبل صلوٰة الفطر سراً وقبل صلوٰة الضحی جهرًا وایضًا عید الفطر شکر الصوم وعید الضحیٰ شکر اداء الحج ۔

15

باب فی تکبیرات العیدین :۔

فیه عن جد کثیر ابن عبدالله اسم جده عمرو بن عوف المزنیؓ ان النبیﷺ کبر فی العیدین فی الاول رکعة الاولیٰ سبعًا قبل القراء ة وفی الاُخرة خمسًا قبل القراء ة فیه مذهبان (١) عند مالكؒ واحمدؒ ان التکبیرات فی الرکعة الاولیٰ سبعة مع تکبیرات الافتتاح فالزائد عندهما فیه ستة وفی الثانیة ستة مع تکبیرات بعد السجدة الی القیام فالزائد خمسة(٢) وعند الشافعیؒ فی الاولیٰ ثمانیة" ای مع تکبیرات الافتتاح قبل القراء ة وفی الثالثة ستة مع تکبیر الی القیام من السجدة فالزائد ة عنده اثنی عشر(١٢) تکبیرات وعند ابی حنیفةؒ فی الرکعة الاولیٰ ثلٰثة" بعد تکبیر الافتتاح قبل القراء ة وبعد قوله ولا اله غیرك وفی الثانیة ایضًا ثلٰثة" بعد اختتام القراء ة وقبل الرکوع وقال شیخنا المینویؒ فعلم منه انه لیس عند احد من الائمة حدیث صحیح بل لهم اٰثار الصحابةؓ بایهم اقتدیتم اهتدیتم ولابی حنیفةؒ حدیث ابن مسعودؓ وانسؓ ومغیرة ابن شعبةؓ وحدیث ابی داؤد (ص١٦٣) عن ابی موسی الاشعریؓ ان سعد ابن العاصؓ سئل عن تکبیرات العیدین کیف رسول اللّٰهﷺ یکبر فی الضحٰی والفطرقال ابو موسیٰ الاشعریؓ کان یکبر اربع تکبیرات علی الجنائز فقال حذیفةؓ صدق واما قراتها فی الثانیة بعد القراء ة وقبل الرکوع فمنقول عن ابن مسعودؓ ولنا به قدوة واقتداء ایهم اقتدیتم اهتدیتم والله اعلم بالصواب ۔

,, ابواب السفر ''

باب التقصیر فی السفر :۔ فیه عن ابن عمرؓ قال سافرت مع النبیﷺ وابی بکرؓ و عمرؓ وعثمانؓ فکانوا یصلون الظهر والعصر رکعتین رکعتین لا یصلون قبلها ولا بعدها وقال عبدالله ابن عمرؓ لو کنت مصلیا قبلها او بعدها لا تممتها فیه مذهبان (١) عند الشافعیؒ واحمدؒ القصر فی السفر رخصة" دون عزیمة بل کان اتمام عندهما جائز بلا کراهیة بل عزیمة انما تمسکوا بقوله تعالیٰ لاجناح علیکم ان تقصروا من الصلوٰة ان خفتم ان یفتنکم الذین کفروا الایة والثانی (٢) بعمل عثمانؓ فی آخر خلافته فی مکة (٣)وایضًا کانت عائشةؓ تری الاتمام فی السفر قالت للنبیﷺ قصرت واتممت قال النبیﷺ احسنت (٢) وعند ابی حنیفةؒ ومالكؒ وجمهور الفقهآء القصر فی السفر لیس برخصةٍ بل هو عزیمة والاتمام جائز مع الکراهیة بشرط ان یقعد علی رأس الرکعتین لان له قعدة علی رأس الرکعتین فرض" له وتمسکوا(١) بحدیث ابن عباسؓ(٢)

وبحدیث ابی النضر کما فی النسآئی من صلیٰ فی السفر اربعًا کمن صلی فی الحضر رکعتین ـ(۳) وبحدیث ابن عمرؓ قال قال رسول اللّٰہ صلوٰۃ السفر رکعتان من ترک السنۃ فقد کفر اخرجہ ابن حزمؒ فی محلی وبحدیث الترمیذی فی الباب(٤) عن ابن عمرؓ (٥)وبحدیث کما فی المسلم القصر صدقۃ فالجواب :ـ قصرعن استدلالھم الاول ان المراد من القصر فی کیف الصلوٰۃ کالقیام ای قیام الطائفۃ مع الامام وطائفۃ الی جھۃ العدو والقراءۃ وغیرھا لا کما وایضًا ھذہ الایۃ فی القصر لا فی السفر والثانی (۲) ان لفظ لا جناح یذکر فی الوجوب ایضًا کما فی الاباحۃ کما فی قولہ تعالیٰ فلا جناح علیہ ان یطوف بھما الایۃھذا طواف بین الصفا والمروۃ وھووا جب مع انہ جاء ثبت بلفظ لا جناح علیہ ان یطوف بھما الایۃ والجواب :ـعن استدلالھم بعمل عثمانؓ ان عملہ محمول علی اجتھادہ (۱)بجواز القصر والاتمام فی السفر جمیعًا (۲) او محمول علی حضور الاعراب من الاوطان مخلتفۃ ففعل ذلک لئلا یظنوا ان فرض الصلوٰۃ فی السفر وغیر رکعتان ابدًا وکانوا غیر واقفین باحکام السفر من کل الوجوہ ماکان معہ آلۃ ارتقاع الصوت لیعلمھم کمااحکام السفر فی ھذالزمان (۳) اومحمول اتمامہ علی الاقامۃ یومًا او ثلثًا فی اثناء السفر لعل عندہ یجوزالاتمام فی ھذہ الایام الاقامۃ (٤) اویتمّ عملًا بقولہ علیہ السلام من تاھّل فی قومٍ فھو منھم وکان عثمانؓ تزوج مع المرءۃ فی مکۃ فلعل ذلک قصر الصلوٰۃ لانہ تاھّل فی المکۃ وکذا عمل عائشۃؓ مؤول لان عروۃ بن الزبیر سُئِلَ من عملھا ای عن قصر ھا فی السفر فقال تاوّلت کما تاوّل عثمانؓ مع انھا رضی اللّٰہ تعالیٰ قالت کما رواہ البخاری عن عائشۃؓ قالت الصلوٰۃ اول ما فرضت رکعتان فاقرت صلوٰۃ ا لسفر واتمت صلوۃ الحضر الخ تاویلھا ان المراد من السفر مایمشی فیہ لا ما یقیم فی اثنائہ ولکن ضعف ھذاالحدیث المحدثین جدًا اسنادًا ومتنًا وقال ابن تیمیۃؒ ھذا کذب علی عائشۃؓ لانہ محال اتمام النبیﷺ وقصر عائشۃؓ معًا

باب ماجآء کم تقصر الصلوٰۃ :ـ

فیہ عن انسؓ قال خرجنا مع النبیﷺ من المدینۃ الی مکۃ فصلی رکعتین قال قائل راوی عن انسؓ ھو یحیٰ بن ابی اسحٰق قلت لانسؓ کم اقام رسول اللّٰہ بمکۃ قال عشرًا الخ وکان ذلک سفر حجۃ الوداع واعلم ان فیہ مذھبان (۱)وعند مالکؒ (۲)والشافعیؒ(۳) واحمدؒ مدۃ الاقامۃ اربعۃ ایام(١٤) (۲) وعند ابی حنیفۃؒ مدۃ الاقامۃ خمسۃ عشر (١٥)یومًا واعلم انہ لیس لھم علی ذلک حدیث مرفوع صحیح حتی تمسکوا بہ بل لھم اثار الصحابۃؓ ولنا حدیث ابن عباسؓ وحدیث ابن عمرؓ وابن مسعودؓ واما حدیث قصر النبیﷺ فی

خمسة عشر (۱۵)یوماً او ستةعشر (۱٦) یومًا او ثمانیة عشر (۱۸) اوتسعةعشر (۱۹) یومًا و کان ذلك فی فتح مکة فمحمول علی عدم نیةالاقامة کما هو متفق علیه فلا یکون دلیلًا علی مدة الاقامة کما هو مذهب اسحق ابن راهویةؒ ودلیله حدیث ابن عباسؓ انه قال سافر رسول اللّٰه فصلی تسعة عشر (۱۹)یومًا رکعتین رکعتین قال ابن عباسؓ نحن نصلی فیما بینا وبین تسع عشرة رکعتین رکعتین فاذا اقمنا اکثر من ذلك صلینا اربعًا واعلم ان حدیث الباب فی الترمیذی حجة علی الشافعیؒ ومن معه حیث اقام النبی فی مکة عشرة ایامٍ ومع ذلك قصر فی الصلوٰة وقلنا لاسحق من این علمتم لوان النبی زاد علی تسعة عشر لقصر فی الصلوٰة ومذهب ابی حنیفةؒ مروی عن ابن عمرؓ وقال محمدؒ فی کتاب الاٰثار حدثنا ابوحنیفةؒ حدثنا موسٰی ابن مسلم عن مجاهد عن عبداللّٰه بن عمرؓ قال اذا کنت مسافرًا فوطنت نفسك علی اقامة خمس عشرة(۱۵) فاتمم الصلوٰة وان کنت لا تدری فاقصر قال محمدؒ وبه نأخذوفی الهدایة وهو ماثور عن ابن عباسؓ وابن عمرؓ

باب ماجآء فی التطوع فی السفر :۔

فیه عن براء بن عاذبؓ قال صبحت رسول اللّٰهﷺثمانیة عشر(۱۸) سفرًافما رأیته ترك الرکعتین اذا زاغت الشمس قبل الظهر واعلم ا ن فیه مذهبان فعند ابی حنیفةؒ والشافعیؒ واحمدؒ ای الجمهور ان سنة الرواتب فی السفر اولیٰ وتمسکوابحدیث براء بن عاذبؓ فی الباب وبحدیث ابن عمرؓ فی هذاالباب ایضًا و عند مالكؒ ترکها اولیٰ ودلیله حدیث ابن عمرؓ فی باب التقصیر فی السفر فجآء تعارض بین حدیثی ابن عمرؓ فعلًا وترکًا فندفعه بوجوه ثلثة الاول(۱)ان النفل نفلانِ ای السن سنن الرواتب وسنن غیر الرواتب فالفعل منهؓ محمول علی الاول والترك منه محمول علی الثانی اوبان(۲) النفل محمول ای فعلها محمول علی حین الاقامة فی اثناء السفر وترکها علی حین السفر اوبان(۳) فعلها محمول علی عدم المشقة فی السفر وترکها محمول علی المشقة فیه واما حدیث الثانی فی الباب عن ابن عمرؓ قال صلیت مع النبیؐ الظهر فی السفر رکعتین وبعدها رکعتین فمحمول علی ترك عادة النبیؐ لان عادته علیه السلام اذا رواتب کلها واما ترك فهی سنن غیر الرواتب کما اجبنا الی المخالفین ثلثة اجوبةٍ فلا یرد علی وجه الاول لدفع التعارض واللّٰه اعلم بالصواب۔

باب ماجآء فی الجمع بین الصلوٰتین :۔

فیه عن معاذ بن جبلؓ ان النبیؐ کان فی غزوة التبوك اذا ارتحل قبل زیغ الشمس اخرّ الظهر الی ای یجمعها

الـى الـعـصـر فيـصـليهـماجميعًا واذا ارتحل بعد زيغ الشمس عجل العصرالى الظهر وصلى الظهر والعصر جـمـيـعًـا الـحـديـث واعلم ان الاحاديث كلها فی هذا الباب اربعة (١)حديث معاذبن جبلؓ وهو ذكر (٢) وحـديـث ابن عباسؓ فی ابی داوٗد (ص١٧٨وص١٧٢)وبحديث ابن عمرؓ كذا فی ابی داوٗد (ص١٧١) انه اخر المغرب فی واقعة زوجته حتى غاب الشفق ای الحمرة وحديث انسؓ رواه ابوداوٗد (ص١٧٠) واعلم ان شيـخـنـا الـمـيـنـویؒ قـال ان احـاديـث معاذ ابن جبلؓ فی التقديم ای فی قديم العصر الى الظهر والعشآء الى الـمـغـرب وامـا فـی التاخير ليس هكذاوفيه مذاهب فعندالشافعیؒ ومالكؒ جمع الحقيقی بين الصلوٰتين جائز (١)بـعـذر الـسـفـر(٢) والـمـطـر وعـنـد احـمـدؒ جـائـز (١)بـعـذر الـسـفـر(٢) والـمـطـر(٣) والـمـرض واستدلوا(١)بحديث معاذ ابن جبلؓ فی الباب وبحديث ابن عمرؓ كان اذا عجل السير فی الصيف جمع بين الـمـغـرب والـعـشـآء بـعد ان يغيب الشفق (٢)وبحديث انسؓ انه عليه السلام كان اذا عجل به السير يؤخر الـظهـر الـى وقـت الـعـصـر فجمع بينهما ويؤخر المغرب حتى يجمع بينها وبين العشآء حين يغيب الشفق وغيـرهـا من الاحاديث وعند ابی حنيفةؒ جمعها (١)فی غير العرفات (٢)والمزدلفة غير جائزواما ماجآء فی هـذه الاحـاديـث فهـی مـحـمـول على جمع الصوری وتمسك بقوله تعالىٰ حافظوا على الصلوٰت والصلوٰة الـوسـطـیٰ الـخ ای ادوهـا فـی اوقتها وبقوله تعالىٰ ان الصلوٰة كانت على المؤمنين كتابًا موقوتًاای فی وقتها وايضًاحديث امامة جبرئيلؑ فی اوقاتها۔

باب ماجآء فی صلوٰة الاستسقآء:۔

فيـه عـن عبـاد ابن تميم عن عمه عبدالله بن زيد ان رسول اللهؐ خرج بالناس يستسقی فصلى بهم ركعتين جهـر بـالـقـراءـة فيهما وحول رادئه ورفع يديه واستسقیٰ واستقبل القبلة وكذلك فی ابی داوٗد (ص١٦٤) واعـلـم ان ههنا ابحاث وفيه مذهبان فعند الصاحبينؒ والشافعیؒ ومالكؒ واحمدؒ فی الاستسقآء صلوٰه مسنونة بـجـمـاعة وتمسكوا بحديث عن اسحق ابن عبدالله بن كنانة قال ارسلنی الوليد بن عقبة وامير المدينة الى ابـن عبـاسؓ اسأله عن استسقآء رسول اللهؐ وعند ابی حنيفةؒ ليس فيه صلوٰة مسنون بالجماعةلان النبی ﷺ لـم يـواظـب عليها وايضًانقل البخاری جاء رجل الى رسول الله ﷺ يوم الجمعة فقال يارسول اللهؐ هلكت الامـوال الـخ والـحـال ان الـنـبـیؐ كـان على المنبر فما صلى للاستسقآء وايضًا دليله حديث الى اللحم نقله التـرميذی وما ذكر فيه الصلوٰة والفاظ حديثه انه راى النبی عند احجاز الزيت موضع بالمدينةيستسقی وهو مقنع بكفيه يدعوالخ وبحديث ياشعبی قال خرج عمرؓ يومًا يستسقی فلم يزد على الاستغفار والجواب

عن احادیث التی فیها ذکر الصلوٰة ماقال صاحب الهدایة لیس فی الاستسقآء صلوٰة مسنونة لانه علیه السلام صلی مرةً وترکها مرةً اخریٰ وذا لا یدل علی السنة انما یدل علی الجواز یعنی من فعله فلیس علیه المضائقة وقال شاه صاحبؒ فی عرف الشذی(ص۳۵) لا تکون سنة مؤکدة والا فمطلق سنتیها ثابت والاستحباب کذلک فلا یمکن الانکار والفتویٰ علی قول الصاحبینؒ والبحث الثانی فی الجهر بالقراءة فی الاستسقآء وفیه مذهبان فعند الصاحبینؒ والائمة الثلٰثة بجهر فیها بالقراءة وعند ابی حنیفةؒ لیس فیها الجهر بالقراءة لان الاصل فی صلوٰة النهار الاخفاء لکن الصحیح انه رجع الی قول صاحبیهؒ والبحث الثالث فی تحویل الردآء وفیه مذهبان عند الائمة الثلٰثةیتحول ردائه فی الاستسقآء وعند ابی حنیفةؒ لا یتحول ردائه کما هو مذکور فی متون کتب الاحنافؒوقال شاه صاحبؒ فی فیض الباری (ص۳۷۷) وفی عرف الشذی ان النفی فی کتب الاحنافؒ محمول علی نفی الوجوب ای تحویل لیس بواجب والا فتحویل ثابت ومستحب للامام دون القوم کما فی فتح القدیر وتفصیله مذکورفی شرح المنیة لامیر الحاج والبحث الرابع(٤) فی تکبیرات الزوائد فی الاستسقآء وفیه ایضًا مذهبان (۱) عند الشافعیؒ یکبر فیها تکبیرات الزوائد کما فی عیدین سبعًا فی الرکعة الاولیٰ وخمسًا فی الرکعة الثانیة وتمسك بحدیث ابن عباسؓ مذکورفی ذلك الباب من اسحٰق ابن عبداللّٰه بن کنانة کما قال الترمیذی وقال فی حدیثه وصلی رکعتین کما یصلی فی العید فثبت من هذاالتشبیه ان التکبیرات الزوائد فیها کما فی العیدین(۲) وعند الجمهور لا یکبر فیها مثل العیدین والجواب عنهم:ـ الیه ان المراد من التشبیه بالعید (۱)فی عدد الرکعات (۲)والجهر (۳)وکون الصلوٰة لا فی تکبیرات الزوائد

باب فی صلوٰة الکسوف:ـ

فیه عن ابن عباسؓ عن النبیؐ انه صلی فی کسوف فقرآء ثم رکع ثم قرأثم رکع ثم سجد سجدین والاخریٰ مثلها واعلم ان ههنا خمس رکوعات وفی مسلم اثنین وفی ابی داوٗد ذکر خمس رکوعاتٍ واعلم ان فیه مذهبان (۱)عند الائمة الثلٰثة صلوٰة الکسوف برکوعین والرکعتین (۲) وعند ابی حنیفةؒ وسفیان الثوریؒ برکوع واحد ای فی کل رکعة من الرکعتین رکوع واحد کسائر الصلوٰت وتمسکا بحدیث ابی داوٗد ذکر کسوف الشمس وقال اذا رایتموها فصلوا کاحدث صلوٰة صلیتموها من المکتوبة والمراد من احدث صلوٰة الخ صلوٰة الصبح فثبت من هذاالتشبیه ان الرکوع فی کل الرکعة من صلوٰة الکسوف واحد والجواب:ـ عن احادیث التی فیها ذکر تعدد رکوعات کالاثنین والاربع فی بعض الروات لابی داوٗد

وهکذا خمسًا قلنا مضطربة والحال ان واقعة الکسوف فی زمان رسول اللّٰه واحدة حین مات ابراهیم ابن رسول اللّٰه کذا قال شاه صاحبؒ فی فیض الباری (ص۲۶۹ ج۲) والا ضطراب موجب الضعف فوجب ان یصلی کسائر الصلوٰت والجواب الثانی(۲) ان تعددالرکوعات من خصوصیات النبی کمامن هوخصوصیاته رویة الجنة والنار وهو یقول اُفٍ اُفٍ وقیل فی الجواب :۔ ان تعدد الرکوعات مبنی علی وهم الرائین یعنی لما طال علیه السلام فی الرکوع (۴) والاصح من الاجوبة انه علیه السلام رکع رکوعاتٍ بلا ریب ولیس فیه سهو الرائین وکیف جاء السهو من هکذا جمع الغفیر والعظیم لکن هذا فعل النبیؐ وفعله مقدم علی فی هذه الواقعة والمقام لی قوله وقوله هذا انما هذه الایات من کسوف الشمس یخوف اللّٰه بهاعباده فاذا رایتموها فصلوا کاحدث صلوٰة صلیتموها فجعل قوله علیه السلام ناسخًا لفعله من تعداد رکوعاته وایضًا فیه تعارض فی افعاله علیه السلام قیل رکع رکوعین وقیل اربعة وقیل خمسة کما فی ابی داوٗد (ص۱۱۷) فالحاصل اذا تعارض روایتی الفعل فبقی العمل بقوله علیه السلام وهکذاترجیح للقول اذا تعارض مع الفعل کما هو متقررعند اهل الاصول ۔

باب کیف القراء ة فی الکسوف:۔

فیه عن سمرة بن جندبؓ قال صلیبنارسول اللّٰهؐ فی کسوف لا نسمع له صوتًا وایضًا فی هذاالباب عن عائشةؓ ام المؤمنین ان النبی ﷺ صلی صلوٰة الکسوف وجهر بالقراء ة فیها وفیه مذهبان (۱) عند الصاحبینؒ واحمدؒ ومالکؒ واسحق بن راهویةؒ کماقال الترمیذی یجهر فیه وتمسکوا بحدیث عائشةؓ واجابوا عن حدیث سمرةؓ بانه کان بعیدًا عن النبیؐ فلذا ما سمع صوته (۲) وعند ابی حنیفةؒ فیه سرؐ عدم جهر وتمسك بحدیث سمرةؓ واجاب عن حدیث عائشةؓ بانه محمول علی کسوف القمر وایضًا قال صاحب الهدایةؒ ان انکشاف الحال انما یکون للرجال لاللنسآء فنعمل بروایة سمرة بن جندبؓ لهذا واعلم ان شیخنا المینویؒ قال ان روایة الجهر کما روته عائشةؓ کذلك روی عن الرجال فکیف قال صاحب الهدایة ان روایة السر معتبر لانه روایة الرجال وروایة الجهر روایة النسآء۔

باب ماجآء فی صلوة الخوف :۔

واعلم ان حکم بصلٰوة الخوف نزل فی غزوة ذات الرقاع او غزوة بنی مصطلق فی السنة السادسة من الهجرة او السابعة لافی غزوة الخندق وفیه عن سالم عن ابیه عبداللّٰه بن عمرؓ ان النبی ﷺ صلی صلوٰة الخوف باحدی الطائفتین رکعةً والطآئفة الاخریٰ مواجهة العدو ثم انصرفوافقاموا فی مقام اولٰئك وجآء

اولٓئك فصلی بهم ركعةً اخرٰی ثم سلم فقام هٰؤلآء فقضوا ركعتهم وقام هٰؤلآء فقضوا ركعتهم وايضًا فيه عن سهل بن ابی حثمة انه قال فی صلوٰة الخوف قال يقوم الامام مستقبل القبلة و تقوم طآئفة منهم معه وطآئفة من قِبَل العدووجوههم الی العدوفيركع بهم ركعةً ويركعون لانفسهم ركعةً ويسجدون لانفسهم سجدتين فی مكانهم ثم يذهبون الی مقام اولٓئك ويجيء اولٓئك فيركع بهم ركعةًويسجد هم سجدتين فهی له ثنتان ولهم واحدة ثم يركعون ركعة ويسجدون سجدتين الخ واعلم ان فی صلوٰة الخوف صنفات كثيرة حتی عند ابی بكر ابن العزی المالكی اربع وعشرون (٢٤) صنفةً وعند ابن حزمؒ اربعة عشر(١٤) صنفةً وعند ابی داوٗد والنسآئی فيه رواية عن ابن عباسؓ قد فرض اللّٰه تعالٰی الصلوٰت بلسان نبيّكم فی الحضراربع ركعاتٍ وفی السفر ركعتين وفی الخوف ركعةً كما هو ظاهر من القرآن ان للامام ركعتان ولقوم ركعةً ركعةً وهی مذهب بعض السلف لكن لم يذهب اليه احدٌ من الائمة الاربعة وهو مذهب جمهور السلف والجواب :ـ من الجمهوربان اللّٰه تعالی اكتفیٰ بذكر ركعةً للقوم لا ان ليست للقوم ركعة اخری وانما ترك ذكرها لان الاخری ليست لهم مع الامام بل يصلونها لانفسهم والقرآن علےٰ صلوٰة القوم يصلونهم مع الامام والمشهور فی الطرق من صلوٰة الخوف فی كتب الاحاديث احدیٰ عشرة(١١) والاثنان فيها متروك العمل والاخری كلها جائزة والاختلاف فيها عند الائمةفی افضليتها لا فی جواز ها وعدمها واماالاثنان(٢)فاحدهما(١) ان صلوٰة الامام ركعتان والقوم يكتفی علی ركعةٍ واحدةٍ والثانی(٢) ان الامام يصلی بكل من الطائفين ركعتين ركعتين لان فيه اقتداء المفترض بالمتنفل فی الطائفه الثانية اذا كانوا مسافرين اوالاربع بكل طائفةٍ ان كانوا مقيميين واما وجه عدم جواز صورة الاولیٰ لحديث نهیٰ رسول اللّٰه عن البتيرة والبتيرة ركعةواحدة واما مختار فی هذه الطرق عند الائمة الثلٰثة طريقة التی ذكرت فی حديث سهل ابن ابی حثمةؓ لان فيها قلة حركة والمشی فيها طائفة الاولیٰ اذا صلوا ركعة واحدةً مع الامام فيقومون لركعة ثانية فيصلونها فاذاتاموها فيسلمون فيذهبون الی مواجهة العدو والامام منتظر فيجيء طائفة ثانية فيصلی الامام بهم فاذا تم الامام ثانيةً فينتظر ويقوم القوم فيصلون ركعةً ثانيةًفيسلم بهم وعند ابی حنيفةؒ المختار طريقة التی قد نقلت عن ابن عمرؓ لان فيه (١)عدم قلب الموضوع وهو انتظار الامام للقوم للطائفة الثانية عند الشافعیؒ وللتسليم ايضًا عند مالكؒ وان كان فی طريقتنا كثرة المشی والحركة لكن ليس فيها قلب الموضوع ووجه الثانی(٢) للترجيح ان حديث ابن عمرؓ موافق لكتاب اللّٰه تعالیٰ بخلاف حديث ابن ابی حثمةؓ وحديث ابن عمرؓ مختار عند البخاری واقرب عنده ولذا اتی بالآية ثم ذكر

صـفة التـى قد نقلت عن ابن عمرؓ والجواب من حدیث ابن ابی حثمةؓ ان حدیثه موقوف عند الترمیذی وقد یروی مرفوعًافرفعه ظنی" فالترجیح للمرفوع یقینًا فالصفة المنقولة عن سهل وان کانت احسن بحسب قلة الـمشـی"الـحـرکة لـکـن فیهـا قلب الموضوع کما مر فانقیل ان فی صفة الحنیفةؒ(ص۳٤۹)هذالمشی فی وسـط()الـصـلوٰة دون الصلوٰةماشیًا فان الصلوٰة ماشیًا لا تجوز عندنا واما قوله تعالیٰ واذا کنت فیهم فاقمت لهـم الـصـلوٰة فلتقم طآئفة منهم معك والیأخذوا اسلحتهم فاذا سجدوا فلیکونوا من ورائکم والتأت طآئفة اخـریٰ لـم یـصـلـوا فـلـیـصـلـوا مـعك الأیـه (پاره۵ رکوع ۱۲ نسآء ۱۰۲) قدتکلم فیه اهل العلم فثبت من الشوافعؒ القاضی البیضاوی منه صفة صلوتهم بان اللّٰه تعالیٰ قال فی الطآئفة الثانیة فلیصلوا معك الخ فعبر عن رکـعةٍ واحـدـةٍ بالصلوٰة فیبادرمنه انهم اتمواالصلوٰة فی ذلك المقام فلذا عبر عنها بالصلوٰة والا فما عبر عنها بـالصلوٰة وتکلم من الحنیفةؒ صاحب مدارك والشیخ الالوسیؒ یثبت من القرآن صفة صلوٰتنا ویعلم ذلك من قـولـه تـعـالـیٰ فـاذا سـجدوا فلیکونوا من ورائکم فیبادر منه انهم یتحولون الی وجه العدو بعد اداالرکعه ولم یتیـمـوا لانـفسهـم ولـو اتـمـوهـا لا طـلـق علیها بالصلوٰة والحال ان اللّٰه تعالیٰ اطلق علی صلوتهم السجده فـصـارت الأیة تـائیدًا للحنفیةؒ فالحاصل ان لفظ السجدة فی الطائفة الاولیٰ اقرب الی مقصد الحنفیةؒ ولفظ الـصـلوٰة فی الطائفة الثانیة اقرب الی مقصد هم وقال شاه صاحبؒ ان کل واحد من ائمة المجتهدین سلك مسـلکه واکبرظنه ان القرآن مجمل قصدًا لتوسع الامر فلو صرح لتعینت صفة واحدة فوقع لتفصیله صفات کثیـرـة وکـلـهـا جـائـزـة کیف وقد صحت الاحادیث فی کلها فاختار کل واحد من المجتهدین ما اختار والاجوبة من الجانبین بقوله علیه السلام اصحابی کالنجوم بایهم اقتدیتم اهتدیتم۔

باب ماجآء سجود القرآن:۔

فیه عن ابی درداؓ قال سجدت مع رسول اللّٰه احدی عشرة سجدة منها التی فی النجم الخ

وباب ماجآء فی السجدة فی النجم :۔

عـن ابـن عبـاسؓ قـال سـجـد رسول اللّٰهؐ فیها یعنی فی النجم والمسلمون والمشرکون والجن والانس الخ وذلك فی مکة

وباب ماجآء من لم یسجد فیه ای فی النجم:۔

فیـه عـن زیـد بـن ثـابـتؓ قـال قرأت علی رسول اللّٰهؐ النجم فلم یسجد فیها الخ واعلم ان ههنا اختلافات فـالاول(۱) مـنهـا فی وجوب سجدة التلاوة وعدمه فیه مذهبان (۱)عند الشافعیؒ واحمدؒ هی سنة وتمسکا

بحديث زيد بن ثابتؓ فی الباب الثالث وبفعل عمرؓ فی هذاالباب انهؓ قرأالسجدة على المنبر فنزل فسجد ثم قرأها فى الجمعة الثانية فتهيأالناس للسجود فقال انها لم تكتب الا ان نشآء فلم يسجد و لم يسجدوا(٢) وعند ابى حنيفةؒ ومالكؒ فی رواية هی واجبة وتمسكا بان اكثر السجود فى القرآن بصيغه الامر وحمل التواتر وصيغ الامر على الاستحباب بغير دليل بعيد وذلك لنا دليل قوى كما قال ابن القيمؒ وايضًا دليلنا حديث صحيح المسلم اذا سجد بنو آدم اعتزل الشيطان يبكى ويقول سجد بنو آدم فدخل الجنة وما سجدت فدخلت النار اوكما قال فموجب دخول الجنةوالنار السجدة وقال النووىؒ لايمكن الاحتيجاج بقول شيطان عليه اللعنة الى يوم الدين واجاب عن قول النووىؒ شاه صاحبؒ فی عرف الشذى(ص٢٠٩)انه نقل النبىؐ وما انكره فكيف لا يكون حجة والجواب :ـ عن حديث زيد بن ثابت بوجوه اولها(١)ان قراءة زيدبن ثابتؓ محمول على وقت مكروه(١) اومحمول على حال عدم الطهارة (٣) اومحمول على بيان عدم وجوبها على الفور والجواب عن فعل عمرؓ بان معناه لم تكتب على الفور اولم يكن مذهبه مثل مذهب جمهور الصحابةؓ وقال شاه صاحبؒ فى عرف الشذى ان الجواب الاٰخر:ـ من جانب الاحنافؒ ان مراد عمرؓ ان سجدة التلاوة ليست فى الخصوصيات كسجدة الصلوٰةبل هى تأدى بالركوع ايضًا وهذا ايضًا مذهبنا انها تأدى(١) بالركوع وايضًا (٢)بالقعود والقيام مستحب لها والاختلاف الثانى (٢) فى كمية السجود وفيه مذاهب عند مالكؒ هى احدى عشر ة (١١)سجدةً وليست فى المفصلات يعنى ليس عنده(١) فى الحج(٢) والنجم(٣) واذاالسمآء انشقت الخ وسور القرآن على ثلثة اقسام (١) المأيين(٢) والمثانى(٣) طوال المفصل وقصار ها اما المأيين من اول القرآن الى سورة الشعرآء ومنه الى الحجرات ويقال لها المثانى لتكرر المضمون الواحد فيها ومنها الى لم يكن الذين الاية طوال المفصل ومنها الى آخر القرآن قصار مفصل وحديث ابن عباسؓ فى سجدة النجم وحديث ابى هريرةؓ فى سجدتها حجة على مالكؒ وعند احمدؒ خمسة عشرسجدة عملًا بالاحاديث ذكرت فيها وعند ابى حنيفةؒ والشافعىؒ هى اى السجود اربعة عشر وقال الشافعىؒ فى الحج سجدتين وليس فى الصادعنده سجدة" لما روى عن ابن عباسؓ قال رأيت رسول الله ﷺ يسجد فى صٓ قال ابن عباسؓ وليست من عزآئم السجود وفى سجدتى الحج يستدل بحديث عقبة بن عامرؓ قال قلت يا رسول اللهؐ فصلت سورة الحج بان فيها سجدتين قال نعم ومن لم يسجدهما فلا يقرأهما وقال ابو حنيفةؒ ان فى الحج سجدة واحدة" وفى صٓ ايضًا واحدة وتمسك بحديث ابن عمرؓ فى سورة الحج سجدة واحدة" وبحديث النسآئى مرفوعًا ان سجدة توبة

لداؤد علیه السلام ولنا سجدة الشکر والجواب :۔ عن حدیث عقبة بن عامرؓ بان فی سنده ابن لهیعة وهو ضعیف حفظًا وفی سندآخر له فی ابی داؤد عبدالله ابن متین وهو مسطور الحال فالحاصل ان حدیثه لا یخلوامن ضعف ولو کان حدیثًا قویًا فاجاب عنه شاه صاحب فی عرف الشذی (ص٢٢٤) ان سجدة الثانیةفی الحج صلوٰتیة لانه ذکر معها رکوع ؒ وکل سجدة ذکر معها الرکوع فالمراد منها سجدة الصلوٰة والجواب :۔ عن حدیث ابن عباسؓ موقوفًا علیه لان غرضه لیس نفی السجدة حقیقةً بل مراده انه لیست فیهااهمیة کما فی سجدة الصلوٰتیة واما قوله ومن لم یسجدهما فلا یقرأهما فی حدیث عقبة بن عامرؓ فی سجدة الحج فالمعنی من لم یعمل بهما فلم یقرأهما آیا تهمابل احدهما(١)صلا تیةوالاخری(٢) سجدة التلاوة۔

باب ماجآء من التهدید فی الذی یرفع رأسه قبل الامام :۔

فیه عن ابی هریرةؓ قال قال محمد ﷺ اما یخشی الذی یرفع رأسه قبل الامام ای یحول الله رأسه رأس الحمار فان قیل ان کثیرًامن المصلین یصنعون هذا ولم یصر رأسه رأس الحمار فکیف قال رسول اللهؐ وهو صادق ومصدوق فالجواب عنه :۔ معناه انه یستحق لهذا العذاب فهو محمول (١)علی التهدید والتخویف لا اخبار لان اخبار الشارع علیه السلام لا بد من وقوعه (٢) او هذا جزاء یوم القیٰمة (٣) او محمول علی النسخ المعنوی وهی البلادة والحماقة یعنی یصیر حمارًا کالحمار فی البلادة لا الصوری کما فی الحدیث ا مسخ فی امتی فانقیل ان کان کما قال الشارعؒ فصار هذاالحدیث ای معارضًا مصادمًا مع حدیث منع المسخ فالجواب عنه:۔ ان فی حدیث نفی مسخ العام (ای عالم گیر) وفی هذاالحدیث مسخ الجزئی کما ذکره ملا علی قاریؒ وینسب الیه ذلك کان فی علاقة دمشق محدث فدرس للطلباء درس الحدیث وما یظهر وجهه ورأسه للطلباء فقال له یومئذطالب العلم من الطلباء کثیر الملازمة معه یا شیخ لم لا تظهر لنا وجهك فقال له مالك ورأ سی فقال اظهر لنا وجهك لم تغطی عنا فقص الشیخ علیه القصة قال ابتلیت بهذاالحدیث انی کنت رفعت رأسی قصدًا قبل الامام اختبارًا بهذاالحدیث فصار کرأس الحمار فدعاله ذلك طالب العلم فرجع الله رأسه الی حالة الاولیٰ وهذا ان کان کذلك فهو محمول علی مسخ الجزئی

باب ماجآء فی الذی یصلی الفریضة ثم یؤم الناس بعد ذلك:۔

فیه عن جابربن عبداللهؓ ان معاذ بن جبلؓ کان یصلی مع رسول اللهؐ المغرب ثم یرجع الی قومه فیؤمهم الخ

فی ھذاالحدیث لفظ المغرب بل الصحیح العشآء واعلم ان فیه مذھبان یعنی فی مسئله اقتداء المفترض بالمتنفل عند احمدؒ فیه روایتان(١) روایة الجواز عن ابن تیمیةؒ فی المنتقیٰ ان المراد من ابن تیمیةؒ ھٰھنا لیس شیخ الاسلام امام ابن تیمیةؒ بل قال شیخ ابو الحسن علی ندویؒ فی کتاب دعوت وعزیمت تاریخ العلمآء ان مشھور بابن تیمیةؒ اربعةؒ من اجداده ومصنف منتقیٰ لیس ھو بل من اجداده کما فی کتاب دعوت وعزیمت من علمآء الندوة فی الھند (٢) وروایة عدم الجواز وعند الشافعیؒ جائز مطلقًا وتمسك بحدیث الباب ابی داوٗد عن عمر بن سلیمة وبحدیث امامة جبرئیلؑ للنبی مرتین عند البیت وایضًا تمسك بفتویٰ ابی داوٗد کما فی الترمذی انه سئل عن رجل دخل المسجد والقوم فی صلوٰة العصر وھو یحسب انھا صلوٰة الظھر فیتم به قال صلوته جائزة آخر(ص٩٥) ترمذی دیوبند والا وعند ابی حنیفةؒ ومالكؒ غیر جائز وتمسکا بحدیث النسآئی وابی داوٗدعن ابن عمرؓ مرفوعًا قال قال علیه السلام لا تصلواصلوٰة مرتین وفی بعض الروایات الالا تصلوا صلوٰة مکتوبة فی الیوم مرتین وایضًا فی الحدیث الامام ضامن والمؤذن مؤتمن الخ ففی الضمانة ان یکون القوی ضامن للضعیف فان کانت صلوٰة الامام نافلةً فصار خلاف القعدة المذکورة فجآء التعارض بین الادلة فدفعه بطرق ثلاثة فالجواب الاول :۔ عن حدیث معاذ بن جبلؓ ان الاحتمالات ھٰھنا اربعة لعله انه ادی(١) فی الموضعین الفریضة وفی الموضعین(٢) یؤدی نافلة ومع النبی علیه السلام ﷺ (٣)یؤدی نافلة (٤)()ومع القوم فریضة ومع القوم نافلة ومع النبی ﷺ فریضة فاذا کثرت الاحتمالات بطل الاستدلال یعنی انالا نسلم ان معاذ کان یصلی الفریضة خلف النبیؐ والا عادة فی بنی سلمة نفلیة فانا نقول بالعکس ای یصلی خلف النبیؐ نفلًا وفی بنی سلمة فریضة واما الزیادة فی سنن دارالقطنی والبھیقی وروایة الشافعیؒ ھوله تطوّعا ولھم فریضة فقال ابن تیمیةؒ من الحنابل عن ابن الجوزی وابن العربی وعن احمدؒ اخشی ان لا تکون ھذه الزیادة محفوظة ای لعلھا من ادراج الراوی وھو ابن جریح عن ابن دینار ولا یذکر ھا من غیره (٢) اوبان تمسککم انما یصح لوکان فعل معاذؓ بلغ النبیؐ فلوبلغ فعله لا نکرعلیه کما فی الحدیث رواه الامام احمد عن سلیمؓ رجل من بنی سلمة انه اتی النبیؐ فقال یارسول اللّٰہؐ ان معاذبن جبلؓ یاتینا بعد ماننام ونکون فی اعمالنا بالنھارفینادیٰ بالصلوٰة فنخرج علیه ای الیه للصلوٰة فیطیل بالصلوٰة علینا فقال له علیه السلام یا معاذؓ لا تکن افتنًا(من الفتنة) اما ان تصلی معی واما تخفف علی قومك بالصلوٰة الخ وایضًا عُلِمَ احد الامیرین(١) الصلوٰة معه ولا یصلی لقومه (٢) اوالصلوٰة بقومه علی وجه التخفیف ولا یصلی معه ﷺ وھذا ایضًا جواب :۔ من عندنا للمخالفین اوبان

حدیث الباب منسوخ بحدیث ابن عمرؓ مرفوعًا الاصلوٰة مکتوبة فی الیوم مرتین فحاصل الاجوبة عن حدیث معاذبن جبلؓ احدهما(۱) ان فی حدیثه احتمالات کثیرة کما علمت فان مدعاکم لا تثبت الا فی الصورة الثانیة وفی الصورة الرابعة واما ان کانت الصورة الاولیٰ فهذا لحکم قبل منع اعادة الفرض ثانیًا وایضًا قال فی الجواب عنه :۔ ان معاذبن جبلؓ کان شریکامع النبیؐ فی صلوٰة المغرب وام القوم فی العشآء وایضًا لم یوجد تکرار الغرض مرتین ای لم یوجد علیه(۱) تعامل الصحابةؓ (۲)ولم یثبت من النبیؐ ولو کان جائزا لثبت عنه علیه السلام مرةً وایضًا حدیث الامام ضامن والمؤذن مؤتمن وایضًا حدیث والامام لیؤتم فاذا کبر فکبروا فعلم منه ان الاتحاد فی النیة شرط ولم یکن المفترض والمتنفل متحدین فی النیة فکیف یصح الاقتداء واماالاجوبة :۔ عن حدیث جبرائیلؑ قد مرت مرةً واحدةً ان جبرئیلؑ وان لم یکن مکلفًا بالشرائع لکن لما صار(۱)بصورة البشر فصار مأمورًا بالشرائع اوصار مأمورًا (۲)لاجل امراللّٰه تعالیٰ الیه باالامامة الی النبیؐ (۳) او کانت صلوٰة جبرائیلؑ نفلًا صلوٰة النبیؐ کذلك نفلًا واماالجواب:۔ عن حدیث عمر بن سلمةقلنا کان فی صلوته کشف العورة ایضًا فما هو جوابکم عن کشف عورته فهو جوابنا وایضًا لم یثبت علی صلوته للقوم تقریر من النبی ﷺ فثبت من ادلتنا المذکورة انّ اقتداء المفترض لا یجوز بالمتنفل واللّٰه اعلم بالصواب

,,ابواب الزکوٰة،،

والاصل فیه قوله تعالیٰ وَاَقِیْمُوا الصَّلٰوةَ وَاٰتُوا الزَّکٰوةَ الاٰیة قوله تعالیٰ خُذْ مِنْ اَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَکِّیْهِمْ الایة وانما ذکر الزکوٰة بعد الصلوٰة لمقارنتها فی القرآن والزکوٰة فی اللغة التزکیة والتطهیر وفی الاصلاح اسم لما خرج عن مال علی وجه مخصوص وانما تسمی بها لانها تنقی المال وتطهرها من الخبث کما قال تعالیٰ یمحق اللّٰه الربوٰ ویربی الصدقٰت وایضًا تزکی بها النفس من البخل واخلاق الرذیلة فی النفس وهی احد ارکان الاسلام ویکفر جاحد ها واما فرضیتها فکان قبل الهجرة بمکة واجرائها بعد الهجرة فی المدینة هکذا قال شاه انور شاہؒ واماما ذکر فی درالمختار انها فرضت فی السنة الثانیة من الهجرة فمحمول علی التفصیل واجرائها ونصابها وهی کان بعد الهجرة واما کلمات الزکوٰة فی سور مکیة فعند ابن عباسؓ محمول علی کلمة الزکوٰةای لا اله الا اللّٰه الخ واللّٰه اعلم بالصواب

باب ماجآء فی زکوٰة الذهب والورق :۔

واعلم ان نصاب الذهب عشرون مثقالًا ومقدارها عند اهل الهند الباکستان ۲/۱-۷ تولے

والزکوٰۃ۲ماشے و۲ تولے ونصاب الورق بالدراھم مأتی درھمٍ المصنوعة فالزکوٰۃ فیھا ففی کل اربعین درھمًا۔ درھمًا واحدًا ومقدار ذلك عند اھل الھند والباکستان ۲ /۱ـ۵۲ درھمًا فالزکوٰۃ فیھا ۲ /۱ـ۲

باب ماجآء فی زکوٰۃ الابل والغنم :۔

واعلم ان نصاب الابل یشرع من الخمس ولیس فیما دون ذلك کما فی الحدیث ولیس فی مادون خمس ذودٍ صدقة وفی عشرة شاتان وفی خمس عشرثلٰث شیاہٍ وفی عشرین اربعة شیاہٍ وفی خمس وعشرین بنت مخاض الی خمس وثلٰثین فاذا زادت ففیھا بنت لبون الی خمس اربعین (۴۵) فاذا زادت ففیھا حقة الی ستین (۶۰) فاذا زادت ففیھا جذعة الی خمس وسبعین (۷۵) فاذا زادت ففیھا بنتا لبون الی تسعین (۹۰) فاذا زادت ففیھا حقتان االی مأة وعشرین (۱۲۰) فاذا زادت علی مأة وعشرین ففیھا خلاف الائمة فعند الشافعیؒ واحمدؒ فی خمس (۵۰) حقة وفی کل اربعین (۴۰) بنت لبون فاذازاد علی مأة وعشرین (۱۲۰) واحدٌ فیھا عندھما ثلٰث بنتا لبون الی مأة و تسع و عشرین (۱۲۹) واذا صارت زائدة ثلاثین ففیھا حقة وبنتا لبون اما الحقة ففی خمسین وبنتالبون فی اربعین واذا زادت علیھا ای علی مأة وثلٰثین(۱۳۰) ففی کل اربعین اربع بنتالبون وفی کل خمسین حقة وایّ دلیل لھما علی زاد علی مأة وعشرین الی ثلٰثین وعند ابی حنیفةؒ ثم تستانف الفریضة بعد ماة وعشرین ففی کل خمس شاة الی عشرین(۲۰) ففیھا اربعة شیاہ وفی خمس وعشرین(۲۵) زائدة بنت مخاض الی خمس وثلٰثین(۳۵) الزائدة علی مأة وعشرین فاذا زادواحد ففیھا ثلٰثة حقاتٍ فاذازاد علی مأة وخمسین(۱۵۰) یعنی زاد خمسة ففیھا شاة وفی العشرة شاتان الی عشرین ففیھا اربعة شیاہ وفی خمسة وسبعین (۱۷۵) ومأة بنت مخاض وثلاث حقائق وفی مأة و ست وثمانین(۱۸۶) بنت لبون وثلاث حقائق الی مأتین ومازاد علیه ففیھا اربع حقائق الی مأتین وخمس وعشرین (۲۲۵) ثم فیه نبت مخاض واربع حقائق ثم فی مأتین وست وثلاثین (۲۳۶) بنت لبون اربع حقائق ھکذا الی مالانھا یة واما الفرق عندنا فی الاستنافین ففی الاستناف الاول بنت مخاض فقط لا بنت لبون فیه وفی الثانی کلیھما وھذا ھو الفرق بین الاستنافین ولنا فی الاستناف الاول حدیث رواہ ابن الحزم فی معانی الاثار وفی الاستناف الثانی حدیث الباب قولهٗ ولا یجتمع(۱) بین المتفرق (۲)ولا یفرق بین المجتمع اعلم ان ان فاعل (۱) الجمع (۲) والتفریق اما (۱)ان یکون مالكؒ المال (۲)اوالساعی ای عاشروایضًا الجمع و التفریق(۱) اما باعتبار الملك (۲)او باعتبار المکان فصارت الاقسام کلھا ثمانیة وتفصیلھا مذکور فی تقریر البخاری جلد الاول قوله وما کان من

الـخـلـيـطين فانهما يتراجعان بالسوية سوآءً كان شريكان ملكًا مثلًا رجلان اشترا سبعون بقرًا ثلثون (۳۰) لواحد واربعون(٤٠) للاٰخر فاعطى صاحب اربعون مسنًا واعطى صاحب ثلثون(۳۰) تبيعًا فيرجع صاحب اربعون بثلثة ارباع المسن على صاحبه وصاحبه يرجع عليه باربع حصص التبيع وثلثة ارباع عليه فى ثلثين بـقـرةً اوكـانـا خـلـيـطيـن باعتبار الجوار يعنى كانا شريكين باعتبار راعبًا وحصة كل واحد كانت معلومةً فيرجع ايهما كان اعطى من صاحبه الى الساعى مثلًا فى صورة المذكورة اعطى صاحب ثلثون كليهما من التبيـع والـمسن فيرجع هو على صاحب اربعين بقيمة المسن لانه اعطى منه وتفصيلهما فى تقرير البخارى جلد۱

باب ماجآء فی زکوٰة البقر:۔

واعـلـم ان الـفرق بين زكوٰة الابل والبقر ان فى زكوٰة الابل يعطى انثىٰ وفى زكوٰة البقر اعطاء الذكر والانثىٰ سـوآء واعـلـم ان فـى ثـلثين بقرةً تبيع او تبيعة وفى اربعين منها مسّنة او مسّن هذا بالاتفاق بين الائمة ثم اذا زادت عـلـى اربعين ففيها مذهبان (۱)فعند ابى حنيفةؒ فيه روايتان فى رواية عنه يعطى بحساب قيمة تبيع او تبيـعةمثلًا زاد عـلـى الاربعين واحد و كان قيمة المسن اربعون درهمًا فيعطى من هذا الواحد درهم واحد وفـى رواية عـنـه لـيـس فـيـه شـئ الـى خـمـسين فاذا صارت خمسين (۵۰) ففيهامسنه او مسن وربع مسن (۲)وعند الائمة الثلثة ليس فيما بين اربعين الى ستين فاذا صارت ستين ففيها تبيعان والله اعلم

باب ماجآء فی صدقة الزرع والثمر والحبوب:۔

فيـه عـن ابـى سعيد الخدرىؓ ان النبى ﷺ قال ليس فيما دون ذودصدقة وليس فيما دون خمس اواقٍ صدقة وليـس فيـمـا دون خـمسَة او سـقٍ صـدقة الـخ اعـلـم انه لاخلاف فى نصاب السوائم وهكذا النقدين وانما الـخـلاف فـى نـصـاب ما خرج من الارض وفيه مذهبان (۱) فعند الائمة الثلثةؒ والصاحبينؒ فيما خرج من الارض نصاب شرط وتمسكوا بحديث ابى سعيد الخدرىؓ ليس فيما دون خمسة اوسق صدقة الخ والوسق ستـون (٦٠) صاعًا فسبعة او سقٍ ثلث مأة صاعٍ فثلث مأة صاعٍ صارنصاب ما خرج من الارض وعند ابى حنيفةؒ ليس نصاب شرط فيه بل فيه العشر سوآء ماخرج من الارض قليلًا كان او كثيرًا وادلة له اربعة اثنان مـنـهـا آية الـقـرآن واثـنـان مـنها حديثان اما آيات القرآن فقوله تعالٰى (۱) واٰتوا حقه يوم حصاده الاية (۲) وانـفـقوا من طيبٰت ما كسبتم ومما اخرجنا لكم من الارض الاية كلا آيتين مطلقان وما ذكر الله فيهما اى آيتيـن نـصـاب مـا اخـرج من الارض واما الحديثان فاحدهما(۱) عن ابى هريرةؓ قال قال رسول اللهؐ فيما

سقت السمآء والعیون العشر وفیما سقی بالنضح نصف العشر وثانیهما(۲) عن سالم عن ابیه عبدالله بن عمرؓ عن رسول اللّٰہ ﷺ انه سن فیما سقت السمآء والعیون اوکان عشریًا العشور وفیما سقی باالنضح نصف العشر الخ ففی کلا الحدیثین لیس ذکر النصاب فیما خرج من الارض بل هما مطلقان والجواب :۔عن حدیث ابی سعید الخدریؓ اما حدیثه (۱)متروک فی مقابلة هذه النصوص کما ذکرت (۲) اوبالتطبیق وهو ثلٰثة اوجه اولها(۱) ما طابق صاحب الهدایة بان صدقة فی حدیث ابی سعید الخدریؓ محمولة علی زکوٰۃ مال التجارة یعنی کان للرجل فی التجارة خمسة او سقٍ ففیها زکوٰۃ لان قیمة الوسق اربعون درهمًا وقیمة خمسة منها مأتی درهمٍ ولیس فیها عشرٌ لانه مال التجارة ان کان اقل من ذلك فلیس فیه زکوٰۃ ایضًا والجواب الثانی(۲) عنه ماقال بدرالدین العینی ان صدقة فی حدیث ابی سعید الخدریؓ محمولة علی صدقة منتشرة ای نفلیة() وغیرها ولیس المراد منها العشر والثالث(۳) ماجاب شاه انور شاهؒ لیس فیما دون خمس اوسق صدقة التی تعطی الی بیت المال بل فیها صدقة التی تعطی الی الفقراء الذین فی جواره من الاقارب وغیرهم

باب ماجآء فی زکوٰۃ الخضر اوات:۔

فیه عن معاذ ابن جبلؓ انه کتب الی النبیؐ یسأله عن الخضروات وهی البقول فقال لیس فیها شیٔ الخ فیه مذهبان(۱) عند الجمهور لیس فیها شیٔ لحدیث الباب (۲) وعند ابی حنیفةؒ فیها العشر وادلته هی الاربعة المذکورة فی باب السابق والجواب :۔ عن حدیث الباب انه محمول علی شیٔ ینقل الی بیت المال لان زکوٰۃ الخضروات یعطی الی المساکن ولا یعطی الی بیت المال لانه یجیٔ فیه التغیر فلذا لا یعطی الی بیت المال ولیس مقصد الحدیث نفی مطلق الصدقة والاحتیاط فی مذهب ابی حنیفةؒ کما قال ابن العربی المالکیؒ ان ظاهر القرآن لابی حنیفةؒ۔

واما مسئلة زکوٰۃ الخیل :۔ فعند الائمة الثلٰثةؒ والصاحبین لیس فی الخیل السائمة زکوٰۃ وعند ابی حنیفةؒ فیها زکوٰۃ(۱) نقلًا(۲) وعقلًا اما عقلًا هی اموال کسائر الاموال واما نقلًا فحدیث البخاری الخیل ثلٰثة (۱) هی لرجل اجر (۲) ولرجل سترٌ (۳) ولرجلٍ وزرٌ الحدیث الی قوله فاماالتی هی ستر فرجل ربطها تغنیًا وتعففًا ولم ینس حق الله فی رقابها ولا ظهور ها الخ والحق الثابت فی رقاب الماشیة لیس الا الزکوٰۃ واعلم انه لیس الخلاف فی زکوٰۃ الخیل للتجارة منه ان زکوٰۃ فی الخیل ثابت وعالم انه لیس الخلاف (۱)فی زکوٰۃ الخیل للتجارة ولا خلاف (۲) فی عدم وجوبها اذا کانت للغزیٰ وانما

الخلاف فى القسم الثالث هى اذا كانت للنسل فعند الائمة الثلثةؒ والصاحبين ليس فيها وعند ابى حنيفةؒ فيها زكوٰة وحديث الباب فى الترميذى محمول على فرس الغازى

واما مسئلة زكوٰة العسل :۔ فعند الشافعیؒ ليس فيها زكوٰة ودليله العقلى ان نحل العسل تأكل من اوراق الاشجار وليس فيهالا زكوٰة ولا عشر فكذلك فيما يتخذ منها واجاب عن دليله صاحب الهداية ان نحل تأكل من الاثمار والانوار وفى الاثمار عشر فكذلك فيها

باب ماجآء لا زكوٰة على المال مستفاد حتى تحول عليه الحول:۔

واعلم ان المال مستفاد على ثلثة انواع (١)المال المتولد من المال عند المالكؒ وكانا من جنس واحد كالابل ولد منها اولادها فيضم اليها(٢) وكذلك اذا كان من ربح تلك المال والثانى (٢) المال الحاصل من غير جنس المال عنده كمن كان عنده الابل فحصلت له شياه يعنى الغنم وكان من ربح تلك المال والثالث(٣) المال الحاصل من جنس المال عنده لكن لا من ربح المال الذى عنده حصل له (١) بالوصية (٢) اوبالارث وفيه مذهبان فعند الائمة الثلثةلا يضم المال الجديد مع الاصل وتمسكوا بحديث الباب عن ابن عمرؓ قال قال رسول اللّٰهؐ من اسفادمالًا فلا زكوٰة عليه حتىٰ يتحول عليه الحول الخ وعند ابى حنيفةؒ ومن تبعه يضم وللضم عنده شروط احدها(١) ان يكون من جنس المال السابق (٢) وان يكون من ربح المال السابق وان كان فى اثناء الحول يعنى يضم فى صورة الاول لا الاخر يين والجواب :۔ عن حديث الباب ان فى سنده عبد الرحمٰن ابن زيد بن اسلم وهو ضعيف او محمول على المستفادلغةً اى المستفادابتداءً فانه لا زكوٰةفيه حتى يحول عليه الحول ۔

باب ماجآء فى زكوٰة مال اليتيم :۔

فيه عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان النبیؐ خطب الناس فقال الا من ولى يتيمًا له مال فليتجر فيه ولا يتركه حتى تاكله الصدقةالخ فيه مذهبان (١) عند الائمة الثلثة فى مال اليتيم زكوٰة وتمسكوا بحديث الباب (٢) وعند ابى حنيفةؒ ليس فيه زكوٰة وتمسك بحديث ذكره امام محمدؒ فى كتاب الاثار اخبرنا ابو حنيفةؒ ثنا ليث بن ابى سليم عن مجاهد عن ابن مسعودؓ قال ليس فى مال اليتيم زكوٰة فتح التقدير وايضًا بحديث رفع القلم عن ثلثة (١)عن النائم حتى يستيقظ (٢)و عن الصبى حتى يحتلم (٣)وعن المجنون حتى يعقل رواه ابو داوٗد والنسائى والحاكم والجواب :۔ عن حديث الباب فى سنده مثنىٰ ابن رباح وهو ضعيف وهو غير مقبول فى الاحكام والتطبيق بين الادلة بان المراد من الصدقة فى صرف ماله فى اموره

کالباس لہ والنفقۃ وغیرھا واما فی الاحادیث التی فیھا نفی الصدقۃ فالمراد منھا صدقۃ المتعارف ای زکوٰۃ فلذا قال علیہ السلام یتجروا فی مالہ لان لایأ کلھا صدقات۔ھذہ ۔

16

باب ماجآء ان العجماء جرحھا جبار وفی الرکاز خمس:۔

فیہ عن ابی ھریرۃؓ عن رسول اللہﷺ قال العجمآء جرحھا جبار والمعدن جبار والبئر جبار وفی الرکاز خمس الخ واعلم(۱) ان الکنز مدفون العباد (۲)والمعدن کان مخلوق اللّٰہ تعالیٰ فی الارض یوم خلق السمٰوٰت الخ (۳) والرکاز عام یطلق(۱) علی الکنز(۲) والمعدن ثم الکنزاما مدفون الکفار فحکمہ خمس او دفن المسلمین فحکمہ اللقطۃ فیعرفھا بعلامتھا من علامات الاسلام اوالکتابۃ علیھا مثل الکلمۃ وعدمھا وان لم یعرفھا بانھا للمسلمین او للکفار فقیل تحمل علی دفین الکفار لتقدیم زمان الکفر (۲)وقیل تحمل علی دفین المسلمین تقدمًا لزمان الاسلام لکن الترجیح للقول الاول وھذا التفسیر عند نا واما عند الشوافعؒ فلیس تفسیر ھذہ الاشیاء ھکذا(۱)بل کنزعندھم مدفون المسلمین (۲) والرکاز مدفون الکفار (۳) والمعدن ما خلق اللّٰہ فی الارض یوم خلق السمٰوٰت والارض الخ والمعدن فیہ مذھبان عند الائمۃ لیس فیہ الخمس وتمسکوا بحدیث الباب المعدن جبار وفی الرکاز خمس وعند ابی حنیفۃؒ فیہ الخمس وتمسک بحدیث ابی داؤد (ص۲٤۱) ماکان فی خراب الغنی الخ والجواب :۔عن حدیث الباب ان قولہ المعدن جبار بیان حکم المحل ای من حفر المعدن واخذ المستاجر لحفرتہ فھدم ھذاالبیر علی المستاجر فمات فدمہ ھدر لیس علی مالک البیر شیٔ من دیتہ قولہ وفی الرکاز خمس بیان حکم الحال وھو خمس سوآء کان ذلک الرکاز (۱) معدنًا(۲) اوکنزًا للکفار (۱)فانقیل اذا کان المراد من الرکاز المعدن فلم لم یرجع الیہ الضمیر فقال ھکذا وفیہ الخمس۔ فالجواب عنہ :۔ فانہ لو قال وفیہ الخمس لعُلِمَ منہ مسئلۃ وجوب الخمس فی المعدن فقط والحال ان ا لرکاز متناول کلیھما (۱) من المعدن(۲) والکنز مدفون الکفارفلھذا لم یرجع الیہ بالضمیر بل اورد فیہ باسم الظاھر فقال وفی الرکازالخمس۔

باب من تحل لہ الزکوٰۃ:۔

فیہ عن عبداللّٰہ بن مسعودؓ قال قال رسول اللّٰہؐ من سأل الناس ولہ ما یغنیہ جاء یوم القیمۃ ومسئلتہ فی وجھہ خموش اور خدوش اکدوح قیل یا رسول اللّٰہؐ وما یغنیہ قال خمسون درھمًا اوقیمتھا من الذھب فیہ مذھبان عند سفیان الثوریؒ وعبداللّٰہ بن مبارکؒ واحمدؒ واسحق بن راھویۃؒ انھم قالوا اذا کان عند الرجل خمسون درھمًا لم تحل لہ الصدقۃ (ای الزکوٰۃ) وعند ابی حنیفۃؒ والشافعیؒ اذاکان عندہ خمسون درھمًا او

اكثر وهو محتاج له ان يأخذ من الزكوٰة وحديث الباب فى حق تحريم السوال لا لتحريم الزكوٰة وفى الاحاديث سواه قوت يوم وليلة مكان خمسون درهمًا وهذا ما تفرد به حكيم بن جبير ولهذا تكلم شعبة حكيم بن جبير۔

باب ماجآء فى كراهية الصدقة للنبى صلى الله عليه وسلم واهل بيته ومواليه :۔

فيه عن جد بهز قال كان رسول اللّٰهؐ اذا اتى بشئ سأل اصدقة هى ام هدية فان قالوا صدقة لم يأكل وان قالوا هدية اكل الخ وهكذا حكم موالى النبىؐ وبنى هاشم كما قال النبىؐ لابى رافع مولاه ان الصدقة لا تحمل لنا وان موالى القوم من انفسهم (آزاد كرده ازيشان ست) واللّٰه اعلم

باب ماجآء فى اعطاء المؤلفة قلوبهم :۔

فيه عن صفوان بن امية قال اعطانى رسول اللّٰهؐ يوم حنين وانه لا بغض الخلق الىّ فما زال يعطنى حتى انه لا احب الخلق الىّ الخ واعلم ان حقهم ساقط بهذاالحديث لكن يعترض عليه كتاب اللّٰه قطعى كيف ينسخ بخبر الواحد ظنى فقيل فى الجواب :۔ ان هذا من انتهاء الحكم بانتهاء العلة وهو ضعف الاسلام فى الابتداء لكن الحق عند علماء المحققين ان مؤلفة القلوب (١) من الكفرة(٢) ومن المسلمين اسلموا اسلامًا جديدًا فللفرقة الاولى ساقط فى هذا الزمان لكثرة الاسلام واما فرقة الثانية يعنى من اسلم وهو كان فقيرًا فحصته ليست بساقطة فالاعطاء لجمع قلوبهم على الاسلام ثابت غير ساقط ۔

باب ماجآء فى صدقة الفطر:۔

فيه عن ابى سعيد الخدريؓ قال كنا نخرج زكوٰة الفطر اذا كان فينا رسول اللّٰه صاعًا من طعام او صاعًا من شعير او صاعًا من تمر او صاعًامن زبيب او صاعًا من اقط فلم نزل نخرجه حتى قدم معاويةؓ المدينة فتكلم فكان فيما تكلم به الناس انى لازئ مدين من سمراء حنطه الشام تعدل صاعًا من تمرٍ الخ وفى الباب ايضًا حديث عمروبن شعيب عن ابيه عن جده ان النبىؐ بعث مناديًا فى فجاج مكة الا ان صدقة الفطر واجبة على كل مسلم ذكر او انثىٰ حرؐ او عبد او صغير او كبير مدان من قمحٍ اى الحنطة او سواه صاع من طعام من اجناس الاخر وحديث ابن عمرؓ قال فرض رسول اللّٰهؐ صدقة الفطر على الذكر والانثىٰ والحر والمملوك صاعًا من تمرٍ او صاع من شعير قال فعدل الناس الى نصف صاع من بر وزاد فيه مالكؒ وعلى كل حر وعبد وذكرو انثى من المسلمين واعلم ان فيه ابحاث الاول(١) فى فرضية الصدقة وعدمه اى هى فريضة او واجبة وفيه مذهبان (١) عند الشافعىؒ هى فرض وتمسك بحديث الباب عن ابن عمرؓ فرض

رسول اللهؐ الخ وعند ابی حنیفةؒ واجبة بحدیث الباب عن عمرو ابن شعیب عن ابیه عن جده ان رسول اللهؐ الحدیث والجواب :ــ عن حدیث ابن عمرؓ ان المراد من الفرضیة الوجوب لان ثبوتها بخبر واحد والفرض لا یثبت به مالم یکن قطعیًا لان خبرالواحد یثبت به الظنیة والبحث الثانی (٢) فی وقت وجوبه فیه ایضًا مذهبان (١) عند الشافعیؒ بعد الغروب آخر الصوم من الرمضان (٢) وعند ابی حنیفةؒ وقت طلوع الفجر من یوم العید وثمرة الاختلاف تظهر فی حق من مات قبل الفجر یوم العید فعنده وجب علیه الصدقة لا عندنا وکذلك فی من ولد وقت طلوع الفجر فلیس عنده من هذاالصبی وعندنا یؤدی منه والبحث الثالث(٣) فی وجوبه علی من وفیه مذهبان (١) عند الشافعیؒ واجبة علی من له قوت فاضل من یوم ولیلةٍ (٢) وعند ابی حنیفةؒ علی مالك النصاب وتمسك بحدیث البخاری خیر صدقةٍ ماکان عن ظهر الغنیٰ الحدیث وایضًا دلیله تسمیة صدقة الفطر بالزکوٰة کما فی حدیث الباب فاذا کان فی الزکوٰة ای زکوٰة الاموال نصاب شرط فکذا فی صدقة الفطر وهی للابدان والبحث الرابع(٤) فی کم تجب من صدقة الفطر وفیه مذهبان (١) فعند الشافعیؒ تجب صاعًا من کل شیٔ حتی ای الحنطة البر وتمسك بحدیث الباب عن ابی سعید الخدریؓ کنا نخرج صاعًا من الطعام فالمراد منه الحنطة هکذا لانه ذکر مطلق الطعام ففیه صاع والصاع من شعیر (٢) وعند ابی حنیفةؒ نصف صاع من بروصاع من شعیر وتمسك بحدیثی الباب (١)من عمرو بن شعیب(٢) وعن ابن عمرؓ کلا الروایتین تدلان علی نصف الصاع من برّوالجواب :ــ عن حدیث ابی سعید الخدریؓ بان المراد من الطعام فی حدیثه الشعیر کما فی صحیح البخاری (ص٢٠٤) ما یدل علی خلاف قول الشافعؒ قال ابو سعید الخدریؓ وطعامنا فی تلك الزمان الشعیر وایضًا قال زرقانی شارح الموطأالمراد من الطعام الزرة یعنی جوار فی اصطلاح الفارس والا فاغنیة وایضًا کانت الحنطة قلیلة فی الحجار والبحث الخامس (٥) فی کمیة الصاع ومقداره وفیه مذهبان (١) عندالشافعیؒ الصاع خمسة ارطال وثلث رطلٍ وهو المدنی (٢) وعند ابی حنیفةؒ ثمانیة ارطال وهو العراقی وتفصیله فی باب الوضوء فارجع الیه ان شئت والبحث السادس(٦) فی من یجب علیه وفیه مذهبان (١)فعند الائمة الثلثة تجب علی اولادالرجل الصغار والعبید المسلمین لا الکفار وتمسکوا بحدیث الباب عن مالكؒ لانه زاد لفظ من لفظ المسلمین فی تلامذنا نافعؓ (٢) وعند ابی حنیفةؒ عن العبید مطلقًا والجواب عن حدیث امام مالكؒ عن نافعؒ ان قید من المسلمین اتفاقی لا احترازی والصحیح من الجواب عنه :ــ ان قید من المسلمین بیان من المالكؒ لا عن المملوك یعنی هذالزکوٰة من الفطر لازم علی اصحاب الملك اذا کانوا

مسلمین البحث السابع(۷) فی صدقة الزوجة هل هی علیها ام علی زوجها وفیه مذهبان(۱) عند الشافعیؒ واجبة علی الزوج کالنفقة (۲) وعند ابی حنیفةؒ لیس علیه بلازم وان اعطاهامنها جاز

ابواب الصوم عن رسول الله صلی الله علیه وسلم:۔

واعلم ان الصوم فی اللغة الامساک وفی الاصطلاح الامساک عن الاشیآء الثلثة مع النیة من طلوع الفجر الی غروب الشمس وفرض صوم الرمضان فی سنة الثانیة ۲ھ من الهجرة وقد فرض فی اول الاسلام یوم عاشوراء ثم نسخت برمضان واستحبابها باق وقیل ایام البیض ایضًا کانت فریضة بقوله تعالیٰ کتب علیکم الصیام کما کتب الأیه ای صیام رمضان هکذا قال شیخنا المینویؒ

باب ماجاء فی فضل شهر رمضان :۔

فیه عن ابی هریرةؓ قال قال رسول اللهؐ اذا کان اول لیلة من شهر رمضان صُفّدت الشیاطین ومردة الجن وغلقت ابواب النیران فلم یفتح باب وفتحت ابواب الجنة فلم یغلق منها باب و ینادی منادیًا یا باغی الخیر من الابتغآء بمعنی یا طالب الخیر اقبل یا باغی الشر ای طالب الشر اقصر ولله عتقآء من النار وذلک کل لیلة الخ فان قیل اذ شددت الشیاطین فی رمضان فکیف یصدر الذنوب عن العباد فیه فالجواب عنه:۔ ان المراد من الشیاطین کبارهم دون صغائر هم والدلیل علیه قوله مردة الجن علی تقدیر ان یکون عطف التفسیر لهم فالذنوب تصدر من صغارهم والثانی(۲) عنه ان الشیاطین وان شدت لکن اثر صحبتهم فی ما سبق باقیة بعد فی قلوب الناس لاختلاطهم مع الناس زمان طویلة من افتراقهم منهم(از جدا کردن ایشان) وزمان الاختلاط احد عشر(۱۱) شهرٍ وزمان الافتراق شهرٌ واحد ومثال ذلک الاثرای اثر صحبتهم معهم کما ان الحدید فی نفسها لیست بمحرقةٍ فاذا حمت فی النار فتخرج منها فتحرق لاجل المجاورة مع النار والثالث (۳)عنه انا سلمنا الشیاطین کلها قد شددت فالذنوب تصدر عن العباد بسبب نفس الامارة للانسان قوله غلقت ابواب النیران الحدیث فان قیل لما غلقت ابواب النار وفتحت ابواب الجنة فأین یذهب روح الکافر اذافی مات رمضان قلنا فی الجواب بوجوه الاول لعل الکفار لا یدخلون مدة رمضان فی النار بل کانوا خارجین منها لشرافة رمضان والثانی عنه(۲) ان غلق ابواب النار وفتح ابواب الجنة بمقتضیٰ شرافة رمضان هذا اذا لم یکن مانعًامن دخول الجنة وان وجد المانع من دخول الجنة فلیس کذلک ومثال المانع کالکافر فلا تفتح له ابواب الجنة ولا یغلق منه ابواب النار او لعل روحه ان یدخل الی النار بعد انقضآء رمضان

باب ماجآء لكل اهل بلدرويتهم :۔

فیہ عن کریب ان ام فضل زوجة عباسؓ بعثه الحدیث واعلم ان اختلاف المطالع هو جمع مطلع وهذاالاختلاف معتبر ام لا وفیه مذهبان (۱) فعند الشافعیؒ واحمدؒ غیرمعتبرمالم یرواهل البلدة الهلال بانفسهم بشرط ان یکون ذلك البلد بعید وان کان قریبا فهو معتبر ودلیلهما حدیث الباب عن کریب ان ام فضل بنت الحارث بعثه الی معاویةؓ باالشام فرأینا الهلال لیله جمعة ثم قدمت المدینة فی اخر الشهر فسألنی ابن عباسؓ ثم ذکر الهلال فقال متی رئیتم الهلال فقلت رأیناه لیلة الجمعة فقال انت رأیته لیلة الجمعة فقلت راه الناس وصاموا وصام معاویةؓ فقال رأیناه لیلة السبت فلا نزال نصوم حتی نکمل ثلاثین یومًا او نراه فقلت الا تکتفی برؤیة معاویةؓ وصیامه قال لاهکذا امرنا رسول اللّٰہؐ واما عنه ابی حنیفةؒ رؤیة اهل بلدة الهلال معتبرؒ علی اهل بلدة اخریٰ مطلقًا سواء بعیدًا کان او قریبًا رأوْابانفسهم او شهدَ شهدآءُ فی وجوههم وتمسك بحدیث ابن عباسؓ صوموا لرؤیته وافطروا لرؤیته الحدیث فی الترمیذی فی باب ان الصوم لرؤیة الهلال الخ وان هذا الا قانون کلی ومقتضاه اعتبار رویة اهل احد البلد علی اهل بلد اخریٰ وایضًا دلیل ابی حنیفةؒ قوله جاء اعرابی فقال یا رسول اللّٰہؐ انی رؤیت الهلال قال علیه السلام اتشهده قال نعم قال علیه السلام یا بلال اذن فی الناس ان صوموا غدًا والجواب :۔ من حدیث کریب مستدل به للشافعیؒ قیل فی الجواب :۔ انه رد ابن عباس شهادة کریب لاجل انه اخبر عن الناس وما رایٰ بنفسه ولورایٰ بنفسه فلعل قبل منه ابن عباسؓ ویدل علیه قوله انت رأیته لیلة الجمعة لکن قال شیخنا المینویؒ هذاالجواب :۔ لیس بصحیح لانه جاء فی بعض الروایات انی رأیتُهٗ فالجواب الصحیح:۔ کما قال جنجوهیؒ ان النزاع فی الظاهر وان کان فی رمضان فی الحال لکن فی الحقیقة یرجع هذا الشهادة الی هلالؔ شوال لانه لو کان کذلك لتقدم فطر العید یومًا بشهادته والحال ان الفطر لا یثبت بشهادة الواحد بل یثبت بشهادة رجلین ان کان فی السمآء علة مثلًا کانت یوم الغنیم والافشهادة جمع الغفیر فمعنی قوله ابن عباسؓ لاهکذا امرنا رسول اللّٰہؐ یعنی لا نکتفی برویة معاویةؓ بالشام بخبرك لان خبرك خبر الواحد وخبر الواحد غیر معتبر فی هلال رمضان هکذا امرنا رسول اللّٰہ واللّٰہ اعلم بالصواب ۔

باب ماجآء فی کراهیة الصوم فی السفر وباب ماجاء فی الرخصة فی الصوم فی السفر :۔

ففی باب الاول عن جابربن عبداللّٰہؓ ان رسول اللّٰہ ﷺ خرج الی مکة عام الفتح فصام حتی بلغ کراع

لعمیم اسم موضع بین مکة ومدینة وصام الناس معه فقیل له ان الناس شق علیهم الصیام وان الناس ینظرون فیما فعلت فدعا بقدح(پیاله) من مآء بعد العصر فشرب والناس ینظرون الیه فافطر بعضهم وصام بعضهم فبلغه ان ناسًا صاموا فقال اولٰئك العصاة الخ وذلك انهم خالفوا امر النبیﷺ فی الافطار وفی الباب الثانی عن عائشةؓ ان حمزة بن عمرو الاسلمی سأل رسول اللّٰہﷺ عن الصوم فی السفر وکان یرد الصوم فقال رسول اللّٰہﷺ ان شئت فصم وان شئت فافطر الخ وفیه مذهبان (١) فعند احمدؒ واسحٰقؒ ان الفطر فی السفر افضل وقیل علیه الاعادة ان صام فی السفر (٢)وعند الائمة الجمهور اخر ان الصوم فی السفر افضل ان کان به قوة والا فالافطار افضل عندهم ایضًا منهم عبداللّٰه بن مبارکؒ ومالکؒ وابی حنیفةؒ وغیرهم ۔

باب ماجآء فی الافطار للحبلٰی والمرضع:۔

فیه عن انسؓ بن مالکؒ هو غیر انس بن مالکؓ خادم رسول اللّٰہﷺ نقل ازحاشیة ترمیذی علی هذاالباب رجل من بنی عبداللّٰه بن کعب قال اغارت علینا خیل رسول اللّٰه ای علی قومنا لانه کان مسلمًا من قبل فاتیت رسول اللّٰہﷺ فوجدته یتعدی فقال ادن فکل فقلت انی صائم فقال ادن احدثك عن الصوم اوالصیام ان اللّٰه وضع عن المسافر الصلوٰة عن الحامل والمرضع الصوم اوالصیام الخ واعلم ان فیه مذاهب ثلثة (١) عند الشافعیؒ ومالکؒ واحمدؒ (١)علیها القضآء (٢) والفدیة کلیهما (٣) اسحٰقؒ بن راهویة یقول انهما مخیرتان فان قضیتا فلا فدیة علیهما وان فدیا فلا قضاء علیهما (٣) وعند ابی حنیفةؒ وسفیان الثوریؒ علیها القضآء دون الکفارة یعنی فدیة وتمسك بقوله تعالی من کان مریضًا او علی سفر فعدة من ایام اخر وکذا بحدیث الباب حیث لم یذکر فیه فدیة ولا قضآء لکن یثبت القضآء بقوله تعالیٰ عدة من ایام اخر وقال ابن عباسؓ الحاملةوالمرضعة ان افطرتافلا قضآء علیهما ولا فدیة لکن هو فیه متفردلا یکون مستدلالاحد ۔

باب ماجآء فی الصوم عن المیت :۔

فیه عن ابن عباسؓ قال جاء ت امرء ة الی النبیﷺ فقالت ان اختی ماتت علیها صوم شهرین متتابعین قال ارأیت لوکان علی اختك دین اکنت تقضینه قالت نعم قال فحق اللّٰه احق الخ فیه مذهبان (١) عند ابن عباسؓ وهکذا (٢) مذهب حسن بصریؒ الصوم جائز عنه مطلقًا وتمسکا بحدیث صوموا عنه (٣) وعند احمدؒ صوم نذر جائز عنه لا غیره وعند الائمة الثلثة ای الجمهور لا یجوز صوم رمضان ولاصوم نذرعنه مطلقًا وتمسکوا بحدیث مالکؒ فی مؤطاء عن ابن عمرؓ لا یصلی احد ″عن احدٍ ولا یصوم احد″عن احدٍ والجواب :۔ عن حدیث صوموا عنه ان حدیث مالکؒ راجح علی غیره کما قیل انه بمنزله اصل الاصل

لغیر الکتب من الاحادیث او حدیث صوموا محمول علی الفدیة بالطعام کل یوم مسکینًا وعبر عنه بقوله صوموا عنه یعنی اعطاء الفدیة عنه کمن صام الصوم او قلنا ان منع من الصیام عن المیت نیابةً واما قوله صوموا عنه یعنی ارسلوا علیه ثواب الصیام لا نیابة

باب ماجآء فی الصائم یذرعه القئ:۔

فیه عن ابی سعید الخدریؓ قال قال رسول اللہ ﷺ ثلث لا یفطرن الصآئم (۱) الحجامة(۲) والقئ (۳) والاحتلام الخ۔ وفیه مذاهب وههنا شیأن الاول (۱) القئ مطلقًا ملئ الفم کان اولا غیر ناقض اجماعًا بین الائمةوالثانی (۲) الاستقآء عمدًا وفیه مذهبان (۱) عند الشافعیؒ واحمدؒ هو ناقض الصوم مطلقًاسوآءً کان(۱) ملاء الفم (۲) اولا تمسکا بحدیث الباب الثانی عن ابی هریرةؓ ان النبیﷺ قال من ذرعه القئ فلیس علیه ومن استقآء عمدًا فلیقض الخ وعند ابی حنیفةؒان کان ملا الفم فناقضٌ لا حتمال العود الی بطنه لا محالة وان لم یکن ملاء الفم فغیر ناقض لکونه بمنزلة اللعاب وحدیث الباب الثانی محمول علی مستقآء ملاء الفم۔

باب ماجآء فی الصآئم یأکل ویشرب ناسیًا:۔

فیه عن ابی هریرةؓ قال قال رسول اللہﷺ من اکل او شرب ناسیًا فلا یفطر فانما هو رزق رزقه اللہ الخ واعلم ان فیه مذهبان (۱) عند مالکؒ ان الصوم فرضیة ینقض وعلیه القضآء وان کان تطوعًا لا ینقض ولا کفارة علیه (۲) عند ابی حنیفةؒ واحمدؒ والشافعیؒ لاینقض مطلقًا فرضیًا کان او نفلیًا وحدیث الباب حجة لهم واما المجامعة ناسیًا ففیه مذهبان (۱) عند مالکؒ(۱) لاینقض صومه (۲) ولا کفارة(۳) ولاقضاء وعند الائمة الثلثة علیه القضاء

باب ماجآء فی کفارة الفطر فی رمضان :۔

فیه عن ابی هریرةؓ قال اتا رجل الی رسول اللہ فقال یارسول اللہﷺ هلکت قال وما اهلك قال وقعت علی امرء تی فی رمضان قال هل تستطیع ان تعتق رقبةً قال لا قال فهل تستطیع ان تصوم شهرین متتابعین قال لا قال فهل تستطیع ان تطعم ستین(۶۰) مسکینًا قال لا قال اجلس فجلس فاتی النبیﷺ بعرق فیه تمرٌ ای زنبیل والعرق المکتل بکسر المیم الزنبیل الکبیر قیل یسع خمسة عشر(۱۵) صاعًا الجمع المکاتیل از حاشیة ترمذی المکتل الضخم قال فتصدق به فقال ما بین لا بتیها احد افقرمنا قال فضحك النبیﷺ الحدیث قال فی آخر الحدیث خذه فاطعمه اهلك الخ واعلم ان فی هذه المسئلة ابحاث ستةٌ الاول (۱)(۱) فی

الجماع(٢) والاكل(٣) والشرب عمدًا ففی الجماع عمدًا كفارة" والقضآء جميعًا بالاتفاق بين الائمة واما الاكل والشرب عمدًا ففيه اختلاف الائمة(١) فعند الشافعیؒ واحمدؒ هما ليس بمنزلة الجماع ففيهما القضآء دون الكفارة لكون علتها الجماع وهی ليس فی الاكل والشرب لان القياس يجری بين المقيس والمقيس عليه اذا كان المقيس عليه موافقًا القياس وهو بالدخول الی البدن وههنا الخروج وهو المنی(٢) وعند ابی حنيفةؒ وسفيان الثوریؒ ومالكؒ انهما بمنزلة الجماع (١)ففيهما القضآء (٢) والكفارة كليهما لوجود العلة وهو الا فطار عمدًا وهو موجود فی كلها ولان الافطار لما وجد فی ماخرج من الانسان وهی المنی ففيما دخل بطريق الاولیٰ وهو الاكل والشرب وايضًا تمسكوا بحديث عن ابی هريرةؓ قال امر رسول اللّٰہ رجلًا افطر الصوم بان تعتق رقبةً الحديث رواه البخاری وليس فيه ذكر الجماع فعلم منه ان العلة هی الافطار عمدًا وهو موجود فيهما ايضًا والبحث الثانی (٢) ان الاشيآء الثلثة فی الكفارة من عتق الرقبة وصيام شهرين متتابعين واطعام ستين (٦٠) مسكينًا كيف تؤدی وفيه مذهبان فعند الشافعیؒ انه مخير بين الاشيآء الثلثة مثل كفارة اليمين من العتق واطعام عشرة مساكين (٢) وعند ابی حنيفةؒ بالترتيب ككفارة الظهار بان(١) يعتق رقبةً اولاً فان لم تكن فعليه (٢) الصوم شهرين متتابعين وان لم تطق الصيام (٣) فالاطعام ستين (٦٠) مسكينًا وحديث الباب حجة لابی حنيفةؒ لان فيه ذكرت الاشياء الثلثة بالترتيب والبحث الثالث(٣) فی ان الكفارة هل تجب علی الزوج والمر ء ة كليهما ام علی الزوج وحده فعند ابی حنيفةؒ ان كانت الزوجة مكرهةً فكفارة واحدة علی الزوج وان كانت راضية فعلی كليهما وعند الشافعیؒ كفارة واحدة علی الزوج مطلقًا مكرهةً كانت المر ء ة ام لا والبحث الرابع (٤) فی مقدار الكفارة فيه مذهبان (١) عند الشافعیؒ لكل مسكين صاع من كل شئ حتی البر(٢) وعند ابی حنيفةؒ صاع من تمر وشعير وزرةٍ ای جوار ونصف صاع من زبيب وبرودليل ابی حنيفةؒ حديث ابی داؤد وفيه ذكر خمس عشر(١٥)صاعًا وثلثين (٣٠) صاعًا وستين (٦٠) صاعًا فعندنا خير الامور اوسطها وهی ثلثين (٣٠) صاعًا من البر فلكل مسكين نصف صاع والبحث الخامس(٥) فی هل يجوز لمن افطر الصوم اكل كفارته التی وجبت عليه بالا فطار كما فی حديث الباب فعند الشافعیؒ يجوز له اكلها فی الحال ان كان غريبًا يعنی مسكينًا وهی فی ذمته دين وهكذا عنده يجوز له اكلها ان كان محتاجًا اليها والجواب :۔ عن حديث الباب ان هذا(١) من خصوصيات لك الرجل (٢) اوهی فی ذمته دين" والبحث السادس (٦)فی الشبق ای غلبة الشهوة فهل هی عذر" لان لا يصوم فی الكفارة فعندنا ليس بعذر۔

باب ماجآء لا صیام لمن لم یعزم من اللیل :۔

فیه عن حفصةؓ عن النبی ﷺقال من لم یجمع الصیام بمعنی من لم یعزم قبل الفجر فلا صیام له الخ واعلم ان صوم النفلیة لیس فیه النیة شرطًا اجماعًا بین الاحنافؒ والشوافعؒ والحنابلؒ خلافًا لمالکؒ فان عنده فی کل صوم نیة شرط نفلیًااو کان فرضیًا انه نظر الی عموم الحدیث فی الباب (۱)واما صوم غیر المؤقت(۱) کالقضاء ای قضاء رمضان (۲) والکفارة(۳) والنذر المعین ففیه مذهبان (۱) عند مالکؒ والشافعیؒ واحمدؒ النیة شرط ولازم وحدیث الباب حجة لهم (۲) وعند ابی حنیفةؒ ان النیة فیها لیس بشرط من اللیل بل ان صام ونویٰ قبل الزوال فجاز ایضًا عنده وتسمک بحدیث البخاری بروایة ابن عباسؓ (ص۲۶۸) عن ابن عباسؓ قال قدم النبیﷺ المدینة فرأی الیهود تصوم صوم عاشورآء فقال ماهذا قالوا هذا یوم صالح هذا یوم نجی اللّٰه بنی اسراء یل من عدوهم فصامه موسیؑ قال فانا احق بموسیٰ علیه السلام منکم فصامه اوامر بصیامه الخ وکان صومه فرضًا ثم نُسِخَ برمضان کما یدل علیه حدیث عائشةؓ فی البخاری (ص۲۶۸ ج۱) قالت کا ن یوم عاشورآء تصومه قریش فی الجاهلیة وکان رسول اللّٰه یصومه فی الجاهلیة فلما قدم المدینة صامه وامر بصیامه فلما فرض رمضان ترک یوم عاشورآء فمن شاء صامه ومن شاء ترکه وهکذا بحدیث الثلاثی للبخاری (ص۲۶۸) عن سلمة ابن اکوع قال امر النبی ﷺ رجلًا من اسلم ان اذن فی الناس من کان اکل فیصم بقیة یومه ومن لم یکن اکل فلیصم فان الیوم یوم عاشورآء الخ انتهیٰ والجواب :۔عن حدیث الباب ان سند حدیث البخاری قوی فالترجیح له عند التعارض وسند حدیث الباب (۱) ضعیف اختلف فی رفعه (۲) اومحمول علی نفی الکمال ای فلا صیام کاملًا له امثاله کثیرة فلا یخفیٰ

باب ماجآء فی افطار الصآئم المتطوع :۔

فیه عن ام هانیؓ بنت ابی طالب اخت علیؓ قالت کنت قاعدة عند النبیﷺ فاتی بشراب فشرب منه ثم ناولنی فشربت منه فقلت انی اذنبت فاستغفرلی قال وما ذاک قالت کنت صآئمةً فافطرت فقال امن قضاءٍ کنت تقضیه قالت لا قال فلا یضرک الخ واعلم ان الافطار بغیر عذرلیس بجائز وان افطر بعذر ففیه القضآء ام لا وفیه مذهبان (۱) عندالشافعیؒ واحمدؒ لیس فیه القضآء وتمسکابحدیث ام هانیؓ فی الباب الاول وحدیث الثانی فی ذلک الباب وقالﷺ فی آخره الصائم المتطوع امین نفسه ان شآء صام وان شآء افطر انتهٰی وقال شعبةؒ امیر نفسه مکان امین نفسه (۲)وعند ابی حنیفةؒ ومالکؒعلیه القضآء وتمسکابقوله تعالی(۱) ولا تبطلوااعمالکم الاٰیة فعلم من هذه الاٰیة انه اذا شرع فی العمل فعلیه الاتمام فلزم القضآء والثانی(۲) بحدیث

عائشةؓ فی باب ایجاب القضآء علیه وفی آخر الحدیث قال علیه السلام لهما ای لعائشةؓ وحفصةؓ اقضیایومًا آخر مکانه والجواب :۔ عن حدیثی ام هانیؓ ان فی سندهما مقال" اما فی الاول قال الترمیذی حدیث ام هانیؓ فی اسناده مقال" وفی سند الثانی راوی فیه مجهول قال شعبة کنت اسمع سماك بن حرب یقول احمدؒ بنی ام هانیؓ والاحمد مجهول الخ والثانی ان فی الحدیثین لیس ذکر عدم القضاء فلیسا واضح الدلالةعلی مرادهما والثالث(۳) انها شربت نسیانًا فلا ینقض صومها فلذا لیس علیها القضآء فلذا قال علیه السلام لها فلا یضرك الخ

باب ماجآء فی کراهیة الصوم فی نصف باقی من شعبان لحال رمضان ای لتعظیم رمضان:۔

فیه عن ابی هریرةؓ قال قال رسول اللّٰہ اذا بَقِیَ نصف شعبان فلا تصومو واعلم ان النهی بقوله علیه السلام فلا تصوموا النهی اشفاقی کما ذکره امام طحاویؒ شفقةًعلی الامة (۱)لیقوی لصوم رمضان ولئلا (۲) یخلط بین صوم شعبان ورمضان ای صوم النفلی وصوم الفرضی فلذا نهی علیه السلام عنه

باب ماجآء فی کراهیة حجامة للصآئم:۔

فیه عن رافع بن خدیجؓ قال قال علیه السلام افطر الحاجم والمحجوم هذا حدیث صحیح فی سندٍوحسنٌ ٌفی سند آخر وفیه مذهبان (۱) عند احمدؒ وکذا عنداسحق بن راهویةؒ ان حجامة الصآئم مضرة صومه ولهما حدیث الاول من باب الاول (۲) وعند الائمة الثلثةلا یفطر وتمسکوا بحدیث الباب الثانی فالجواب :۔ عن حدیث الباب الاول بالترجیح اما بکثرة الاحادیث (۱) فی عدم الافطار (۲) اولان سند حدیث الباب الثانی قوی من سندحدیث الباب الاول ولذا قال الشافعیؒلا اعلم انه ثابت" نقله الترمذی او بالتطبیق بان الافطار لاجل الغیبةلالاجل الحجامة هذا فی حق الرجلین خاصة ای لا ثواب فیه لهما اوبان معنی افطر قرب الی الافطار (۱)لاحتمال الضعف من المحجوم (۲)واحتمال العود الی بطن الحاجم الدم من المحجوم ۔

باب ماجآء فی کراهیة الوصل فی الصیام :۔

فیه عن انسؓ قال قال رسول اللّٰہ لا تواصلوا قالوا فانك تواصل یا رسول اللّٰہ قال انی لیست کاحدکم ان ربی یطعمنی ویسقنی انتهیٰ واعلم ان الوصال وصالان (۱) وصال بین الصومین واکثر بلا افطار بینهما ووصال من سحر الی سحر فاالاول من خصوصیات النبیؐ قال علیه السلام ان ربی یطعمنی ویسقنی الخ

فنهی البیؐ عنه شفقةً علی الامة والثانی جائز للامة ایضًا بحدیث صحیحین قال ابن تیمیةؒ مع انه مستحب

باب الاعتکاف:۔

وهو فی اللغة الحبس وفی الشرع حبس الصائم نفسه فی المسجد بنیة العبادة وهو علیٰ ثلثة انواع(۱) واجب وهو اعتکاف النذر (۲) وسنة مؤکدةؐ کفائیة فلو ادها احد من اهلمسجد فقد تأداه من الجمیع ای من جمیع اهل مسجد والا فالاثم علی الکل وهو فی عشر الاواخر من رمضان ولو لم یتم العشرة بل نقضه من البین فما اتی بالسنة ولکنه احرز الثواب مااعتکاف والثالث(۳) نافلةؐ وهو غیر هذین القسمین وفیه اختلاف قال شیخ ابن الهمامؒ یشترط فیه الصوم ثم یتأدیٰ ذلك النوع بمکث ساعةٍ فی المسجد ایضًا ولکنه یلزم علیه اتمام الصوم من ذلك الیوم الی غروب وتمسك الشیخ بعادة العامة قال صاحب بحر الرائق لا یشترط الصوم فی هذاالنوع ای فی اعتکاف النفلیة اتی بعبارة صریحة عن محمدؒ ابن حسن فی ترجیح صاحب البحر واما فی کتاب دارالقطنیانه لا اعتکاف الا بالصوم فمخصوص بغیر النافلة من الواجبات والسنن المؤکدة هذاهو البحث الاول والبحث الثانی فی محل الاعتکاف فیه مذهبان (۱) عند الشافعیؒ یشترط له المسجد الجامع وتمسك بحدیث ابی داوٗد لا اعتکاف الا فی المسجد الجامع(۲) وعند ابی حنیفة یصح فی کل مسجد مطلقًاوتمسك بقوله تعالیٰ وانتم عاکفون فی المساجدالایة ولم یسمی فیه المسجد الجامع بل هو مطلقٌ والجواب :۔ عن حدیث ابی داوٗد ان المراد من المسجد الجامع مایجمع فیه الناس للجماعة ای مسجد کان والبحث الثالث (۳) فی وقت الدخول الی موضع الاعتکاف واعلم ان باتفاق الائمة الامام احمدؒ فعنده بعد صلوٰة الفجر من یوم احدی وعشرین (۲۱) من رمضان هذه العبارةمربوط باتفاق الائمةیدخل المعتکف الی المسجد قبل غروب الشمس فی یوم عشرین من رمضان لانه ورد فی اکثر الروایات والاحادیث العشرالاواخر من رمضان بدون التاء فکان المراد به اللیالی وایضًا احتمال لیلة القدرفی لیلة احدی وعشرین (۲۱)من رمضان وعمدة الاعتکاف ان یدخل فی تلك اللیلة فعلیه ان یدخل متصلًا بغروب الشمس لیوم العشرین فی المسجد والا لایتیم العشرلان اللیالی الماضیة تلحق بالایام بعدها والجواب :۔عن الحدیث الذی صلی الفجر النبیؐ ثم دخل فی الاعتکاف فالمرادمنه انه دخل فی معتکفه المتخذمن الحصیر فی المسجد واما دخلوه ﷺ فی المسجد کان قبل غروب الشمس کما مر آنفًا

باب ماجآء فیمن اکل ثم خرج یرید السفر:۔

فیہ عن محمد بن کعب انه قال اتیت انس بن مالکؓ فی رمضان وهو یرید سفرًا وقد رحلت له راحلته ولبس ثیاب السفر فدعی بطعام فاکل فقلت له سنة فقال سنة ثم رکب انتھیٰ واعلم ان فیه مذهبان عن اسحٰق بن راهویةؒ بان له ان یفطر فی بیته ای لمن یرید السفر قبل الخروج وله حدیث انس بن مالکؓ موقوفًا فی الباب وعند الائمة الثلٰثة ای الجمهور نفس الارادة مع نیة الصوم من اللیل بشرط عدم خروجه من بیته لیس مرخصًا اجماعًا فان افطرفعلیه القضاء والکفارة جمیعًاوان افطربلا عذر مع نیة السفر بعد الخروج من البیت فعلیه القضاء فقط ولهم حدیث السفر فی البدر فی سنة الثانیة من الهجرة وحدیث سفر فی فتح مکه سنة ثمان(۸) من الهجرة حیث کان النبیﷺ صام فی سفر فتح مکة فی رمضان ثم افطر بعد العصر لمشقةٍ علی الناس کما فی حدیث عن جابربن عبداللهؓ ان رسول اللهﷺ خرج الی مکة عام الفتح الی قوله فقیل له ان الناس شق علیهم الصیام وان الناس ینظرون فیما فعلت فدعا بقدح من مآء بعد العصر فشرب والناس ینظرون الیه فافطر بعضهم وصام بعضهم فبلغه ان ناساصاموافقال اولٰٓئک عصاةؐ فی الترمذی(ص۱۰۹) والجواب :۔ عن حدیث الباب لعل انسؓ صام فی بیته وفطرفی التبریز والتبرز ان یخرج الناس خارج البلدة قبل ان یقضی الحوائج من البلدة والتبریز فی عادة العرب معروفة فلذا افطر انسؓ او افطاره کان فی سفر غیر یوم خروجه من البیت قیل کان افطاره قبل طلوع الفجر واما قوله سنة فربما یطلق الصحابةؓ لفظ السنة علی شیٔ لا یکون مرفوعًا کذا ذکره شیخ شاه انور صاحبؒ فی عرف الشذی (ص۳۲۹)

باب ماجآء فی الاعتکاف اذا خرج منه :۔

فیه عن انس بن مالکؓ کان النبیﷺ یعتکف فی العشر الاواخر من رمضان فلم یعتکف عامًا فلما کان فی العام المقبل اعتکف عشرین الخ فیه حجة لابی حنیفةؒ فی لزوم النفل الشروع فوجب علیه القضاء دلالةً علیه حیث قضی النبیﷺ الاعتکاف والحال انه لم یشرع فیه بل بمجرد النیة فقضائه بعد الشرع اولیٰ بالثبوت۔

,,ابواب الحج،،

واعلم ان الحج فی اللغة مطلق القصد وفی الاصطلاح قصد مکان مخصوص فی زمان مخصوص واعلم انه اختلف فی مدة فرضیة (۱) قیل انه فرض فی سنة ست (۶) من الهجرة وقیل فی السابعة (۷)منها (۲)فقیل فی الجواب انه لا یجب الادآء بالفور والحق انه فرض فی سنة تسع (۹) من الهجرة فحینئذٍلا

یحتاج الی الجواب وبیان المذاهب فیه ان عند ابی حنیفةؒ فیه روایتان احدھما(۱)انه یجب علی الفور وثانیھما(۲) انه یجب علی التراخی وعن ابی یوسفؒ انه فرض علی الفور ومن اخره عن وقته یکون عاصیًا عنده وعند محمدبن الحسن الشیبانیؒ انه یجب علی التراخی۔

باب ماجاء فی حرم مکة:۔

فیه عن ابی شریح العدوی اسمه خویلد بن عمرو العدوی انه قال لعمروبن سعید وهو کان امیر المدینةمن جهه یزید بن معاویةؓ وهو یبعث المبعوث الی مکة ائذن لی ایها الامیر احدثك قولا قام به رسول اللّٰہﷺ الغد من یوم الفتح سمعته اذنای ورعاه قلبی وابصر ته عینای حین تکلم به انه حمداللّٰہ واثنیٰ علیه ثم قال ان مکة حرمها اللّٰہ ولم یحرمها الناس ولا یحل لامرءٍ یومن باللّٰہ ویوم الآخر ان یسعك بها دمًا انما اذن لی فیها ساعة من نهار وقد عادت حرمتها الخ یعنی دخل فیه النبیﷺ للقتال ساعةً باذن اللّٰہ ثم عاد حرمتها الی یوم القیمةوقال عمر و بن سعید الثقفی ان الحرم لا یعیذ(۱)عاصیًا (۲)ولا فارًّا بدم (۳) ولا فارًّابخربة ای فساد انه قصد بذلك عبداللّٰہ بن الزبیر وفیه مذهبان (۱) عند الشافعیؒ ان الجانی اذا جنیٰ احدًا فی الحل فالجاء بالحرم یقتص من القصاص منه وتمسك بقول عمرو بن سعید الثقفی اما قوله تعالیٰ ومن دخله کان امنًاالایة فمحمول علی الامن الاخروی عنده حیث لم یعذب فیه (۲)وعند ابی حنیفةؒ الجانی ان کان خارج المسجد الحرام وجنیٰ ثم التجیٰ به لم یقتص وتمسك بقوله تعالی ومن دخله کان امنًا الایة الا من عنده دنیوی او اخروی وبحدیث الباب لابی تشریح انه لا یحل لاحد کما فی الحدیث والجواب :۔ عن قول عمروبن سعید الثقفی انه قال لعبداللّٰہ بن الزبیر عاصیًا وفارًابدم العیاذباللّٰہ والحال انه لم یکن کذلك فکیف یستدل بقوله ولانه عامل وحاکم یزید وقیل فی حقه وقال فرقة رافضیة فی حق یزید ماقالوا لانهم اعدآء الصحابةؓوقال علمآء المحققین ان حسینؓ ما قتل بامر یزید بل قتله الرافضیون ثم یبکون علیه مکارین والدلیل علی ذلك سکونة زین العابدین ابن حسینؓ مع یزید بعد شهادة حسینؓ فلوکان قاتل ابیه فکیف یسکن معه (قال عبد الرشید کتابه رشید البیان پشتو لعنت مه کؤپر یزید چه رفض ته بعید وان جن الجانی فی الحرم ای داخله فیه یقتص بالاتفاق وکذا عندنا الجانی مادون النفس ان کان خارجًا عنه فالتجأ بالحرم فلا یأمنه الحرم لان الاطراف بمنزلة الاموال فیقتص کمن سرق ثم التجأبه والجواب :۔ عن قوله تعالیٰ ومن دخله کان امنًا الایة المراد منه النفس ان النفس مأمون لاتقتل دون الاطراف فحکمها کحکم الاموال

باب ماجآء فی کم حج النبی صلی اللہ علیہ وسلم:۔

فیہ عن جابر بن عبداللہؓ ان النبیؐ حج ثلث(۳) حجج حجتین قبل ان یھاجر حجۃً بعدما ھاجر معھا عمرۃً فساق ثلثۃ وستین (۶۳) بدنۃً وجآء علیؓ من الیمن ببقیتھا فیھا سبع وثلثون (۳۷) فکلھا مأۃ(۱۰۰) فیھا جمل ابی جھل فی انفہ برۃ ای الحلقۃ لیسدفیھا الزمام من فضۃٍ فنحرھا فامر رسول اللہؐ من کل بدنۃ ببضعۃٍای قطعۃٍ من اللحم فطبخت فشرب من مرقھا انتھیٰ واعلم ان حج النبیؐ بعد الھجرۃ الی المدینۃ واحدۃً وکذا بعد النبوۃ قبل الھجرۃ واحدۃً واما قبل النبوۃ فالحج ثابت عنہ بدون تعین العدد فانقیل کیف کان عمل النبیؐ بالحج فالجواب عنہ:۔ لعل عمل النبیؐ کان عملًا بالفطرۃ لان القریش کانوا یحجّون کل عام وکانوا یفیضون بمزدلفۃ وما یذھبون الی العرفات لانھم کانوا یظنون لانفسھم عارًا فی ذلک ای فی خروج من الحرم لان العرفات ھو الخارج من الحرم وکان سائر العرب یذھبون الی الی العرفات والنبیؐ کذلک ای کان یذھب الی العرفات۔

باب ماجآء فی ای موضع احرم النبی صلی اللہ علیہ وسلم:۔

فیہ عن جابربن عبداللہؓ قال لما ارادالنبیؐ الحج اذن الناس فاجتمعوا فلما اتی البیدآء احرم انتھیٰ وفی حدیث ابن عمرؓ ما اھلّ رسول اللہؐ الامن عند المسجد من عند الشجرۃ ففی ھذہ الروایتین اختلاف فتطبیقۃ مارواہ ابوداوٗد عن سعید بن جبیرؓ قال قلت لابن عباسؓ عجبت لاختلاف اصحاب رسول اللہ فی اھلالہ حین اوجب فقال انھا انما کانت من رسول اللہؐ حجۃ واحدۃ فمن ھنالک اختلفوا فی اخراج رسول اللہؐ حاجًا فلما صلی فی مسجد ذی الحلیفۃ رکعتیہ فاھل بالحج حین فرغ من رکعتیہ ثم اختلاف الرولۃ سماعھم تلبیۃ النبیؐ علی مقاماۃ المختلفۃ فرووہ کلھم علی حسب سماعہ ولکن فی الحقیقۃ اھلال رسول اللہؐ من مسجد ذی الحلفیۃ واعلم ان فرائض الحج عند ابی حنیفۃؒ ثلثۃ (۱) الاحرام وھو شرط (۲) والوقوف بعرفات وھو رکن متقینً لا یبدل من وقتہ (۳) وطواف الافاضۃ ویقال طواف الزیارۃ ایضًا(۲) وھو رکن لکن یبدل من وقتہ والافضل یوم النحر واما الواجبات فکثیرۃً تزید علی عشرین (۲۰) وباقیھا سننً وآداب وعند الشافعیؒ الفرائض خمسۃ الثلثۃ منھامذکورۃً والرابع (٤) الموقوف بمزدلفۃ والخامس(۵) السعی بین الصفاوالمروۃ فاقربالواجبات فی الحج وانکرھا فی الصلوٰۃ۔

باب ماجآء فی افراد الحج:۔

واعلم ان الحج علی ثلثة انواعٍ الاول (۱) ان یحرم الافاقی بالحج فقط ویقال له حج الافراد والثانی(۲) ان یحرم بالعمرة من المیقات ثم یوم الترویة بالحج ویقال له متمتع والثالث(۳) ان یحرم باله رة والحج جمیعًا من المیقات ویقال له القِران ثم هی کلها جائز والاختلاف فی الافضلیة وفیه مذاهب (۱) عند احمدؒ (۲) ومالکؒ التمتع افضل بغیر سوق الهدیة من المیقات لان (۱)ذکر التمتع جاء فی القرآن فمن تمتع بالعمرة الی الحج (۲) ثم الافراد وتمسك بحدیث الباب الثالث وادعاالنبیؐ وحل فی الوسط وهو عن سعد ابن ابی وقاص قد صنعها النبیؐ وصنعنا معه وعند الشافعیؒ ومالكؒ (۱)الافراد افضل (۲) ثم التمتع (۳) ثم القران وتمسکا بحدیث الباب الاول وبحدیث عائشةؓ وبحدیث ابن عمرؓ ان النبیؐ افرد الحج وافرد ابوبکرؓ وعمرؓ وعثمانؓ فعلم منه ان الافراد افضل وعند ابی حنیفةؒ (۱) القران افضل (۲) ثم تمتع (۳) ثم الافراد وتمسك (۱) بقوله تعالی واتمواالحج والعمرة لله الایة ای اتمهما من دویرة (۲) وقوله تعالیٰ فمن تمتع بالعمرة الی الحج الایة قال العلماء من المذاهب الاربعة یعنی ابن الهمامؒ من الاحنافؒ وابن حجر من الشوافعؒ وابن القیمؒ من الحنابلةؒ (٤) وبعض المالکیةؒ التمتع فی الایة تمتع لغوی ای تحصل النفع وهو اداء الامر ین من الحج والعمرة فی سفرٍ واحد وهذااعم من المتمتع المصطلح والقران المصطلح وهکذا دلیلنا حدیث انس بن مالكؓ فی الباب فی الجمع بین الحج والعمرة قال سمعت النبیؐ یقول لبیك بعمرة وحجةٍانتهیٰ والجواب لاحمد بان حدیث الباب الثالث فیه ذکر التمتع لان النبیؐ کان قد ساق الهدیة فکیف یحل فی الوسط وقیل انه محمول علی جواز التمتع وقیل المراد من التمتع الغوی والجواب:۔ للشافعیؒ بان وقع التعارض بین الحدیث الباب الاول وحدیث الباب الثانی ودفعه بالترجیح بان حدیث الثانی موافق لقوله تعالیٰ فمن تمتع بالعمرة الی الحج فلذا رجح له علی حدیث الباب الاول او بانه مثبت للقِران وحدیث الباب الثانی نافٍ القِران والترجیح للمثبت علی النافی او بالتطبیق بان افراد الحج (۱)بانه افرد بالحج فی ذی الحلیفة فی الابتداء ثم فی مقام البیداء احرم للعمرة فکانه قَارَنَ ولذا قال ابن قیمؒ ..ل بِضْعَةَ وعشرون حدیثًا علی ان النبیؐ قارن (۲) اوفعل فعل الحج علیٰحدة من افعال العمرة فی ایام الحج وکانت العمرة فی ایام الحج من افجر الفجور فی الجاهلیة فرفع النبیؐ عادة الجاهلیة فدخل العمرة فی الحج الی یوم القیمة فی سفر واحد (۳) اوامر الامة بالافراد واما فنسخ الحج الی العمرة فمن خصوصیات تلك لعام فی حجة الوداع والجواب:۔ عن نهیٰ عمرؓ ان الناس کانوا یظنون ان القارن والمتمتع فی سفر

واحد مفضول من ان یحرم والحاصل ان منظور النظر لعمرؓ تعداد السفرین والدلیل علیه ما اخرجه الطحاویؒ (ص٣٧٥)قال عمرؓ فصلوابین حجتکم وعمرتکم الخ فقال عمرؓ واتموا الحج والعمرة لله والاتمام انما یکون اذاکان الحج والعمرة فی سفرین وقال شاه انور شاه الکشمیری فی عرف الشذی (ص٣٣٩)ان عمرؓ ابن الخطاب یقول بافضلیة القِران کما فی معانی الاثار (ص٣٧٠)بسندین عن ابن عباس

باب ماجآء فی کراهیة تزوج المحرم :ـ

فیه (١)عن ابان ابن عثمانؓ لایَنْکِح ولایُنکح(٢) عن رافع بن خدیج تزوج النبیﷺ مع میمونةؓ وهو حلال والحدیث غیر صحیح فی الترمذی (٣) وعن یزید ابن الاصم تزوج النبیﷺ وهو حلال وایضًا حدیث غیر صحیح لانه مرسل وهکذاحدیث میمونةؓ فی الباب الثانی

باب ماجآء فی الرخصة فی ذلک :ـ

فیه عن ابن عباسؓ ان النبیﷺ تزوج میمونةؓ وهو محرم انتهیٰ وذکر ابن عباسؓ ذلک الحدیث باسانید ثلثة وقال هذا حدیث حسن صحیح وفیه مذهبان (١) عند الشافعیؒ ومالکؒ واحمدؒ تزوج المحرم غیر جائزبل نکاح المحرم باطل وتمسکوا باحادیث الباب الاول وبحدیث میمونةؓ فی الباب الثانی (٢) وعند ابی حنیفةؒ تزویج المحرم جائز وتمسک بحدیث ابن عباسؓ فی الباب الثانی وهو حسن صحیح وحدیث ابی رافع فی الباب الاول (١)حسن وحدیث الذی روی عن زید بن الاصمؓ غریب فلا یعارضان مع حدیث ابن عباسؓ وهو الصحیح فالترجیح له ولان ابن عباسؓ افقه من زید بن الاصمؓ وابی رافعؓ فالترجیح له لکونه افقه منهما او بالتطبیق بان معنی تزوج وهوحلال ای کان(٣) فی حالة النکاح فی الحل او معناه ای اظهر امر تزویجه(٤) وهو حلال وان کان تزوج فی حالة الاحرام هذه الاجوبة الاربعة عن حدیث الفعلی عن استدلال الخصم واماالجواب :ـ عن حدیث القولی عن ابان بن عثمان بنؓ عفان لا یَنْکِحُ ای لنفسه ولا یُنْکِحُ ای لا یعطی غیره ولاله بان النهی محمول علی التنزیهی والقرینة علیه ماذکر ابو داوٗد وفی لفظه ای فی لفظ حدیث ابی داوٗد ولا یخطب الخطبة والخطبة للمحرم جائزة بالافاق بین الائمة وهی منهی عنه ومع ذلک جائز (والخطبة پیغام النکاح بین الزوجین) والخطبة جائزة بالاتفاق مع الکراهیة فعلم ان النهی تنزیهی اوبان المراد بالنکاح المعنی الغوی وهی الوطی کما هو مشهور فی کلام العرب وحدیث الوطی فی حالة الحیض مذکور فی الکتب حیث ذکروا موضع الوطی النکاح

باب ماجآء فی اکل الصید للمحرم :۔

فیہ عن جابرؓ عن النبی ﷺ قال صد البر لکم حلال ؐ وانتم حرم مالم تصید وہ او یُصُدُکم الحدیث واعلم ان صید البحر للمحرم اجماعًا بین الائمۃ وصید البر حرام اجماعًا (۱) ای صادہ بنفسہ وکذا صید الحلال للمحرم حرامؐ اذا کان باشارۃ منہ او دلالتہ حلال کما جاء فی الحدیث عن قتادۃ مر فی الترمیذی وغیرہ ھل اَشَرتُمْ وھل اَدَلْتُمْ وھل اَعَنتُمْ اوکما قال علیہ السلام لکن الاختلاف بین الائمۃ فی صید الحلال للمحرم بغیر واعانۃٍ واشارۃ ودلالۃمنہ لکن قصد الصائد لمحرم وفیہ منھبان(۱) عند الشافعیؒ لا یجوز لہ اکلہ وتمسک بحدیث الباب بقولہ اویصدلکم (۲) وعند ابی حنیفۃؒ یجوز اکلہ وتمسک بحدیث الثانی فی الباب عن ابی قتادۃؓ رواہ الصحاح الستۃ انہ کان مع النبیؐ حتی اذا کان ببعض طریق مکۃتخلف مع اصحاب لہ محرمین وھو غیر محرم فرای حمارًا وحشیًا فاستوٰی علی فرسہ فسأل اصحابہ ان یناولوہ سوطہ فابو علیہ فأ خذرمحۃفسألھم رمحۃ فابوا فشد علی الحمار فقتلہ فاکل منہ بعض اصحاب النبیؐ وابیٰ بعضھم فادرکوا النبیؐ فسالوہ عن ذلک فقال انما ھی طعمۃؐ اطعمکموھا اللّٰہ الحدیث وفی البخاری معناہ ھل ادلتم واشرتم قالوا لاقال فکلوا ولما لم یقل علیہ السلام ھل یصیدلکم فعلم ان صید الحلال للمحرم بلا امرہ واشارتہ واعانتہ حلال لہ ان یأکل منہ والجواب :۔ عن استدلال الخصم انہ اذا جاء التعارض فندفعہ بالترجیح فنرجع لحدیث ابی قتادۃؓ نقلہ الصحاح الستۃ علی حدیث جابرؓ علی ان الترمیذی قال ان سماع مطلب عن جابرؓ لیس بثابت او بالتطبیق بان قولہ اویصدلکم معناہ باعانتکم او دلالتکم او اشارتکم لکن قال شاہ انور شاہؒ فی عرف الشذی (ص۳٤٦)ھذا تاویل لا یشفی ما فی الصدور والحق ان یقال ان مرادالحدیث ماقال الشافعیؒ لکنہ علی الکراھیۃ مع الجواز او یقال ان النھی لسد الذرائع ای ذرائع الصید کما انہ علیہ السلام اخذ صید ابی قتادۃؓ دلالۃ علی الجواز ولم یأخذصید صعب ابن جثامۃحیًا۔

باب ماجآء فی کراھیۃ لحم الصید للمحرم :۔

فیہ صعب بن جثامۃؓ ان رسول اللّٰہؐ مربہ (۱) بالابوآء(۲) او بردان اسم مکانان بین المکۃ والمدینۃ شک الراوی فاھدیٰ لہ حمارًا وحشیاًفرد علیہ فلما رأی رسول اللّٰہ فی وجھہ الکراھیۃ قال انہ لیس بناردؐ علیک وانا حرم ای متحرمون الحدیث وذلک لان المحرم لا یجوز لہ ان یقبل صیدًا حیًا واعلم ان قول الاحناف مخالف لحدیث الباب فالجواب :۔انہ محمول علی سد الذرائع قال شاہ صاحبؒ فی عرف الشذی

(ص۳٤۷) مسئلة سد الذرائع من اهم المسائل اصول الفقه ولم یذکر ها الاحنافؒ ولاالشوافعؒ وذکر ها مالکؒ وابن تیمیةؒ من الحنابل ان لا یکون شیٔ منها منهی عنه فی الشریعة الا ان المکلف نهی عنه لئلا یکون مؤدیًا مفضیًاالی منهی عنه

باب ماجآء فی صیدالبحر للمحرم :۔

فیه عن ابی هریرة قال خرجنا مع رسول اللّٰه فی حج اوعمرة فاستقبلنا رجل من جراد ای جماعة من الجراد فجعلنا نضربه باسیاطنا وعصینا فقال النبیﷺ کلوه فانه من صید البحر الحدیث وفیه مذهبان (۱) عند الائمة الثلثة ان الجرادصید من صیود البحر فلیس الجزاء فی قتله لان الجزاء فی صید البر وحدیث الباب دلیل لهم(۲) وعند ابی حنیفةؒ فی قتل الجراد جزاء لکونه سید البر وقال عمرؓ ذکر ذلک فی مؤطأ امام مالکؒ تمرةٌ خیر من الجراد فعلم من ذلک انه صید البر واما الجزاء فعلی اربعة انواع(۱) البدنة عن الابل وعن البقر وعند الشافعیؒ ناقةٌ فقط (۲) اوالدم (۳) اوطعام ثلثة اصواع تصدق بها والرابع بصیام ثلثة ایام لکل صاع من البر صوم کما فی هدایة (ص۲۵۰ ج۱) (۱) وان تطیب (۲) اولبس (۳) اوحلق من عذر فهو مخیرٌ (۱)ان شآء ذبح شاة (۲)وان شآء تصدق علی ستة مساکین بثلثة اصوع من الطعام (۳)وان شآء صام ثلثة ایام لقوله تعالی ففدیة من صیام او صدقة او نسک والقسم الرابع من الجزاء ذبح البدنة کما فی هدایة (ص۲۵۱ ج۱) ومن جامع بعد الوقوف بعرفة لم یفسد حجه وعلیه بدنة فثبت ان الجزآء علی اربعة انواع تمت ولابی حنیفةؒ اثر عمرؓ تمرة خیر من جراة والجواب عن استدلالهم بالترجیح لاثر عمرؓ علی حدیث ابی هریرةؓ لان حدیث ضعیف وقال الترمیذی حدیث غریب والراوی فیه ابو المهز تکلم فیه شعبة او بالتطبیق بانه مشابه بصید البحر فی عدم الذبح ولانها تعیش فی البر فکیف کان من صید ا البحر فصار من صید البر وفی صید البر جزاء فان قیل من الشوافعؒ ان راوی هذاالحدیث یقول فی ابن ماجةانی رأیت سمکًا فطمعس فخرجت الجراد من انفه فعلم من ذلک ان جراد من خلق البحر فصار صید البحر وقال شاه صاحب فی عرف الشذی (ص۲۲۷) انه لا یدل علی انه من خلق البحر لانه جراد اخذها السمک ()ولم یقل فی کتب الحیوانات بانه من خلق البحر ولعل السمک داخل المآء فیخرج السمک منه وان کانت خارجة من المآء فیخرج من الجراد فاذا عاشت فی البرفیسیر بریة وقالوا ستفقود ای ماهی (ریگ) یعیش البر عن نسل سمک فما کان الجراد بریًا باعتبار العیش فصار صیدًا من صیود البر وفی قتله اجزاء۔

باب ماجآء فی الضبع یصیبها المحرم :۔

فیہ عن ابی عمارؓ قال قلت لجابرؓ بن عبداللّٰہ اضبع صید ھی قال نعم قال اکلھا قال نعم قال قلت اقالہ رسول اللّٰہؐ قال نعم وفیہ مذھبان (۱) مذھب الشافعیؒ انھا حلال عندہ ومستدلہ حدیث الباب ولان لفظ الصید ھو یطلق علی مایأکل لحمہ (۲) وعند ابی حنیفۃؒ واحمدؒ ھی حرام لکونھا من السباع وذات الانیاب ونھی رسول اللّٰہؐ عن کل ذی ناب ولھما روایتہ زیلعیؒ عن مسند احمدؒ وھو قوی وفیہ ان بعض المشائخ افتوبحرمتھا ای الضبع بین یدی سعید ابن المسیّب وھو من التابعین فلم ینکرہ علی فتواھم ولو کان حلالاً لما اقرہ سعید ابن المسیب علی ذلک وایضًا رجح ابن القیمؒ مسئلۃ الاحنافؒ من حرمۃ الضبع والجواب :۔ عن حدیث الباب ان الراوی قال نعم رفعہ الی النبیؐ وقال الطحاویؒ انہ روی عن یحیٰ ابن سعید القطان انہ ای الرفع من وھم الراوی لان ابی عمارؓ یروی عن عمرؓ ھذاالحدیث موقوفًا اوقولہ نعم محمول علی احتمال الصحابیؓ لان المجتھد قد یصیب وقد یخطیٔ کما فی حدیث مسلم قیل ان ضمیر قال رسول اللّٰہؐ یرجع الی قولہ اصید ھی ۔

باب ماجآء انہ یبدوأ بالصفا قبل المروۃ:۔

فیہ عن جابرؓ ان النبی ﷺ حین قدم مکۃ فطاف بالبیت سبعًاواتی المقام فقرأ واتخذوامن مقام ابراھیم مصلیٰ فصلیٰ خلف المقام ثم اتی الحجر فاستلمہ ثم قال نبدأ بما بدأاللّٰہ بہ فبدأ بالصفا وقرأ ان الصفا والمروۃ من شعائراللّٰہ الأیۃ وفیہ مذھبان (۱) عند الشافعیؒ السعی بین الصفا المروۃ فرض ٌ وحدیث کتب علیکم السعی دلیلہ (۲) وعند احمدؒ مستحب فھٰھنا صارت المذاھب ثلٰثۃ (۳) وعند ابی حنیفۃؒ واجب ٌ لثبوتہ بالخبر الواحد وھو ظنی والجواب عما استدل بہ الشافعیؒ ان الفرضیۃ لا یثبت بالخبر الواحد بل یثبت بہ الوجوب ۔

باب ماجآء فی الصلوٰۃ بعد العصر وبعد الصبح فی الطواف لمن یطوف:۔

فیہ عن جبیر بن مطعمؓ ان النبی ﷺ قال یا بنی عبد المناف لا تمنعوااحدًا طاف بھذا البیت وصلیٰ ایۃ ساعۃٍ شآء من لیلٍ او نھارٍ وفیہ مذھبان (۱) عند الشافعیؒ و احمدؒ واسحاق بن راھویۃؒ انھم قالوا لا بأس بالصلوٰۃ والطواف بعد العصر وبعد الصبح وتمسکوا بحدیث الباب لعمومہ(۲) وعند ابی حنیفۃؒ ومالکؒ وسفیان الثوریؒ انھم یقولون اذا طاف بعد العصر او بعد الصبح لم یصلی حتی تغرب الشمس او تطلع فی الصورۃ الثانیۃ وادلتھم احادیث اوقات المکروھۃ واوقات بعد العصر والصبح منھا وایضًا احتجوا بحدیث عمرؓ انہ

طاف بعد صلوٰة الصبح فلم یصلی وخرج من مکة حتی نزل بذی طوٰی فصلی بعد ما طلعة الشمس والجواب عن حدیث الباب لیس ھو عام بل خاص باوقات غیر المکروھة باحادیث فیھا النھی عن الصلوٰة فی الاوقات المکروھة وبالتطبیق وھذا وجه التطبیق بین الحدیثین قیل ان الحدیث لا یدل علی مذھب الشافعیؒ بل مراد النبیﷺ ان بنی عبد مناف لا حق لھم ان یمنعوا من مسجد الحرام مطلقًاونظیره حدیث لا تمنعوا اماالله من المساجد الحدیث وایضًا لنا اثر فاروق الاعظمؓ اخرجه الطحاوی(ص ۳۹٦) والبخاری (ص ۲۲۰)

باب ماجاء ان العرفة کلھا موقف :۔

فیه عن علیؓ ابن ابی طالب قال وقف رسول اللهﷺ بعرفة فقال ھذه عرفة اشارة الی تلك الوادی وھو الموقف وعرفة کلھا موقف ثم افاض حین غربت الشمس واردف اسامة بن زیدؓ وجعل یشیر بیده علی ھیئة والناس یضربون یمینًا وشمالًا یلتفت الیھم ویقول یایھاالناس علیکم السکینة ثم اتی جمعًااای مزدلفة فصلی بھم الصلوٰتین مغرب وعشآء جمیعًا فلما اصبح اتی فرج ووقف علیه (الحدیث) واعلم ان العرفات کلھا موقف الا وادی عرینة والمزدلفة کلھا موقف الا بطن محسب وھی وادی فیھا قال شیخ ابن الھمامؒ ان الوقوف جائز بھمامع ارتکاب الکراھیة تحریمًا قوله احلق ولا حرج الخ واعلم ان فی یوم النحر مناسك اربع(۱) الاول الجمرة العقبة (۲)النحر (۳) والحلق (٤) وطواف الزیارة فالطواف الزیارة لا شئ فی تقدیمة وتاخیره فی کل حال سوآء قدمه علی الثلٰثة الاول او فی وسطھاواما الثلٰثة الا ول ففی ترتیبھا مذاھب فعند مالكؒ ان فات الترتیب بینھا فالجزاء لازم فیه جراع کما یدل علیه عبارة الموطا(ص۱۵۸) وعند الشافعیؒ والصاحبینؒ لیس الترتیب بینھا واجب فلا جزاء فی ترك الترتیب بینھا وتمسکوا بحدیث الباب افعل ولا حرج وعند احمدؒ ان ترك الترتیب بینھا عمدًا فالجزاء لازم وان کان سھوًا فلا جزاء فیه وعند ابی حنیفةؒ الترتیب علی القارن و التمتع (۱)بین رمیٰ جمرة العقبة (۲) والذبح (۳) والحلق واجب یعنی فی الثلٰثة وعلی المنفرد (۱)بین الرمیٰ (۲) والحلق واجب فان ترك الترتیب بین ھذه الاشیاء فعلیه الجزاء عمدًا کان او سھوًا تمسك بحدیث ابن عباسؓ من قدم شیًا من حجة او اخره فلیھرق دمًا والجواب عن استدلال الخصم بان المراد من قوله افعل ولاحرج نفی الحرج فی الاٰخرة مع وجوب الجزآ ولان السآئلین کانواغیر عالمین بالمسئلة کما صرحوافی سوالاتھم کما مر البحث فی ھذا تقریر البخاری فاطلب ھناك

واما مسئلة الجمع الصلاتين :۔ بين صلوٰة الظهر والعصر بالعرفات والمغرب والعشآء بالجمع ای مزدلفة فقال ابو حنيفةؒ ان للجمع بين الصلوتين فى العرفات شروط (۱) الامام (۲) والاحرام (۳) والعرفات واما فى المزدلفة شرطين (۱) الاحرام (۲) والمزدلفة دون الامام وههنا مذهبان (۱) عند الشافعیؒ (۲) وابن الهمامؒ (۳) والطحاوی فى العشائين الاقامتان كما فى الظهر والعصر وكذا روی عن زفرؒ(۲) و عند ابی حنيفةؒ فى الظهر والعصر(۱) باذان(۲) اقامتين الا اذا فصل بينهما بالاكل وغيره واما وجه الفرق عند ابی حنيفةؒ بين الاقامة فى العشآئين بالمزدلفة والاقامتين بعرفة فذكروا فى وجه ذلك ان العصر يتقدم عن وقته فيحتاج الى الاطلاع ثانيًا ای اطلاع الجديد لصلوٰة العصر واماالعشآئين فليس فيهما هذاالوجه واما حديث جابرؓ باقامتين فى العشآئين فهو محمول على الفصل بين المغرب والعشآء بالاكل وغيره ونحن نقر بذلك عند الانفصال بينهما كما هو فى كُتبنا ۔

باب ماجآء فى الاشتراك فى البدنة والبقرة :۔

فيه عن جابرؓ قال نحرنا مع رسول اللّٰہؐ عام الحديبية البقرة عن سبعة والبدنة عن سبعة (الحديث) وفيه عن ابن عباسؓ قال كنا مع النبی ﷺ فى سفرٍ فحضر الاضحیٰ ناشتركنا فى البقرة سبعة وفى الجزور عشرة (الحديث) واعلم ان فيه مذهبان عند الائمة الاربعة وقيل عن مالكؒ فى رواية الاشتراك سبعة فى البقرة والناقة وليس بجائز اشتراك الزائدة من هذا ولهم حديث الباب الاول وعند اسحق بن راهويةؒ يجوز اشتراك العشرة فى الناقة واستدل بحديث ابن عباسؓ فى ذلك الباب الثانى فالجواب عن جانب الجمهور بانه منسوخ بحديث الاول عن جابرؓ لكونه ضابطةً عامةً والجواب الثانى عنه بالترجيح لان اول حسن صحيح والثانى حسن فقط وبالتطبيق بينهما بان رواية العشرة فى حديث ابن عباسؓ تدل على واقعة السفر والاضحية ليست على المسافر فيكون الذبح محمول على الذبح تبرعًا اوبان الذبح كانت للاكل لا للاضحيه اوكان اشتراك العشرة حكم زمان الاول ثم نسخ ذلك الحكم فاستقر على السبعة فى الناقة۔واما البدنة ففيها مذهبان (۱) فعند الشافعیؒ البدنة مختصة بالجزور (۲) وعند ابی حنيفةؒ وعامة العلمآء شاملة للبقر والجزور واستعمالهما فى احد هما خاصة بقرينة المقام والا فهى عامة ولنا قول صاحب القاموس والنهاية قوله نحرنا الخ فى حديث جابرؓ قال شاه صاحبؒ فى عرف الشذی (ص۳۵۸) اطلق النحر على الذبح فى البقرة فليس هذا اصل له والمستحب عندنا فى البقرة الذبح وفى الجزور النحر لان عنقها طويل ۔

باب فی اشعار البدن :ـ

فیہ عن ابن عباسؓ ان النبیﷺ قلدنعلین واشعرالھدی فی الشق الایمن بذی الحلیفة فسال عنه الدم (الحدیث) واعلم ان الا شعار ان یطعن سنام البعیربرمح فسال عنه الدم فیطلخ بھا سنامھا قیل ھی سنة ابراھیمؑ وایضا ھی سنة عند الائمة الاربعه والصاحبینؒ واماما نسب الی ابی حنیفةؒ ان الاشعار عنده مثلةؒ فھذا الانتساب الیه لیس بصحیح لان اعلم الناس بمذھب ابی حنیفةؒ انه قال ھذاا الانتساب الیه لیس بصحیح لانه کیف قال لفعل النبیﷺ مکروھًا فان سلمنا انما قال ذلك لا شعار اھل زمانه لانھم کانوا یتجاوزون عن حد السنة حتٰی کان الخوف علیٰ ھلاکھا لا ان ابا حنیفةؒ انکر سنتیته (۲) وقیل کره ابو حنیفةؒ الاشعار مثلته وانمافعله النبیﷺ لان المشرکین کانوالا یمنعون من تعرضه الا بھذا (۳) وقیل انما کره اشعار ای ایثار ه علی التقلید والاصح ھو الاول ودلیل وجه الثانی ان المثلة کانت فی اول الاسلام ثم نسخت لکن ھذا الجواب غیر موزون لان ھذا الاشعار فعله النبی ﷺ فی حجة الوداع فصارآخر حکم من النبیﷺ ـ

باب ماجآء فی تقلید الغنم :ـ

فیه عن عائشةؓ قالت کنت افتل قلائد ھدی رسول اللّٰهﷺ کلھا غنمًا ثم لا یحرم (الحدیث) واعلم ان تقلید الغنم سنة عن رسول اللّٰهﷺ بالاجماع بین العلمآء واما النھی عنه فی کتب الفقھاء عن قلائدة الغنم فمحمول علی القلائدة الثقیلة لان الغنم لا تحملھا لضعفھا والا فھی سنة لا ینکر ھا احد من الائمة

باب ماجآء اذا عطب الھدی ما یصنع به :ـ

فیه عن ناجیھة الخزاعی قال قلت یا رسول اللّٰهﷺ کیف اصنع بما عطب الھدی قال انحرھا ثم اغمش نعلھا فی دمھا ثم خل بین الناس وبینھا فیأکلوا (الحدیث) واعلم ان الھدی ھدیان (۱) ھدیة تطوع فلحمھا لا یأکل منھا المحرم مطلقًا ولیس علیه ھدیة اخریٰ عوضھا (۲) وھدیة(۱) التمتع (۲)والقران (۳)والجنایة وعلیه بدلھا ولایأکل منھا بنفسه ولا رفقائه

باب الرکوب علی البدن :ـ

فیه عن انس بن مالكؓ ان النبیﷺ رایٰ رجلاً یسوق بدنةً فقال له ارکبتھا فقال یا رسول اللّٰه انھا بدنةﷺ فقال له فی الثالثة او فی الرابعةارکبھا ویحك اوویلك (الحدیث) وفیه مذھبان (۱) عندالشافعیؒ واحمدؒ یجوز الرکوب علی البدنة بغیر الضروة ایضًا وتمسك بظاھر الحدیث (۲) وعند ابی حنیفةؒ یجوز الرکوب عند

الاضطرار الیہ لمرض او غیرہ وتمسک بحدیث مسلم (ص ٤٣٦) فیہ تصریح اذا التجب الخ ای احتاج الیہ وایضًا الاضطراب اشد من الحاجة فلذا جاز الرکوب عندہ والجواب عن حدیث الباب انہ محمول علی الالجاء والا ضطراب ولھذا قال النبیؐ ارکبھاویحک الخ وکرر الکلام معہ حتّی قالہ اربع مرات وقال الظواھر رکوب عند الضرورة واجب واستدلوا بظاھر حدیث الباب

باب ماجآء بای جانب الرأس یبدأ فی الحلق:۔

فیہ عن انس بن مالکؓ قال لما رمی رسول اللّٰہؐ الجمرة نحر نسکہ ثم ناول الحلق شقة الایمن فحلقہ ای اشعار رأس فاعطاہ اباطلحة ثم ناول شقہ الایسر فحلقہ فقال اقسمہ بین الناس (الحدیث) واعلم انہ یبدأ من جانب الایمن عند الائمة الاربعة والامام النوویؒ نسب الی ابی حنیفةؒ التیاسر فیہ لکن قال شاہ صاحبؒ فی عرف الشذی عنہ الروایتان التیاسر ایضًا کما فی غایة السرخسی وایضًا یمکن ان یراد من التیامن فی الحدیث تیامن الحالق ایضًا کما یراد تیامن المحلوق انتھیٰ

باب ماجآء فیمن حلق قبل ان یذبح او نحر قبل ان یرمی :۔

فیہ عن عبد اللّٰہ عن عمروان رجلًا سأل رسول اللّٰہؐ قال حلقت قبل ان اذبح فقال ولا حرج وسألہ آخر فقال نحرت قبل ان رمی قال ارمی ولا حرج (الحدیث) واعلم ان البحث قد مرفی ہذہ المسئلة فی التقریرین ای البخاری والترمذی وعندنا فی الاشیآء الثلٰثة الترتیب فان فات ففیہ الجزاء والجواب عن حدیث الباب قد مربان المراد منہ عدم الحرج الأخرة وقیل فی المسائل الاول انہ کان مفردًالانہ لیس علی المفرد الذبح فلا یلزم علیہ الترتیب

باب ماجآء فی حج الصبی :۔

فیہ عن جابرؓ بن عبداللّٰہ قال رفعت امر ء ة صبیًا لھا الی رسول اللّٰہ فقالت یا رسول اللّٰہؐ الھذا حج قال نعم ولک اجر (الحدیث) واعلم انہ ذکر شاہ صاحب فی فیض الباری ان الامام النوویؒ نسب الی ابی حنیفةؒ عدم جواز ای عدم صحة حج الصبی فغلط بل یصح عندہ حج الصبی والرقیق ای من عبد بلا ریب لکن لا یکفی عن حجة الاسلام ای الفرض فان حجا فی(١) حالة الصباۃ (٢) والرقة فعلی الصبی حج بعد البلوغ لا علی العبید بعد العتق حتی لو ان الصبی اذا بلغ بعد الاحرام فعلیہ تجدید الاحرام للحج فان جدد الحرام فقد ادی الحج ای حج الفرض عنہ والا فلا لانہ ما کان مکلفًا قبل البلوغ ولا یلزم النفل علیہ با لشرع لعدم تکلفہ بالاحکام دون العبد لانہ مکلف قبل الشروع فلزم النفل علیہ بالشروع

باب ماجآء فی الحج عن الشیخ الکبیر والمیت :۔

فیہ عن فضل بن عباسؓ ان امر ء ة من خثعم قالت یا رسول اللهؐ ان ابی ادرکته فریضة الله فی الحج وهو شیخ کبیر لا یستطیع ان یستوی علی ظهر البعیر قال حجی عنه (الحدیث) واعلم ان استطاعه ای صحة البدن شرط للحج عند الصاحبینؒ ای لنفس وجوب اللحج وعند ابی حنیفةؒ صحة البدن لیس بشرط لنفس الوجوب بل شرط عنده للاداء لا لنفس الوجوب واما حج عن المیت یصح وان لم یحج مامور له لنفسه قبل ذلك ویقع حجه عن الآمر لانه علیه السلام قال لهذه المرء ة من خثم حجی عنه وما سئلها عن حجتها لنفسها قبل ذلك واعلم العبادات علی ثلثه اقسام بدنی محض ومالی ومرکب کا الحج ففی القسم الاول لا یصح النیابة عند الائمه الاربعة اصلا کا الصلوٰة الأ عند حسن البصریؒ فی الصیام واما الثانی یصح مطلقًا کالزکوٰة ففیها یصح مطلقًا وهکذا فی الحج المرکب (۱) ممن البدنی (۲) والمالی وخلاف ابی حنیفةؒ وصاحبیه فی حج الفرض واما النفلی فلیس فیه خلافهم

باب ماجآء فی العمرة واجبة هی ام لا:۔

فیه عن جابرؓ ان النبیؐ سئل عن العمرة اوواجبة هی قال لا وان یعتمر واهو افضل الخ فیه مذهبان (۱) عند الشیخ ابن الهمامؒ وغیره من الاحناف والشافعیؒ انها سنة وحدیث الباب ممتسك لهم (۲) وعند صاحب البدائع ودرالمختار والبخاریؒ انها واجبة وفی الروایة عن الشافعیؒ ایضًا ومنقول عنه فی موطأ مالكؒ (ص۱۳٤) انها فرض وتمسکوا کلهم بقوله تعالیٰ واتمواالحج والعمرة لله الأیة واجاب الاحناف الیهم عن الایه المذکورة ان الأیة لاتدل علی الوجوب فان معناه لیس کمازعمتم بل فیها تعرض الی مسئلة قضآء الواجب لان العمره والحج یلزمان بالشروع وقال شاه صاحب ان المراد من الأیة الحج والعمرة التامین ای اتمامهمالازم اذا شرع فیهما

باب ماجآء فی الذی یهل فیکسر او یعرج :۔

فیه عن الحجاج بن عمرو قال قال رسول الله من کُسِر او عُرِج فقد حل وعلیه حجة اُخریٰ فذکرت ذلك لابی هریرةؓ وابن عباسؓ فقالا صدق (الحدیث) واعلم ان ههنا مسئلة الاحصار وفیه مذهبان (۱) عند الشافعیؒ الاحصار مختص بالعد وفقط حتی فی المرض ونحوه لیس علیه الدم ولا یحل من الاحرام الا اذا اشترطه وهذاثمرة الخلاف بینه وبیننا دلیله حدیث صلح الحدیبیه وحدیث الباب الثانی عن ابن عباسؓ ان ضباعة بنت الزبیر اتت النبیؐ فقالت یا رسول اللهؐ انی ارید الحج افأ شترط قال نعم قالت

کیف اقول قال قولی لبیک اللّٰهم لبیک محلی من الارض من حیث تحبسنی الحدیث(۲) وعند ابی حنیفة وهو عامَ سوآء کان (۱)من اجل العد و (۲) او المرض (۳)اوغیرهماوعلیه دم فی کل صورةٍ من العد و او المرض وله حدیث الباب من کسر او عرج الخ فقد حل وعلیه حجة اُخریٰ والجواب :۔ عن الاشتراط فی الباب الثانی فمحمول علی تطیب نفسها ومختص بها والقرنیة علیه ان ابن عمرؓ کان ینکر الاشتراط فی الحج ویقول الیس حسبکم سنة نبیکم الخ هذا الحدیث فی الباب الثالث ۔

باب ماجآء ا تقضی الحائض من المناسک :۔

فیه عن عائشةؓ قالت حِضتُ فامرنی النبیؐ ان اقضیٰ ا لمناسك کلها الا الطواف بالبیت واعلم ان الحائض حیضتها لا تمنعها من الحج الا الطواف بالبیت لکونه فی المسجد الحرام ولا یجوز دخولها الی المسجد حائضاً ولیس لها ان تسعیٰ بین الصفا والمروه لان السعی مرتب علی الطواف فالسعی بنفسها لیس الثواب مرتب علیها الا اذا ضم الی الطواف ۔

باب ماجآء ان القارن یطوف طوافًا واحدًا:۔

فیه عن جابرؓ ان رسول اللّٰهؐ قرن الحج والعمرة فطاف لهما طوافًا واحدًا ای یوم النحر واعلم ان عندنا علی المفرد ثلاثة اطواف(۱) القدوم هو سنةؐ عندنا (۲) والافاضة حین افاضة من المزدلفة هو فرض (۳) والوداع هو واجب وعلی القارن اربعةٍ ثلثة الاول والرابع(٤) طواف للعمرة وایضًا علی المتمتع و عند الشافعیؒ علی القارن ثلثة اطواف (۱)طواف القدوم والثانی (۲) طواف واحد عن الحج والعمرة والثالث (۳) طواف الوداع وحدیث الباب متمسك له عن جابرؓ ان النبیؐ اقرن الحج والعمرة الخ وطاف لهما طوافًا واحدًا هذا حدیث فعلی والاخر قولی عن ابن عمرؓ فی ذلك الباب وعند ابی حنیفةؒ انه یطوف ای القارن لهما طوافین ویسعیٰ لهما سبعین وله حدیث علیؓ وابن مسعودؓ نقلهما ای هذین الحدیثین نسآئی بسند صحیح فیه القارن یطوف طوافین ویسعیٰ لهما سعیین باسانید القویة والجواب:۔ عن حدیث الباب بان المراد منه النبیؐ ﷺ طاف (۱)طوافًا واحدًا للقدوم للحج والعمرة ونحن ایضًا قائلون بادخال طواف القدوم فی طواف العمرة لانه سنة فیدخل فی طواف العمرة لانه فرض والجواب الثانی(۲) عنه ان المراد من قوله طوافًا واحدًا للحج والعمرة کلیهما والثالث عنه(۳) انه طاف طواف واحد للحل عن الحج والعمرة یوم النحر وهذا احسن الاجوبة کماقال شاه صاحبؒ فی عرف الشذی (ص۳۹٥) والرابع (٤) ان معنی فطاف لهما طوافًا واحدًاللحج والعمرة بعد الرجوع من منیٰ قوله واحدًا تاکید الدفع توهم تعداد

الطواف للقارن بعد الوقوف لانه فعل شیئین من الحج والعمرة فتوهم ان لازم علیه طوافین فدفع بقوله فطاف لهما للصدر طوافًا واحدًا والجواب:ـ عن حدیث قولی عن ابن عمرؓ ان فی رفعه اختلاف فرجحنا لحدیث ابن مسعودؓ وعلیؓ

باب ماجآء فی المحرم یموت فی احرامه:ـ

فیه عن ابن عباسؓ قال کنا مع النبیؐ فی سفرٍ فرأی رجلًا فسقط بعیره ای کسر عنقه فرفض ای کسر عنقه فمات وهو محرم فقال رسول اللّٰهؐ اغسلوه بمآء وسدرٍ وکفنوه فی ثوبیه ولا تخمروا رأسه فانه یبعث یوم القیٰمة یهل ویلبی(الحدیث) واعلم ان ههنامذهبان (۱) عند الشافعیؒ واحمدؒ المحرم المیت حاله مثل حال المحرم الحی لا یستررأسه وحدیث الباب متمسك ان لهما (۲) وعند ابی حنیفةؒ ومالكؒ ان حال الموتیٰ کلها سوآءؐ فیستر وجه المحرم المیت ورأسه کغیره وتمسکا بقوله علیه السلام ابن آدم اذا مات فقد انقطع عمله الاعن ثلثة(۱) الصدقة الجاریة (۲) العلم النافع (۳) والولد العالم الصالح یدعوله بعد موته فالمحرم المیت داخل فی هذاالحکم فلا ینفع له حاله ذلك الاالثلثة المذکورة والجواب:ـ عن حدیث انه محمول علی خصوصیة هذاالرجل المحرم المیت والقرینة علیه قوله علیه السلام بانه یبعث الحدیث فالضمیر فی فانه دال علی الخوصة به ولم یقل علیه السلام فان المحرم یبعث الخ

,,ابواب الجنائز،،

باب ماجاء فی القراء ة علی الجنائز بفاتحة الکتاب :ـ فیه عن ابن عباسؓ ان النبیؐ قرأ علی الجنازة بفاتحة الکتاب الحدیث وفیه مذهبان (۱) عند مالكؒ (۲) والاحناف لا تقرأ بفاتحة الکتاب بعد تکبیرة الاولیٰ وانماصلوٰة الجنازة (۱) الثناء للّٰه تعالیٰ (۲)والصلوٰة نبیهؐ(۳) والدعآء للمیت وتمسکوابحدیث ابی داوٗد خلصواله الدعآء الحدیث وقال الشیخ عبد الحقؒ المحدث الدهلوی فی اللمعات شرح المشکوٰة قال علمائنا لا یقرأ بنیه الثنآء ولم یثبت عن رسول اللّٰهؐ ذلك بل یقرأ بها بنیة الدعآء ولان فیهاالفاظ الدعاء اهدنا الصراط المستقیم وفی موطأ امام مالكؒ عن نافع عن ابن عمرؓ کان یقرأ فی صلوٰة الجنازة وعند الشافعیؒ احمدؒ یقرأ الفاتحة علیها وحدیث الباب تمسك لهما والجواب عن جانب الاحناف والمالکیة ان قرأتها لم یثبت مرفوعًا فقرأة الفاتحةعن بعض الصحابةؓ محمول علی القرآء ة علی وجه الدعآء لا علی وجه القرآ ء ة والثنآء وقوله ای قول ابن عباسؓ فی جواب طلحة بن عبداللّٰه بن عوف اذا سأله انه من السنة او من تمام السنه فمحمول علی استنباطهم واجتهادهم لا علی کونه مرفوعًا

باب ماجآء فی الصلوٰۃ علی المیت فی المسجد:۔

فیہ عن عائشةؓ قالت صلّی رسول اللّٰہؐ علی سہیل بن بیضاً فی المسجد الحدیث فیہ مذہبان (۱) عند الشافعیؒ الجنازة فی المسجد جائزة وتمسك بحدیث الباب (۲)وعند ابی حنیفةؒ لا تجوز وتمسك بحدیث ابی داوٗد (ص٥٥٤) من صلی الجنازة فی المسجد فلا شیٔ له الحدیث کذا فی ابن ماجة (ص۱۱۰) بسند قوی فی روایة فلیس له شیٔ الحدیث ای لیس لہٗ شیٔ من المسجد من الثواب والجواب منا :۔ عن استدلالهم بان حدیث الباب محمول علی الضرورة وکون الجنازة خارجة المسجد والناس داخل فی المسجد کذا ذکرہ قاضی عیاضؒ انه اتخذ المصلی لصلوٰۃ الجنازة فی خارج المسجد عرف الشذی (ص۳۸۳)

باب ماجآء فی ترک الجنازة علی الشہید :۔

فیہ عن جابربن عبداللّٰہؓ ان النبی ﷺ کان یجمع بین الرجلین من قتلی احد فی الثوب الواحد ثم یقول ایهما اکثر حفظًا للقرآن فاذا اشیر له الی احدهما قدمه فی اللحد فقال انا شهیدعلی هٰؤلاء یوم القیٰمة وامر بدفنهم فی دمائهم ولم یصلی علیهم ولم یغسل الحدیث وفیه مذہبان (۱) عند الشافعیؒ واحمدؒ لا یصلی علیه وحدیث الباب عن جابرؓ دلیل لهما وعند ابی حنیفةؒ یصلی علیه وحدیث البخاری حیث یصلی علیه متمسك له لانه قد یکون صلوٰت الجنازة للتعظیم للمیت کما فی اطفال المسلمین للتعظیم والجواب:۔ عن استدال الخصم بان المراد من النفی فی الحدیث نفی الصلوٰۃ انفرادًا بل کان النبیؐ صلی علی شهدآء احد مجمعة عشرة عشرة ای علی عشر الشهدآء معًا او محمول علی عدم علم جابرؓ لعل انه کان غائبًا فی ذلك الوقت وحمل اباه علی البعیر لیدفن بالمدینة فأمر النبی ﷺ ان یرجعه فدفن بالاحد ولانه کان حزینًا بموت ابیه عبداللّٰہ۔

باب ماجآء فی صلوٰۃ النبیؐ علی النجاشی :۔

النجاشی لقب سلطان حبشة ککسریٰ وقیصرفیه عن عمران بن حصین قال قال لنا رسول اللّٰہؐ ان اخاکم النجاشی قد مات فقوموا فصلوا علیه قال فقمنا فصففنا کما یصف علی المیت وصلینا علیه کما یصلی علی المیت (الحدیث) واعلم ان اسم النجاشی کان اصحمه وفی الصلوٰہ علی الغائب مذہبان (۱) عند الشافعیؒ الصلوٰۃ علی الجنازة الغآئبة جائزة ودلیله حدیث جنازہ النجاشی فی الباب (۲)وعند ابی حنیفةؒ ومالكؒ غیر جائز والجواب :۔ عن استدلال الخصم بانه محمول (۱)علی الکشف حیث یراہ النبی ﷺ او

محمول علی خصوصیة النبی لان صلوٰة النبی سکن لهم قال تعالیٰ ان صلوٰتك سکن لهم الایة وکذا اکثر من المسلمین ماتوا غائبین عن النبی ولم یصلی علیهم (۱) کزید بن حارثة (۲) وجعفر بن ابی طالب (۳) وعبدالله بن رواحة قتلوا فی سریةٍ ولم یصلی علیهم غائبًا

,,ابواب النکاح ,,

واعلم ان النکاح فی اللغة الوطی والعقد کلیهما اصله الضم وعند ابی حنیفة النکاح یستعمل فی الوطی حقیقةً وفی العقد مجازًا وعند الشافعیؒ بالعکس وقال ابن تیمیة ان المجاز لم یکن فی المتقدمین واختار المتأخرین والمتقدمین یذکرون اللفظ ثم یقولون انه یتجوز کذا وکذا والمراد من التجوز التوسع لا استعمال اللفظ فی غیر موضوع له ثم انهم اختلفوا

باب ماجآء لا نکاح الا بولی:-

فیه عن ابی موسی الاشعری قال قال رسول الله ﷺ لا نکاح الا بولی الحدیث وحدیث عائشةؓ ان رسول اللّٰه قال ایّما امرءِ ةٍ نکحت بغیر اذن ولیها فنکاح باطل قاله ثلاثًا وفیه مذهبان (۱) عند الشافعیؒ واحمدؒ ومالكؒ وعند امام مالكؒ لیس عدم جواز مطلقًا بل عنده فرق بین امر ء ة شریفة نسبًا وغیرها فاذا کانت شریفةفلا یجوز نکاحها ونکاح غیر الشریفة جائز بغیر اذن الولی ـ وعندهم ان النکاح لا یصح بعبارة النسآء وان اظهر ولیها رضاه مسٔلة مرةٍ بل یجب بعبارة الرجال وهکذا بغیر اذنه وعند الصاحبینؒ نکاح موقوف باجازة الولی فان اجازه فجائز والا فلا وهما مع الائمة الثلٰثة فی عدم اجازة الولی لا فی عدم عبارات الولی ففی ذلك عندهما لیس بموقوف ـ وتمسکوا بقوله تعالیٰ ولا تعضلوهن ان ینکحن ازواجهن الأیة فعلم منه ان لهم حق المنع والعضل وبحدیثی الباب وبقوله تعالیٰ وانکحواالایامیٰ منکم والصالحین من عبادکم الأیه فعلم منه ان نکاح الایم لایصح بنفسه قلنافی الجواب مغنی الأیة لیس کما قلتم بل معناه (برای ولی مناسب است که نکاح کند برای غیر شادی شده خواه مذکر باشد یا مؤنث ازین وجه که اوراشرم مأید ومقصد آیت این نیست که ایشان رااجازت نکاح نیست واگر اینچنین نباشد پس بر امام شافعیؒ این الزام مأید که نکاح مذکر ایم هم روانه نباشد وحالانکه این مذهب او نسیت)ـوعند ابی حنیفةؒ یصح بعبارتهن ایضًا وان لم یؤذن ولیها وتمسك بقوله تعالیٰ فان طلقها من بعد فلا تحل له حتی تنکح زوجًا غیره الأیة (۲) وبقوله تعالی ان وهبت نفسهاللنبی الأیة ای ان المر ء ةمؤمنه هذافی

الترمیذی(ص۱۵۱) (۳)وبحدیث ابن عباسؓ الایم احق بنفسها من ولیهاففی الأیة الاولیٰ اسند اللّٰہ تعالیٰ النكاح الیها فعلم انه یجوز بعبارتهاوهكذا فی الأیة الثانیة علم ان لها تصرف فی ذلك وایضًا(٤) بقوله تعالیٰ فاذابلغن اجلهن فلا جناح علیكم فیمافعلن فی انفسهن بالمعروف الأیةای انقضٰی عدتهن فاباح سبحانه تعالیٰ فعلهافی نفسهامن غیر شرط الولی (٥)فان طلقهافلا جناح علیهما ان یتراجها الأیةای الزوجة الزوج والزوج الاول والجواب :۔عن استدلال الخصم ن قوله تعالیٰ فلا تعضلوهن ان ینكحن ازواجهن الأیة السابقین معناه لا حق لكم فی المنع فثبت لهن ان ینكحن بانفسهن واضاف اللّٰہ تعالیٰ النكاح الی النسآء ونهی عن منعهن والجواب:۔ عن حدیث ابی موسیٰ الاشعریؓ الاول(۱) لا نسلم ان معناه لا نكاح الا بعبارة الولی بل معناه لا نكاح الا باجازة الولی فالحدیث لا یدل علی مقصدكم وان نسلم كما قلتم فنترك الحدیث فی مقابلة آیات القرآن التی ذكرنٰها ای نرجح الایات علی الحدیث والثانی(۲) قلنا الحدیث ضعیف كمابین فیه اختلاف الترمیذی فی سنده والثالث (۳) ان مد لول االحدیث عام مخصوص البعض المراد منه المجنونته اوالصغیرة وهذا وجه التطبیق بین الادلة (والجواب رابع تكرار كیساتھ) والرابع (٤) انه محمول علی نفی الكمال وان المرء ة العاقله تنكح نفسها بغیر اذن ولی واما نكاح المجنونة اوالصغیرة فموقوف علی اذن ولی اذلا ولایة لهن علی انفسهن واما الجواب :۔ عن حدیث عائشةؓ (۱)اما هو منسوخ لوجود عمل الراوی علی خلاف روایته لان عائشةؓ انكحت ابنة اخیها عبد الرحمٰن بن ابی بكرؓ اسمهاحفصة وكان ابوها عبدالرحمٰن بالشام ای ذهب الی الشام (۲) او محمول علی التزویج بغیر كفها وبمهر الناقص(۳) اوعلی الصغیرة او نقول ان البطلان ههنا بمعنی لا فائدة فیه یعنی ان كان مع غیر الكف وجاء ولی فله حق فسخ النكاح فكانه لا فائدة فی نكاحها ونظیرذلك فی القرآن ما خلقنا السمٰوٰت والارض باطلًا الأیة ای بلا فائدة فالحاصل ان البحث فی حدیث ابی موسیٰؓ ان النكاح بعبارة النسآء جائز ام ولا حدیث عائشةؓ هل یجوز النكاح بغیر اذن الولی ام لا وفصلنا فیهما تفصیلًا۔

باب فی استیاروالبكر الثیب:۔

فیه عن ابی هریرةؓ قال قال رسول اللّٰہ ﷺ لا تنكح الثیب حتی تستأمر(ای مشورة كردن بااوصراحةً)ولا تنكح البكر حتی تستأذن اذنها الصمت (ای چپ شدن) الحدیث فیه مذهبان (۱) عند الشافعی ولایة الاجبار البكارة لان حدیث الباب یقابل بین البكر والثیب ولم یتعرض الی الصغر والبلوغ وقال ان بین الاستیمار والاستیذان فرق وقال الإستیمار من الثیب واجب والاستیذان من البكر مستحب (۲) وعند ابی

حنیفةؒ ولایة الاجبار یبنی علی الصغر لا علی البکارة (۱)فان کانت المرء ة کبیرة ای بالغةثیبة فلیس الاجبار علیها اتفاقاً(۲) وان کانت صغیرة باکرة فللولی اجبارها اتفاقًا (۳)وان کانت صغیرة ثیبةبان زالت بکارتها (۱) بالوصب (۲) او القرحة فی فرجها فعندنا اجبار الولی باقی علیهاو عند الشافعیؒ العکس ای لا ولایة للولی علیها لانها عنده ثیبة" ولیس الاجبار علیها عندہؒ واما حدیث الباب فمحول علی البکره البالغة لانه لا اعتبار لاذن الصغیرة فتکون مستثناه عقلًا۔

باب ماجآء فی مهورانسآء :۔

فیه عن عبدالله بن عامربن ربیعة عن ابیه ان امرء ة من بنی فزارة تزوجت علی نعلین فقال رسول اللهؐ ارضیت من نفسك ومالك بنعلین قالت نعم قال فاجازه (الحدیث) واعلم ان فیه مذهبان (۱)عند مالكؒ هی اربع دینار وکذا نصاب السرقة عنده وعند الشافعیؒ واحمدؒ واسحاقؒ ما اجتمع علیه الزوجان قل او کثرله حدیث صحیحین وغیرهما وفی الترمذی عن سهل بن سعد الساعدی ان رسول الله ﷺ جاء ته امرء ة فقالت انی وهبت نفسی لك فقامت طویلًا فقال رجل یا رسول اللهؐ زوجنیها ان لم یکن لك بها حاجة فقال هل عند ك من شیء تصدقها ای من المهرقال ما عندی الا ازاری هذا فقال رسول اللهؐ ازارك ان اعطیتها جلست ولا ازارك فالتمس شیاءً فقال ما اجد قال فالتمس ولو خاتمًا من ذهب فقال رسول الله هل معك من القرآن شیء" قال نعم سورة کذا وسورة کذا سماها فقال رسول اللهؐ زوجتکها بما معك من القرآن ترمذی (ج ۱ ص ۱۵۲)وعند ابی حنیفةؒ اقل المهر عشرة دراهم ودلیله حدیث دار القطنی لا مهر اقل من عشرة دراهم هذا عن عبدالله بن مسعودؓ وقال زیلعیؒ شرح کنز الدقاق سنده صحیح" قال البعض حدیث ضعیف قال بد ر الدین العینی اذا کان الحدیث ضعیف لکن ذکر باسانید فختلفة فهو کالصحیح والجواب عن استدلال الخصم قلنا الحدیث الذی فیه ذکر المهر اقل من عشرة الدارهم فهو محمول علی المعجل والباقی فمأجل" قوله فی حدیث سهل بن سعد الساعدی الثانی زوجتکها بما معك من القرآن الخ ففیه اختلاف الائمة فعند ابی حنیفةؒ احمدؒ واسحٰقؒ ان تعلیم القرآن لا یصح مهرًا وانما البآء فی بما معك(چنانچه خوانده میشود من دختر خود بتوازین وجه میدهم که توعالم است) سببیة" لا للعوض وعند الشافعیؒ یصح مهرًا والباء عنده (۱)للعوض(۲) والبدل وعندنا للسببیة او محمول علی خصوصة هذا الرجل

باب ماجآء فی نکاح المتعة:۔

فیه عن علیؓ بن ابی طالب ان النبی ﷺ نهی عن متعة النسآء وعن لحوم الحمر الاهلية زمن خیبر ای غزوة الخیبر (الحدیث) واعلم ان المتعه علی قسمین احدهما(١)عند الفقهآء هی یکون النکاح بلفظ المتعة بغیر (١)حضور الشاهدین (٢) والتوقیت فهی زنیٰ مشهور فی الاسواق ومتعة النکاح (٢) عند المحدثین کما فی حدیث ابن عباس فی هذاالباب هی التی کان یقدم الرجل البلدة لیس له بها معرفة فیتزوج المرء ة بقدر ما یری انه هٰهنا یقیم فتحفظ له متاعه وتصلح فی بیته فلما مضی تلك المدة ترکها فنزلت قوله تعالی(١) الاعلی ازواجهم (٢) اوما ملکت ایمانهم الایة قال ابن عباسؓ فکل فرج سواهما فهو حرام یعنی کان جواز فی ابتداء الاسلام ثم نهی عنه واجمعوا علی حرمته وعدم جوازه واما نسبة جوازها الی ابن عباسؓ وابن مسعودؓ فغلط وسهوٌ بعد الرجوع کما مر الآن قول ابن عباسؓ فکل نکاح فرج الخ وکذا ما نسب صاحب الهدایة الی مالكؒ ان نکاح المتعة جائزٌ فهذا سهو منه لان المالکیة ینکر عن ذلك ای عن حل نکاح المتعة فصار حینئذٍاجماع الامة علی حرمة نکاح المتعة واما نکاح الموقت فالتوقیت فیه باطل اولنکاح باقی ومؤبد انتهیٰ

باب ماجآء فی القسمة للبکر والثیب:۔

فیه عن انس بن مالكؓ هذا مقوله ابی قلابةراوی عن انسؓ قال لو شئت ان القول قال رسول اللهؐ ولکنه قال السنة اذا تزوج الرجل البکر علی امرأته اقام عندها سبعًاواذا تزوج الثیب علی امرأته اقام عندهاثلاثًا(الحدیث) وفیه مذهبان عند الشافعیؒ سبعه ایام عند البکر الجدیدة وثلاثة ایام عند الثیب الجدیدة یعنی قسم الجدیدة زائد من القدیمة ولا یحسب فی القسم تلك الایام ودلیله حدیث الباب وعند ابی حنیفةؒ حق الجدیدة التقدیم سوآء کانت البکر او الثیب وتکون هذه الایام معدودة فی ایام القسم ای یقیم بعد قسمها ای ایامها عند القدیمات ایضًا سبعة ایام اوثلٰثة ولنا حدیث الطحاوی (ص١٦ ج ٢) ان ام سلمةؓ تزوجها النبیؐ واقام عندها ثلٰثًا ثم قال لیس لك علی اهلك هوانٌ ان شئت سبعت لك ان سبعت لك سبعت نسائی ابو داوٗد (ص ٢١٠ ج ١) فی باب المقام عند البکر وهکذا فی الطحاوی (١٦ ج٢)وزاد فی حدیث طحاوی وان شئت ثلثت لك ثم درت قالت ثلّث الخ

باب ما جآء فی الزوجین المشرکین یسلم احدهما :۔

فیه عن عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده ان رسول الله ﷺ ردّابنته زینبؓ علی ابی العاص بن الربیع بمهر

جدید ونکاح جدیدوایضًا عن ابن عباسؓ قال ردّالنبیؐ ابنته زینبؓ علی ابی العاص بن الربیع بعد ست سنین بالنکاح الاول ولم یحدث نکاحًا وعنه ایضًا ان رجلا جاء مسلمًا علی عهد النبیؐ ثم جاء ت امرء ته مسلمة فقال یا رسول الله انها کانت اسلمت معی فردّها علیه الخ فیه مذهبان (۱) عند ابی حنیفةؒ ان کانا فی دارالاسلام واسلم احدهما فیعرض الإسلام علی الأخر فأن اسلم فبها ونعم والا ای ابی الأخر تفرق بینهما وقال بعض الاحناف تفرق فی الحال لکنها تعتدت(۲) وعند الشافعیؒ فان اسلم الرجل قبل انقضاء العدة فی صورة الاولیٰ فهی زوجته ان اسلم بعد العدة فقد انقطع النکاح بینهما واعلم ان فی دارالاسلام سبب التفریق شیئین(۱) ابیٰ الأخر (۲)او انقضاء العدة وفی دارالحرب ایضًا شیئین(۱)هجرة المسلم الی دارالاسلام (۲) او انقضاء العدة والعمل ههنا علی حدیث عمرو بن شعیب وان کان سنده ضعیفٌ بنسبة الی حدیث ابن عباسؓ وفی حدیث ابن عباسؓ تاویلٌ وهو ردابنته الخ بالنکاح الاول ای بسبب نکاح الاول والله اعلم فلا محالةعمل علیه متروک

﴿ ابواب الرضاع ﴾

باب ماجآء یحرم من الرضاع ما یحرم من النسب :۔ فیه عن علیؓ قال قال رسول الله ﷺ ان الله حرم من الرضاع ما حرم من النسب(الحدیث) واعلم ان مصة فعل الرضیع والاملاجة والاملاجتان فعل المرضعة وفی مقدار اللبن لثبوت الحرمة ثلٰثةمذاهب (۱) عند احمدؒ لا تحرم المصةو لاالمصتان بل یثبت ذلک بثلٰثةمصات وله ظاهر حدیث عائشةؓ عن النبی ﷺ قال لا تحرم المصة ولا المصتان(۲) وعند الشافعیؒ ان ثبوت حرمة الرضاع بخمسة مصات وله حدیث عائشةؓ فی ذلک الباب انها قالت انزل فی القرآن عشر رضعات معلومات فنسخ من ذلک خمسًا وصار الی خمس رضعات معلومات فتوفی رسول اللهؐ والامر علی ذلک (۳) وعند ابی حنیفةؒ ومالکؒ وروایة المشهور عن احمدؒ ان ثبوت حرمة الرضاع بلبنٍ وصل الی جوف الرضیع قلیلًا کان او کثیرا ولهم ظاهر القرآن وهو قوله تعالیٰ وامهاتکم التی ارضعنکم الأیة وهو مطلق فی المقدار علیه جمهور السلف نقله ابن تیمیةؒ فی فتواه والجواب :۔ عن حدیث عائشةؓ انه اما متروک فی مقابلة القرآن ای المستدل به لاحمد ای حدیثها الاول)اومؤل بانه محمول علی التیقن ای یثبت بمرات ثلاث بلا شک لانه لا یثبت الرضاع بدون ثلٰث مراتٍ وحدیثها الثانی ای الحدیث الذی استدل به الشافعیؒ عن حدیث عائشةؓ اما هو منسوخ او انه قراء ة شاذة فالقراء ة الشاذة متروک فی مقابله قراء ة المتواترة وهو قوله تعالیٰ وامهاتکم الّتی ارضعنکم وهو مطلق فی ذلک الحکم

هـکذا قال شیخنا المینویؒ وقال شاہ صاحبؒ نسخ ھذاالحدیث فی عرف الشذی(ص٤٠٦) ان الاحناف یقولون ان ظاهر حدیث عائشةؓ ان حکم خمس رضاعات من القرآن ونحن لا نجده فی المصاحف فیقول الشوافع کانت فی الاول فنسخت تلاوته والدلیل علی ذلك ان عائشةؓ قالت کان ھذاالحکم فی مصحفی فاکلته شلة" وقال ابن جریر ای ای محمد ابن جریر الطبریؒ صاحب تفسیر ابن جریر ان الاستدلال للشوافع اکلته شاۃ" انتهیٰ فقال الاحناف ان الأیة لیست بمتواترة فکذلك حکمها فنسخ ذلك وصارت ثلث مصّاتٍ ثم نسخت ھذه ایضًا والقرینة علیه عدم وجودها فی مصحف عثمانؓ الموجود الآن۔

باب ماجآء فی لبن الفحل :۔

واعلم ان جمهور العلمآء ان کان لرجل امرء تین فاعطی احدهما من هاتین ا مرء تین (١) الی صبی اجنبی (٢)والاخریٰ الی صبیة اجنبة فنکاح ھذاالصبی وھذه الجاریة لا یجوز فیما بینهما لان الفحل ھهنا واحد ودل علی ھذا حدیث عائشةؓ وحدیث ابن عباسؓ صریحًا فی ذلك ۔

باب ماجآء فی شهادة المرء ة الواحدة فی الرضاع :۔

فیه عن عقبةؓ قال تزوجت امرء ةً فجآء تنا امرء ة سودآء فقالت انی قد ارضعتکما فاتیت من مکة الی النبیؐ وھو کان فی المدینةفقلت تزوجت فلانة بنت فلان فجآئتنا امرء ة" سودآء الحدیث قال فی آخر الحدیث فاعرض النبیؐ عنی قال فاتیته من قبل وجهه فقلت انها کاذبة قال وکیف بها وقد زعمت انها قد ارضعتکما دعها عنك زوجتك الخ قوله وکیف بها ای کیف تجامع معها وقد زعمت امرء ة سوآد ماقالت الخ وقوله دعها ای زوجتك الخ وفیه مذھبان (١) عند احمدؒ ھی جائزة ای شهادة مرء ة واحدة فی الرضاع وله حدیث الباب وعند الجمهور شهادة الرضاع کشهادة المال ای تکون برجلین او رجل وامرئتین والجواب عن حدیث الباب فقال قاضیخان ان شهادة المرء ة الواحدة تقبل فی الوضاع قبل انعقاد النکاح لا بعده وقال ابن الهمامؒ ھو ای حدیث الباب محمول علی التورع وقال شاہ صاحبؒ فی عرف الشذی (ص٤٠٧) وجدت فی حاشیة بحر الرائق الرملی ان شهادة المرء ة الواحدةتقبل دیانةً لا قضاء کما قال الترمیذی کان وکیعًا یقول لا تجوز شهادة امرء ةٍ واحدةٍ فی الرضاع فی الحکم ای قضاء ویفارقها فی الورع ای دیانة" کمافعل ذلك الصحابیؓ المفارقة دیانة

باب ماجآء ان الرضاعة لا تحرم الافی الصغردون الحولین: ۔

فیه عن ام سلمةؓ قالت قال رسول اللهؐ لا یحرم من الرضاع الا ما فتق الامعآء فی الثدی وکان قبل الفطام الخ

قوله ما فتق الا معاء ای شق امعاء الصبی ووقع فیه موقع الغذاء كما یشق الطعام اذا نزل الیها وذلك لا یكون الا فی اوان الرضاع وقوله فی الثدی ای لبن كائنا فیه كما یكون المآء فی الانآء ولا یشترط فی ثبوت حرمة الرضاع ان یكون من الثدی ولذالم یقل من الثدی الخ حاشیه (٦) ترمذی نقلاعن اللمعات فیه مذهبان (١) عند مالكؒ ان مدة الرضاع قد یزید علی الحولین وقد یحول ویفوض الی رای مبتلیٰ به (٢) وعند الصاحبینؒ والشافعیؒ واحمد ومالكؒ سنتان لقوله تالی حولین كاملین الأیة(٣) وعند ابی حنیفةؒ سنتان ونصف سنةٍ وله قوله تعالیٰ وحمله وفصاله ثلثون شهرًا واعلم ان فی تفسیر هذه الأیة اقوال الاول(١) ان قوله وحمله ای اقل مدة الحمل وهی ستة اشهرٍ فبقی سنتین فصار المجموع ثلثون شهرًافعلی هذا لا یخالف مذهب الشافعیؒ ومن معه من هذه الأیة والثانی (٢)ان ثلثون تلحق مع كل واحد من الحمل والفصل ای حمله ثلثون شهرًافههناصار مقتضی الأیة ان تكون مدة الحمل سنتین ونصف والحال ان عائشةؓ قالت ان الحمل لا یزید علی سنتین بمقدار مغزل لكن قول عائشةؓ غیر مقبول فی مقابلة نص القرآن لان حدیثها خبر واحد فلا ینسخ بخبر الواحد نص القطعی فلا محالة نبدل نحن الاحناف ترجمة ومعنی الأیة ان المراد من الحمل حمل بالا كف لا فی البطن ونحن نفعل ذلك لان عندنامدة الحمل الاكثر حولین فقط والثالث(٣)حمله وفصاله الخ مراد من الحمل حمل بالا كف دون فی البطن هكذا ذكر ذومخشری فی الكشاف والنسفی فی المدارك فمدت الحمل بالاكف مدة فصاله ثلثون شهرًا ولیس المراد ماقال صاحب الهدایة ان المراد من الحمل حمل فی بطن الام فالحاصل علی مذهب الاحناف ان سنتین مدة رضاعة وستة اشهر عادة الصبی بالخبز وعادته بالطعام مع الرضاع فی تلك ستة اشهر فصارت المجوع ثلثون شهرًا والجواب عن قوله تعالیٰ حولین كاملین الأیة فهو محمول علی مدةالاجرة ای ان المراد ان طلقتْ واستاجرها الزوج للرضاع فیجوز لها اخذ الاجرة الی حولین لا بعد ها فلا یعلم منه مدة الرضاع والانفصال من الرضاعة انها حولین بل مدة الرضاع حولین و نصفٍ

باب ماجآء ان الولد للفراش :۔

فیه عن ابی هریرةؓ قال قال رسول اللّٰهﷺ الولد للفراش والعاهر الحجر (الحدیث) فظاهر الحدیث یوافق ماقال ابو حنیفةؒ واعلم ان الفراش عند ابی حنیفةؒ علی ثلاثة اقسامٍ(١)القوی هو فراش المنكوحة الحرةفان نفی ولدها لا یمكن نفه الاّ باللعان (٢) والمتوسط هو فراش ام الولد كان المالك اقرّ باول ولدها الثانی یثبت النسب بالسكوت منه فان انكر عن ولدها ثانیالا یجب علیه اللعان كما یجب بین الزوج الغریر

والزوجة بل ینفی بغیر لعانٍ (۳) والضعیف هو فراش ام الولد حین ولدت اول مرة فانه لا یثبت النسب من مولاه الا بدعوته واقراره بولدها

باب ماجآء فی کراهیة اتیان النسآء فی ادبارهن :۔

فیه عن علیؓ بن طلقٍ قال اتی اعرابیؓ الی رسول اللّٰہؐ فقال یا رسول اللّٰہ الرجل منا یکون فی الفلاة فتکون منه الرویحة وتکون فی المآء قلة فقال رسول اللّٰہؐ اذا فساء احدکم فلیتوضأ ولا تأتوا النسآء فی اعجازهن فان اللّٰہ لا یستحي من الحق الخ واعلم ان النبیؐ ذکر هذه الجملة ههنالمناسبة ان کلاهما (۱)من الفساء (۲)واتیان النسآء فی ادبارهن بین الاعجاز واعلم ان الایلاج فی ادبارهن حرام باجماع الامة خلافًالروافض علیهم الملاعنة ولعل استدلالهم بقوله تعالیٰ فأتوا حرثکم انّٰی شئتم الأیة والحال ان انی ههنا بمعنی کیف ای کیف شئتم قیامًا وقعودًا ومضطجعًا ومستلقیًا وغیرها لکن محل الجماع واحد وهی القبل لانه محل الحرث لا الد بر لانها محل الفرث وذکراللّٰہ تعالیٰ فی الأیةالحرث امّا ما نسب الی ابن عمرؓ فهو محض افترآء علیه ومنشاه انه قالؓ جاز الاتیان فی القبل من جانب الدبر فغرضه الایلاج فی القبل لا الدبر وقد صرح ابن عمرؓ خلاف ما نسب الیه رواه الطحاوی (ص۲۰۳) فی باب وطی النسآء

﴿ابوا ب الطلاق واللعان عن رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم﴾

باب ماجآء فی طلاق السنة :۔ واعلم ان طلاق علی ثلاثة اقسامٍ (۱) احسن وهو الطلاق فی الطهر الذی لم یجامع فیه معها (۲) والحسن هی ثلثة تطلیقاتٍ فی ثلثة اطهارٍوما کان فیها جماع (۳) والبدعة وهو عند ابی حنیفةؒ ومالكؒ علی نوعین بدعی(۱) من حیث العدد وهی ثلثة تطلیقات بلفظ واحدٍ فی طهر واحد (۲) ومن حیث الوقت هی طلاق فی حاله الحیض هذا الطلاق بدعة من حیث الوقت وعند الشافعیؒ واحمدؒ بدعة من حیث الوقت ولیس ببدعة من حیث العدد فالطلاق البدعة یقع عند الفقهآء ای الائمةالاربعة وعند البخاریؒ وابن تیمیةؒ لایقع وتمسك الحنفیة والحنابلة بل بدعیّ من حیث العدد بقوله تعالیٰ الطلاق مرتان الأیة ای مرةً بعد مرةٍ لان کل لفظ کان تثنیة بالتاء ففیمعناه تکرار فمعنی الطلاق مرتان ای طلاق یك بعد دیگری کما هو تکرار فی قوله تعالیٰ فارجعل البصر کرتین الخ حتّٰی لو طلقها بثلثةتطلیقات بلفظ واحد لا یقع عند داوٗد الظاهری وابن تیمیةؒ ثلٰث تطلیقات بل یَعدّ الثلثة عندهما طلاق واحدؐ وعند الجمهور من العلمآء یعدّ ثلٰث تطلیقات سوآء (۱) بکلمة واحدةٍ(۲) او فی مجلس واحد وهذه المسئلة فی الامة من تفردات شیخ الاسلام امام ابن تیمیةؒ وهکذا الحکم الیٰ خلافة عمرؓ کما فی

غـاية الامـانی فی رد علی النبهانی لمحمود الشکری هو ابن محمود الالوسی مصنف تفسیر روح المعانی وهـکـذا هـذاالتشـريـح فـی تـاريـخ دعـوت وعزيمت لا بو الحسن علی ندوی مشهور مؤرخ الهند وعند الشافعی قوله تعالیٰ الطلاق مرتان الخ فلما جمع طلاقين فالثلثةايضًا۔

باب ماجآء فی المطلقة ثلثًا لا سکنیٰ لها ولا نفقة :۔

فيـه عـن الشـعبی قـال قـالت فاطمة بنت قيس طلقنی زوجنی ثلاثًاعلی عهد النبی ﷺفقال رسول اللّٰه لا سکنی لك ولا نفقة الخ واعلم ان هٰهنا مذاهب ثلثةفی مطلقة الثلث والبائن(۱) فعند احمد فی ائمة الاربعة وابـن عبـاس فی الصحابةلا سکنٰی لها ولا نفقة واحتج بحديث فاطمة بنت قيس لانه عليه السلام قال لها لا سـکـنٰـی لكِ ولا نـفـقـة الخ(۲) وعند مالك والشافعی يجب لها السکنٰی وليس لها النفقة واحتجابظاهر قوله تعالیٰ اسکنوهن من حيث سکنتم الخ واما عدم وجوب النفقة لعدم ثبوتها فی حديث فاطمة بنت قيس وايـضًـا يـعـلـم من قوله تعالیٰ عدم نفقتها وان کن اولات حملٍ فانفقواعليهن حتی يضعن حملهن فمفهومه انهـن اذا لـم يـکـن حـوامـل لا يـنفق عليهن وعند ابی حنيفة وهکذا رای عمر لها (۱)النفقة(۲) والسکنی جميعًاودليلهمااسکنوهن من حيث سکنتم من وجدکم الأية فهذا امر بالسکنی واما النفقة فلانها محبوسة عـلـيـه ای لاجـله فلذا يجب عليه نفقتها والجواب عن جانب ابی حنيفة لهٰؤلاء قال واما سعيد بن المسيب وغيـره انهـا کـانـت امـر ء ة ذات لسانٍ واستطالت علی احمائها فامرها بالانتقال فتکون عند ام مکتوم وقيل لانهـا خـافـت فـی ذلك الـمـنزل وکان منزلها فی معزل من القرية بدليل ما رواه مسلم من قولها اخاف ان يقتحم علی واما فی رواية انتقلی الی بيت ابن عمك عمروبن ام مکتوم الخ وابن مکتوم رجل من بنی فهر وکـانـت مـن بـنـی محارب بن فهر فهو ابن عمّها مجازاوفی اسم ابن ام مکتوم قيل عمرو خلاف(۲) قيل عبـدالـلّٰـه وقـال عـمـر لا ندع کتاب ربنا وسنة نبينا ﷺ بقول امر ء ة جهلت او نسيت بل کان زوجها ابی عـمـرو بـن حفص بن المغيرة ارسل اليها بخمسة اصوعٍ من شعير وخمسة من تمر کما فی ابی داوٗد فابت مـن ذلك فـلـذا قـال لهـا النبی لما جائت اليه لا نفقة لك ولا سکنیٰ ای نفقةً زائدة علی ما قدر لك زوجك ووجـه عدم السکنیٰ قد مر کما قالت فی حديث ابی بکر بن ابی الجهم قال سمعت فاطمة بنت قيس تقول ارسـل الـی زوجـی ابـو عمرو ابن حفص بن المغيرة عيّاش بن ابی ربيعة بطلاقی ارسل معه بخمسة اصوع شعير فقلت امالی نفقة الا هذا ولا اعبد (ای عبادت نميکنم درخانه شما)فی منزلکم قال لا قالت فشدت عـلـی ثيـابی واتيت رسول اللّٰه فقال کم طلقك قلت ثلاثًا قال صدق ليس لك نفقة الخ ای نفقة زائدة علی

ذلك مسلم (ج١ ص٤٨٥) هكذاحكم مطلقة الثلث والبائن واما ما جآء فی فاطمة بنت قیس (١)فی روایة انـه طلقها ثلاثاً(٢) وفی روایة انه طلقها البتة ای بائن(٣) وفی روایة آخرطلقها ثلاث تطلقاتٍ (٤) وفی روایة طـلـقهـا طـلـقةً كـانـت بـقیـت مـن طلاقها وفی روایة طلقها ولم یذكر عدد ها فوجه جمع بین هذه الـروایـات انـه كـان طـلـقهـا قبـل هـذا طـلقتین ثم طلقها هذه المرة الطلقة الثالثة فمن روی انه (١)طلقها مطلقًا(٢) او طلقها واحدة او طلقها آخر ثلاث تطلیقاتٍ فهو ظاهر(٣) ومن روی البتة فمر اده طلقها طلاقًا صـارت بـه مبتـوتةً بـالـثـلاث (٤)ومـن روی ثـلاثًـا ارادانـتـمـام الثلث هذا ما نقلت من النووی شرح مسلم (ج١ص ٤٨٣) وامـا مـطـلـقة الـرجیعة فلها(١) النفقة(٢) والسكنی كلاهما بالاجماع واما المتوفیٰ عنها زوجها فلا نفقة لها بالاجماع لان لها الارث من تركة الزوج فسقطت نفقتها وسكنها الا اذا كانت حاملًا فـلهـا الـسـكـنـیٰ والـنـفقة لاجل ولده هكذا سمعت من شیخنا المینویؒ واما التقریر ای الطویل فنقلت من النووی شرح مسلم (ج١ص ٤٨٣)

باب لا طلاق قبل النكاح :۔

فیـه عـن عـمـرو بن شعیب عن ابیه عن جده قال قال رسول الله ﷺ(١)لا نذرلابن آدم فیما لایملك (٢) ولا عـتـق لـه فیـمـا لا یـملك (٣) ولاطلاق له فیما لایملك (الحدیث) مثلًا قال ان یشفی الله مرضی فانی اعتق غـلام زیدٍ واعـلـم ان فیـه مـذهبان (١) عند ابی حنیفةؒ اذا اصناف الطلاق(١) الی الملك (٢) اوالی السبب یقع الطلاق بعد الملك وتحقق الشرط كما قال الرجل ان نكحتك فانت طالقٌ وغیره او قال لعبد ان مـلـكـتك فـانـت حـر فـعنده یقع الطلاق والعتاق بعد وجود الشرط والسبب وله اثر قوی فی موطأمالكؒ (ص٢٠٣) كان افتی عمرؓ فی الظهار المضافة واجریناه فی الطلاق ایضًا (٢) وعندمالكؒ واحمدؒ اذا سمی امـرءة بعینها اووقت وقتًا بان قال ان نكحت مع مرءة من بلد بعینها اووقت وقتًا بانقال ان انكحت الیوم او غداً او عین بلدًا قال ان نكحت مع مرءة من بلد كذا وكذا فهی طالق فعندهما تطلق وعند الشافعیؒ لا یقع الطلاق مطلقًا وله ما اخرج ولید ابن عبد الملكؒ كتب الاستفتاء الی البلاد فاجا به العلمآء بعدم الطلاق ۔

باب ما جآء فی الخلع :۔

فیه عن الربیع بنت معوذ بن عفرآء انهااختلعت علی عهد رسول اللهؐ فامرها النبیؐ وامر ان تعتد بحیضة الخ واعـلـم ان فـی روایة الـمشهور عن الشافعیؒ انه نسخ وغیر الـمشهور عنه ان الخلع طلاق وهو ایضًا مذهب ابی حنیفةؒ وفی حدیث الباب عدة الخلع حیضةً فعلم من ذلك ان الخلع فسخ والا فكیف فی الطلاق عدة

حیضۃواحدۃ ولیس ھذا مذھب احدالا روایۃ احمدؒ فالجواب عن حدیث الباب انہ منسوخ لانہ مخالف عن نص القرآن لان فی القرآن العدۃ ثلثۃ قروء وقال بعض العلمآء بان الحیض اسم جنس یطلق علی القلیل والکثیر فمرادہ العدۃ یکون بالحیض لابالمشھور () واما ما جاء لفظ حیضۃٍ واحدۃٍ قال جنجوھیؒ ھی زیادۃ من الراوی وزاد واحدۃ لاجل لفظ حیضۃ او مراد من الوحدۃ وحدۃ جنسیۃ ایضا وھو یطلق علی القلیل والکثیر ۔

باب ماجآء فی طلاق المعتوہ :۔

واعلم ان طلاق المعتوہ ای مغلوب العقل لا یقع ای لا یجوز الا ان یکون معتوھًا یفیق احیانًا فیطلق فی حال افاقتہ واختلفوا فی طلاق السکران فعند بعض العلمآء لا یقع طلاقہ لانہ لا عقل لہ کالمجنون وھو قول ابن عباسؓ وعثمانؓ وقال جمھور العلمآء ان طلاقہ یقع لانہ عاصٍ لم یزل بہ الخطاب وھو قول مالکؒ والثوریؒ وظاھر مذھب الشافعیؒ وابی حنیفۃؒ ۔

باب ماجآ فی کفارۃ الظھارۃ :۔

فیہ عن ابی سلمۃ ومحمد بن عبدالرحمٰن ان سلمان بن صخر الانصاری احد بنی بیاضۃ جعل امر ءتہ علیہ کظھر امہ حتی یمضی رمضان فلما مضٰی نصف من رمضان وقع علیھا لیلًا فاتی رسول اللّٰہؐ فذکر ذلک لہ فقال لہ رسول اللّٰہؐ اعتق رقبۃً قال لا اجد قال فصم شھرین متتابعین قال لا استطیع قال اطعم ستین مسکینًا قال لا اجد فقال رسول اللّٰہؐ لفروۃ بن عمرو اعطہ ذلک العرق وھو مکتل یأخذ خمسۃ عشر(۱۵)صاعًا او ستۃ عشر (۱۶)صاعًا اطعام ستین مسکینًا(الحدیث) واعلم ان فی کفارۃ الظھار ذکر اشیاء ثلثۃ قال تعالیٰ (۱) فتحریر رقبۃ من قبل ان یتماسا (۲) فان لم یجد فصیام شھرین متتابعین من قبل ان یتماسا (۳) فان لم یستطع فاطعام ستین مسکینًاالأیۃ فعند مالکؒ کلمۃ او فی الأیۃ للتخییر ایھا شآء اذھا وعند الجمھور للترتیب (۱) ای اولًا(۱) رقبۃ(۲) فان لم یجدفصیام فان لم یطقھا (۳)فاطعام ستین مسکینًا والرقبۃ عند الشافعیؒ مؤمنۃً ای شرط فیھا الایمان قیاسًا علی الرقبۃ فی کفارۃ القتل الخطاء وعند ابی حنیفۃؒ الرقبۃ فی کفارۃ الظھار مطلق عمل با طلاق القرآن واما مقدار کفارۃ الظھارباطعام ففیہ مذھبان (۱) عند الشافعیؒ خمسۃ عشر صاعًا ولہ حدیث الباب (۲) وعند ابی حنیفۃؒ ھی ستون صاعًا من تمرٍ وشعیر وثلثون صاعًا من برٍّ کما فی حدیث ابی داوٗد ذکر فیہ خمسۃ صاعًاوثلثون وستون(۶۰) وکما فی الطحاوی بمکتلین فی کل منھما خمسۃ عشر صاعًا۔

باب الایلاء :ـ

فیه عن عائشةؓ قالت الیٰ رسول اللّٰہﷺ من نسآئه وحرم فجل الحرام حلالاً وجعل فی الیمین کفارةً الخ الایلاء علی قسمین (١) لغوی هو ان یقول لا اقرب الی امره تی وما تلفظ بالمدة اربعة اشهر (٢) وشرعی فی اربعة اشهر ففی الباب بیان قسم الثانی واعلم ان الایلاء ان یحلف الرجل ان لا یقرب امره ته اربعة اشهر او اکثر فاذامضت اربعة اشهر ففیه اختلاف الائمة فعند الشافعیؒ ومالکؒ واحمدؒ واسحٰقؒ بن راهویة لا تطلق المره ة بأ مضاء اربعة اشهرٍ ولا تفریق به بل تفریق بطلاقٍ جدید او بحکم الحاکم وعند ابی حنیفةؒ اذا مضت اربعة اشهرٍ فطلقت بطلاقٍ بائنٍ لان ابن عباسؓ قال فی تفسیر قوله تعالیٰ للذین یؤلون من نسآئهم تربص اربعة اشهرٍ فان فآء وا ای رجعوا من الایلاء وجمعوا مع نسآئهم فان اللّٰہ غفور رحیم ـ وان عزموا الطلاق بذلك الایلاء فان اللّٰه سمیعٌ علیم قال ابن عباسؓ الفیٔ ای فان فاء وا بالجماع فی الاربعة الاشهر(٢) وعزیمة الطلاق انقضآء اربعة اشهر بغیر الرجوع الی المره ة فاذا مضت ای مدةً بانت بتطلیقة ولا یوقف بعدها وکان عبداللّٰه بن عباسؓ اعلم بتفسیر القرآن من غیره وقال محمد بن الحسن الشیبانیؒ بلغنا عمرؓ بن الخطاب وعثمانؓ بن عفان وعبداللّٰه ابن مسعودؓ وزیدؓ ابن ثابت انهم قالوا اذاالرجل من امره ته فمضت اربعة اشهر قبل ان یفیٔ ای یجامع معها فقد بانت بتطلیقة بائنةٍ وهذا ای ایلاء عندنا عکس اللعان واللّٰه اعلم بالصواب

باب ماجآء فی اللعان :ـ

فیه عن سعیدؓ بن جبیر الحدیث ان حقیقةاللعان عند الاحناف الشهادات المؤکدات بالایمان مقرونة باللعنة والغضب وقال الشافعیؒ هی ایمان مؤکدات بالشهادات ویعترض منهم علینا ان هذا تکرار عندکم فالجواب:ـ ان تکرار مطلوب ههنا فلا یجوع اللعان بین السید والامة والعبد والحرة لان شهادت العبد علی الحر لیس بمقبول فلذا لالعان بینهما وعند الشوافع یصح لان عندهم حقیقة اللعان الایمان ویصح یمین العبد فیصح لعانه مع الحرة فهذا فائدة الخلاف بین الاحناف والشوافع فعندهم یجوز لعان الزوج اذا کان عبدًا وعندنا لا وهکذا بین السید والامة واما التفریق بینهمابین الزوجین ففیه مذاهب فعندنا لایجوع التفریق بینهما بمجرد اللعان بل بحکم القاضی دلیلنا ان ابن عمرؓ لا عن مع امرأته ثم فرق النبیﷺ بینهما وعند مالكؒ وزفرؒ والشافعیؒ واحمدؒ تقع الفرقة بینهما بنفس تلاعنهما وهذا روایةعن ابن عباسؓ احمدؒ ودلیلهم ان بعد اللعان وطی الرجل معها حرام فعلم ان باللعان الفرقة والجواب :ـمنا ا ن سبب حرمة

الوطی یکون اشیاء أُخر وعند الشافعیؒ تقع الفرقة بلعان الرجل وحده

,, ابواب البیوع ,,

دیث فی ترک الشبهات عن النعمان ابن بشیر قال سمعت رسول اللّٰہؐ یقول حلال بیّن والحرام بیّن وبین ذلک امور مشتبهات لا یدری کثیرمن الناس الخ معنی الحدیث عند مولانا رشید احمد جنجوهیؒ الحلال بین بنفسها والحرام کذلک وعند مولانا سندهیؒ الحلال بین ای بیّن حکمها والحرام کذلک فانظر فی الفرق الذی بینهما۔

باب ماجآء فی بیع المدبر :۔

فیه عن جابرؓ ان رجلًا من الانصار دبر غلامًا له فمات ولم یترک مالًا غیره فباعه النبیؐ فاشراه نعیم ابن نمام الحدیث قال شیخنا المینویؒ والصحیح نعیم بن عبداللّٰه والنمام لقبه واعلم ان فی العبد خمسة مراتب (۱) عبد مادون هو حر عرفًا(۲) وعبد مکاتب هو یدًاحر لا رقبة (۳) وعبد مدبر مطلق مثلًا ان یقول الرجل لعبده انت حر بعد موتی(٤) ومدبر مقید مثل ان یقول ان مت من مرضی هذا فانت حر (٥) وعبد مطلق فعبد المدبر المطلق تعتق بعد موت مرراه من ثلث ماله ویسعی فی الباقی للورثة وام ولده تعتق بعد موته من کل ماله کمعتق البعض ثم فی بیع المدبر مذهبان (۱) عند الشافعیؒ جائز بیع مطلقًاسوآء بیع مدبر المقیداو المطلق لکن قبل موت مولاه وله حدیث الباب (۲) وعند ابی حینفةؒ غیر جائز بیعه کما رواه دارالقطنی المدبر لایباع ولا یوهب فوقع التعارض بین الحدیثین (۱) فندفه بالترجیح بان حدیث دارالقطنی راجع علی حدیث الباب لانه محرم وحدیث الباب مبیح والمحرم راجع علی المبیح کما هی قعدة الاصولین (۲) وبالتطبیق بان حدیث الباب(۳) محمول علی تدبیر المقید وبیع مدبر مقیدجائزة عندنا ایضًا او هٰهنا بیع المنافع ای (٤) اجاره النبیؐ الی نعیم بن عبداللّٰه فصار هٰهنا بیع بمعنی الاجاره فی لغة المدینة کمجاورة بمعنی الاعتکاف او بان بیع الحر جائز له علیه السلام وهذاباع النبیؐ عبد الغیر خصوصیاته ﷺ فلما جاز له بیع حر المطلق فمدبر بطریق الاولیٰ فانقیل کیف باع النبیؐ عبد الغیر فالجواب عنه:۔ ما مرّ انه لما جاز له بیع الحر فبیع عبد الغیر بطریق الاولٰی وهٰذا من خصوصیاته علیه السلام ایضًا۔

باب ماجآء فی النهی عن المحاقلة والمزابنة :۔

فیه عن ابی هریرةؓ قال نهٰی رسول اللّٰہؐ عن المحاقلة والمزانبة (۱) والمحاقلة بیع الزرع بالحنطة فی

الحانوت بیبس حالاً(۲) والمزابنة بیع الثمر علی رؤس الاشجار بالتمر والمجرود(ای قطع شده) فالنهی فیہ فی الصورتین الافی الثالث صورة وھی عند السوآء لفظ لاحتمال الربوٰ متعلق وعلیہ اجماع العلمآء وقیل المحاقلة المزارعة فیکون الحدیث حجة لابی حنیفةؒ فی النہی عن المزارعة والحدیث الثانی عن سعد الحدیث قولہ بیع البیضآء البیضآء بمعنی حنطة بالسلت الخ یقال لسلت فی الھندیة فیخبری جو ولا تکون ذات اشعار ای در افغانی لسه دار وبالفارسی جو برهنه وفی العربی باسم آخر ھی شعیر التی لا شعر علیہ مثل الحنطة وفیہ مذھبان (۱) عند مالکؒ بیع الحنطة والسلت ای شعیر بغیر لسه لیس بجائز لحدیث سعد ابن ابی وقاص (۲) وعند ابی حنیفةؒ والشافعیؒ جائز لانھما من نوعین مخلفین ولھما حدیث مشھور فی الربوٰ ھو حدیث عبادة ابن صامتؓ اذااختلف نوعان فبیعوا کیف شئتم یدًا بید والجواب عنہ :۔ (۱) بالترجیح لحدیث المرفوع ھو حدیث عبادہ ابن صامت (۱) الصحیح (۲)الحسن علی حدیث موقوف ضعیف ھوحدیث سعد ابن ابی وقاص لان فیہ الراوی زید ابو عیاش وھو مجھول عند ابی حنیفةؒ او بالتطبیق بان النہی محمول علی النسیة او محمول علی النہی التنزیھیة وھو یجامع مع الجواز قولہ وقال سعد سمعت رسول اللّٰہﷺ یسأل عن اشترآء التمر بالرطب فقال لمن حولہ ینقص الرطب اذا یبس قالوا نعم فنھیٰ عن ذلک الخ فیہ مذھبان (۱) عند الشافعیؒ لایجوز بیع الرطب بالتمر لحدیث المذکور (۲) وعند ابی حنیفةؒ جائز ویقول ابو حنیفةؒ بان التمر والرطب لا یخلوا اما ھما جنس واحداو جنسان مختلفان فعلی الاول(۱) تفاضل غیر جائز واما الد اء ی ففیہ جائز وعلی الثانی(۲) فیجوز التفاضل لانھما جنسین مختلفین فھٰھنا ایھما ترید فان کان الاول ای جنس واحد فلم(۱) لم یجز المساوات بینھما وان کان الثانی فلم (۲)لم یجز التفاضل فالجواب عنہ :۔ ما مرّ (۱)بالترجیح(۲) او بالتطبیق بانہ محمول(۱) علی النسیة(۲) اوالنہی تنزیھی"

باب ماجآء فی کراھیة بیع التمرة قبل ان یبدوصلاحھا:۔

فیہ عن ابن عمرؓ ان رسول اللّٰہﷺ نھی عن بیع النخل حتی یزھو ای احمر ای سلامتھا من الافات وقال الترمذی وبھذ االاسناد ان النبیﷺ نھیٰ عن بیع النسبل حتی یبیض ویأمن العاھة ای آفة نھی البائع والمشتری الخ واعلم ان ھٰھنا ستةصورٍلان البیع لا یبخلوااما ان یکون بشرط (۱) قطع الثمار (۲) اوبقائھا (۳) او یکون مطلقًا ای مجملًا ثم ھذہ صور الثلٰث امای یکون قبل ان یبدو صلاحھا او بعدہ فاضرب الثلٰثة فی الاثنین فصارت الصور ستة" وفیہ مذھبان (۱)(۱)عند الشافعیؒ البیع بعد بدو الصلاح جائز فی الصور

الثلثه عملًا بمنطوق الحدیث ومفهومه وقبل بدوالصلاح جائز عنده فی صورة القطع (٢)وعند ابی حنیفةؒ البیع بشرط القطع جائز فی الحالین وبشرط البقآء غیرجائز فی الحالین والمراد من الحالین قبل بد و الصلاح وبعده وفی صورة الاطلاق غیر جائز فی الحالین ای لا قبل بدوالصلاح ولا بعده لانه یجئ فیه اتصال ملك البائع بملك المشتری واما فی صورة القطع فلیس کذلك لان فی صورة الترك یجئ الشرط ونهیٰ رسول اللّٰہﷺ عن بیع وشرط وههنا هو الترك وذلك لان فیه فائدة مشتری وذلك لا یجوز اذاکان فی ذلك فائدة راجعة الی احد المتعاقدین اوالمبیع کاالعبد فانقیل القطع ایضًا شرط فلم جاز قلنا نعم ذلك شرط ولکن موافق مع مقتضی العقد وهو قبض المبیعة وهو یجئ باالقطع والجواب عن حدیث الباب ماقال الطحاویؒ ان البیع المنهیٰ فی الحدیث محمول علی بیع السلم لا مطلق البیع لان وجود المبیعة ضروری فیه ای یکون المعقود علیه فی السلم موجودًا من وقت العقد الی و قت الاداء اما فی یده او فی السوق اوما فی صورة قبل بدوالصلاح فلیس هلذا واما النهی قبل بدوالصلاح فنهی اشقاقی کما فی بخاری عن زید ابن ثابت وقال شاه صاحبؒ فی عرف الشذی (ص٤٢) ان حدیث النهی محمول علی نهی ارشادًا ودلیل علیه ما نقل ابن لحیه فی فتواه عن ابی حنیفةؒ وسفیان الثوریؒ انما جازا بیع المطلق ۔

باب ماجآء بیع ما لیس عنده :۔

فیه عن حکیم بن حزام قال سألت رسول اللّٰہﷺ فقلت یا تینی الرجل فیسألنی من البیع ما لیس عندی ابتاع له من السوق ثم ابیعه قال لا تبع ما لیس عندك (الحدیث) والثانی عن عبداللّٰہ بن عمرو ان رسول اللّٰہﷺ قال لا یحل سلف (١) وبیع ولا شرطان (٢) فی بیع (٣) ولا ربح مالم یضمن (٤)ولا بیع ما لیس عندك الخ قوله ولا ربح مالم یضمن هذا باجماع الائمة قوله ولا شرطان فی بیع فیه مذهبان (١) عند احمدؒ البیع بشرط واحد جائز عملًا بظاهر الحدیث فی الباب وبحدیث جابرؓ باع بعیرًا علی النبیﷺ وشرط الرکوب الی المدینة علیه لانه یعلم منه ان کان شرطًا واحدًا جائز (٢)وعند الائمة سواه غیر جائز سوآء کان بشرطین او شرط واحد ولهم حدیث مسلم النهی عن بیع وشرط والجواب (٢)عن حدیث الباب(٢) وعن حدیث جابرؓ بان الشرط فی حدیث جابرؓ ماکان فی صلب العقد بل کان بعده والثانی (٢)لان بیع النبیﷺ لم یکن بیعًاحقیقةً بل هو کان احسان وتبرع حقیقةً وبیع صورةً حیث لم یطلع علیه احدؓ غیرهما (٢)(١)اوالترجیح لحدیث مسلم المحرم علی المبیح(٢) اوبالتطبیق بان قید الشرطین اتفاقی وعادی ههنا۔

باب ماجآء فی بیع الصرف:۔

واعلم ان ههنا ابواب آخر سنذکره فیه عن نافع مولا ابن عمرؓ قال انطلقت انا وابن عمرؓ الی ابی سعیدؓ فحدثنا ان رسول اللّٰہ ﷺ قال سمعته اذ نای هاتین یقول لا تبیعوا الذهب بالذهب الا مثلًا بمثلٍ والفضة بالفضة ای لا یزید بعضه علی بعض ولا تبیعوا منه غائبًا بناخبرٍالخ ای موجود و حاضر واعلم ان بیع الصرف هی مایکون الثمن والمبیع کلاهما نقدان ویجب القبض من الطرفین فی الحال باجماع الائمة وینسب الیٰ ابن عباسؓ جواز التفاضل فی الربویة وله حدیث البخاری (ص۱۹۲ ج۱) لا ربواالا فی النسیة الحدیث ونحن نؤل الحدیث الاول (۱) لا ربواالا فی النسیة اذا اختلف جنسان والثانی(۲) لا ربوا الخ ای لیس الربوا لازم الا فی النسیة والثالث(۳) ای لیس الربوا کامل الا فی النسیة والرابع (٤) ان حدیث ابن عباسؓ منسوخ بحدیث عبادة بن الصامتؓ وروی عنه انه رجع عن رأیه حین بلغ الیه اجماع الامة وحدیث ابی سعید الخدریؓ عن النبی ﷺ کما قال الترمیذی انه عن رجع قوله

باب ان الحطة بالحنطة :۔

مثلًا بمثل وکراهیة التفاضل فیه عن عبادة بن الصامتؓ عن النبی ﷺ(۱) قال الذهب بالذهب بمثلٍ(۲) والفضة بالفضة مثلًا بمثل (۳)والتمر بالتمر(٤) والبر بالبر مثلٍ(۵) والملح بالملح مثلًا بمثل(٦) والشعیر بالشعیر مثلًا بمثل فمن زاد ای اعطی زائدًا او ازداد ای طلب الزائدفقد اربی 'بیعوا الذهب بالفضة کیف شئتم یدًا بیدٍ وبیعوا البر بالتمر کیف شئتم یدًا بیدٍ والشعیر بالتمر کیف شئتم یدًا بیدٍترمذی (۱٦۹ ج۱) واعلم ان فی اموال الربویة (۱)مذهب اهل الظواهر (۲)و مذهب اهل القیاس من الائمة الاربعة فعند اهل الظواهر الربوا منحصرة فی اشیاء الستة المذکورة فی حدیث عبادة بن الصامتؓ ولا یوجد الربوافی غیر هذه الاشیاء الستة عندهم واما عند اهل القیاس من الائمه الاربعة فعندهم الربوا یوجد فی غیر هذه الاشیاء ایضًا کالذر والارزوالا ثواب وغیرها لکن فیما بین الائمة خلاف فی علة الربوا فعند ابی حنیفةؒ علة الربوا (۱) الجنس (۲) والقدر مع اتحاد الجنس وعند الشافعیؒ (۱) الطعم (۲) والثمنیة مع اتحاد الجنس وعند مالکؒ (۱) القوت (۲) والادخاد وعند مالك لا یجوز بیع الحنطةبالشعیر متفاضلًا الا مثلًا بمثل لوجود شرطی الربوا عند ه کما ذکر قوله ترمذی فی (ص۱٦۹ ج۱) نسخه دیوبند والا ۔

باب فی الصرف :۔

واعلم ان من خصوصیة بیع الصرف قبض عوضین فی المجلس ضروریؒ ولیس هکذا فی بیوع اخریٰ لان

فیہ کلا العوضین مبیعة ومن شروط البیع تعین المبیعة فلذا شرط فیہ قبض العوضین وتعین ھھنا لا یجیء الا بالقبض لان الاثمان لا یعین الا بالقبض ۔

باب فی ابتاع النخل بعد التابیر والعبد ولہ مال :۔

فیہ عن سالم عن ابیہ ابن عمرؓ قال سمعت رسول اللّٰہ ﷺ یقول من ابتاع نخلًا بعد تؤبر فثمر تھا للذی باعھا الا ان یشرط المبتاع ای المشتری ومن ابتاع عبدًا ولہ مال فمالہ للذی باعہ الاان یشترط ای المبتاع ای المشتری لنفسہ (الحدیث) واعلم ان ھھنا مذھبان (۱) فعند الشافعیؒ واحمدؒ اذا ابر البائع النخل فباعھا فھذہ الثمرة بعد التابیر لہ الاان یشترط المشتری انھا لہ (۲) وعند ابی حنیفةؒ ان ظھر الاثمار فی الاشجار فھی للبائع والا فللمشتری فالاعتبار عند ابی حنیفةؒ لظھور الثمار وعدمھا لا لتأبیر فعند الشافعیؒ صار الحدیث معمولًا (۱)منطوقًا (۲) ومفھومًا ومفھومہ الذی اذا لم یأبر النخل فالاثمار للمشتری عندہ لکن قال الطیبیؒ شارح مشکوٰة المصابیح ان المراد ھھنا من التأبیر ظھور الثمر فصار تائیدًا لمذھب ابی حنیفةؒ مع امام الطیبیؒ من الشوافع لکن ھھنا صار (۱) قولہ (۲) وتاویلہ موافقًا مع الاحناف فالاعتبار بالظھور وعدمہ واما مسئلة العبد ونسب الیہ المال مجازًالان ھو وما فی یدہ کل لمولاہ فان شرط المشتری ان ما فی یدہ ایضًالی مثلًا کان العبد ماذونًا فیصح عند الکل انہ وما فی یدہ للمشتری باالاتفاق الائمة المجتھدین رحمھم اللّٰہ تعالی

باب ماجاء البائعان بالخیار مالم یتفرقا:۔

فیہ عن ابن عمرؓ قال سمعت رسول اللّٰہ یقول البائعان بالخیار (۱) مالم یتفرقا(۲) او یختارا قال فکان ابن عمرؓ اذا ابتاع بیعًا وھو قاعد قام لیجب لہ الخ وفیہ مذھبان (۱) عند الشافعیؒ واحمدؒ ان المراد من الخیار فی الحدیث (۱)خیار المجلس (۲) ومن التفارق التفارق بالا بدان (۱) وتمسکا بحدیث ابن عمرؓ (۲)و بحدیث حکیم بن حزام وغیرھما (٤)من خدیث ابی برزة الاسلمی (٤) وحدیث عمرو بن شعیب کما قال الترمذی (۲) وعند ابی حنیفةؒ لیس لھما (۱)خیارالمجلس والمراد من التفرق فی الحادیث(۲) تفرق بالاقوال کما یدل علیہ نصوص القرآن قال تعالیٰ واعتصموا بحبل اللّٰہ جمیعًا ولا تفرقوا وان الثانی قال تعالیٰ وان یتفرقا یغن اللّٰہ کلًا من سعتہ الخ وقال علیہ السلام ستفترق امتی علی ثلٰث وسبعون (۷۳) فرقةً فکذلک المراد تفرق بالاقوال فی الاحادیث المذکورة وایضًا البائعان صیغة اسم فاعل وقال صاحب الھدایة اطلاق صیغة اسم فاعل علی مابہ مبدأ قائم حالًا حقیقةً واما اطلاقہ علی مابہ مبدأ قائم فیما مضیٰ

اومـاسیأتی مجازفهٰهنا اطلاق بائعان المتفرقان بالاقوال حقیقة فان سلمنا بالا بدان فالجواب عن ذلك :ـ بـوجـوه احـدهـا(١) مـراد مـن الـخیار خیار القبول ای له خیار القبول مالم یتفرقا بالا بدان والثانی(٢) هذا لـحـکم استحبابًا ای عدم تفرق بالا بدان وعند کم بالوجوب والثالث(٣) ان احد ؛ روایة الراوی والثانی رای الـراوی ونـحـن نـعـمل بروایت الراوی او نقول مقصد ابن عمرؓ ایضًا تفرق بالاقوال فان قلت فان کان کذلك فلم تقوم من المجلس فالجواب عنه مذهبه تفرق بالقوال ولکن قام من المجلس لقطع النزاع لعموم الالـفـاظ انهـا یـحـتـمـل تـفـرق بـالا بدان فلوهم هذا قام من المجلس وان یك کما قلتم فیجیٔ الاعتراض والتـنقیص علی ابن عمرؓ من المجلس مع انه جآء النهی عن القیام فی ذلك الوقت کما فی الحدیث لا یحل لـه ان یـفـارقه خشیة ان یستقیله واما تشریح قوله(١) مالم یتفرقا (٢)او یختار البحث الاول (١) فی اقسام الـخیـار وهـی خیار الشرط (٢):ـ وخیار عیب(٣)وغیار رویة وهذه الثلثة فی کتب الفقه مبوبًا والرابع(٤) خیـار الـقبـول بعد اجاب احدهما (٥) وخیار تعین فی مبیعة المتعددة ایهما شاء (٦) وخیار نقد الثمن مثلًا بـاع البـعیر بثـلثة دنـانیر اوبقیمتها من الدراهم مثلًا عشرین درهمًا والمذکورة من الخیار متفقةٌ والآخر (٧)فـاختلف فیه وهو خیار المجلس نحن ننکر منه والشافعیؒ قائل به والبحث فیهما مر قوله مالم یتفرقا او یـختـار ای المتائعان بالخیارمالم یتفرقااو لم یختار فاذا اخیار فسقط الخیار فهٰهنا سقط الخیار والثانی(٢) او یـختـارا اعطف علی مالم یتفرقافوق لم ای فوق النهی فمعناه البیان بالخیار (١) مالم یتفرقا(٢) او یختارا فاذا تفارقاسقط الخیار الا ان یکون البیع بخیار الشرط والثالث ای او یختار ا ای سلب الخیار ـ

باب ماجاء فیمن یخدع فی البیع :ـ

عـن انـسؓ ان رجلًا کـان فـی عـقده ای فی عقله ضعف وکان یباع وان اهله اتوا النبیﷺ فقال یا رسول اللّٰہ احجر علیه فدعاه رسول اللّٰہﷺ فقال یا رسول اللّٰہﷺ انی لا اصبر فقال اذا بایعت فقل هاء وهاء ولا خلابة ای خذ فـخـذ ای حـالًا الـخ واعلم ان فی هذاالباب ثلثة ابحاث الاول(١) فی اسباب الحجر والثانی (٢) هل یثبت خیـار الشـرط بـلـفظ خلابة ام لا والثالث(٣) فی مدة خیار الشرط واعلم ان اسباب الحجر عند الاحناف ثـلثة(١) الـصبـاوة قـولًا ای قول الصبی لا فعله بل بفعله جب الضمان مثلًا هلك الصبی مال الغیر فعلی او لیـائـه ضـمانها (٢) والعبدیة (٣) والجنون وعند الشوافع ثلثة ما ذکرت والرابع (٤) تفلیس القاضی لاحد (٥) والسـفـاهةوالـصـاحبین فی هذه المسئلة مع الجمهور ودلیلهم ان السفاهة من اسباب الحجر حدیث البـاب ان الـنبـیﷺ دعاه الخ فعلم من ذلك ان السفاهة سبب الحجر والا فلم دعاه قلنا حدیث الباب دلیلنا لا

لکم لان النبیؐ اجازله فان کان من اسباب الحجر فلم اجازله ولم قال له اذا بایعت فقل هاء وهاء ولا خلابة فعلم من ذلك ما اردنا ومقصدنا وقصدنا والبحث الثانی (۲) ان عند الجمهور یثبت خیار الشرط بلفظ لا خلابة لحدیث الباب انه ذکر فیه لاخلابة لفظ والمقصد منه خیارالشرط فثبت مرادنا منه وعندنا لا یثبت خیار الشرط بلفظ الخلابة بل فی الحدیث جملة اخریٰ کما ذکر ها دارالقطنی والدارمی وهی اذا بایعت فقل هاء وهاء ولاخلابة ولی الخیار ثلثة ایام (۲) او نقول ثانیًا فی الجواب هذا من خصوصیات هذاالرجل والبحث الثالث(۳) فی مدة الخیار واعلم ان مدة خیار الشرط عند مالكؒ فی روایة شهرًا وعند البعض لامدة لها وعندناثلثةایام لحدیث الدارالقطنی والدارمی ولی الخیار ثلثة ایام ودلیلهم فی ذلك ترجمة باب البخاری کم الخیار فعلم منه ان لاحدّ له قلنا فی الجواب عن ذلك لو کان کذلك لعطل معاملات الناس لانه اذا یبقی الخیار الی شهرٍ والی مدةٍ لاحدلها فقلب المشتری متردد فلا یر بّیٰ (پس ترتیت مبیعه نه کند باحسن طریقه المبیعة بطریق حسن لانه لا یعدها ملك نفسه۔

باب ماجآء فی المصرات :۔

تعریف بیع العینة بشراء ماباع باقل (۱)مما باع وهذا حیلة لاخذالربوا قبل نقد الثمن بیع الاول وان کان (۲) بعد نقد الثمن الاول ولکن شرط شرطا فی بیع الاول وهذا هکذا لا یجوز لاجل شرط الفاسد (۳) والصورة الثالثة اذا کان بعد نقد الثمن الاول وبغیر شرط وهذا یجوز ولکن خلاف المروة ومکارم الاخلاق لانه یستفیدوقت احتیاج الأخر وعند ائمة الثلاثة لایجوز صورة الثالثة هکذا(٤) والصورة الا خریٰ شراء ماباع هذه الصورة عند المالکیة داخل فی العینه اعنی لا یجوز وعند الحنیفةؒ لا یدخل هذه الصورة فی العینه ۔ فیه عن ابی هریرةؓ قال قال رسول اللّٰه من اشتری مصراة فهو بالخیار اذا حلبها ان شاء ردها وردمعها صاعًامن تمر معاوضة اللبن الماکولة (الحدیث) وفیه مذهبان فعند الائمة الثلثةو ابی یو سفؒ رد المبیع وصاع من التمر ولهم حدیث الباب (۲) وعند ابی حنیفةؒ لا یجوز ردصاع التمر مع المبیع لان التمر یرد فی مقابلة البن الذی اکل المشتری والحال ان التمر لیس بمثل اللبن(۱) لا صوری(۲) ولا معنوی فلم یرد فی مقابلة اللبن تمر قلنا یرد المبیعة الی البائع بختار العیب والجواب عن حدیث الباب عن ابی هریرةؓ قیل فی الجواب المشهور ان راوی الحدیث اذا کان غیر فقیه وحدیثه خلاف القیاس فلا یقبل حدیثه کما ذکره امام ابو الحسن الکرخی صاحبؒ المنار قال شیخنا المینویؒ العیاذ باللّٰه ان ابا هریرةؓ غیر فقیه والحال (۱) انه کان مفتیًا فی زمانه فی حضور الصحابةؓ ولا ینکر علیه احد منهم وایضًا (۲) هذاالحدیث

فـى البخارى كما روى عن ابى هريرةؓ كذلك روى عن ابن مسعودؓ وهو عند الاحناف فقيه اجماعًاو وجه الثالـث(٣)لـرد هذاالجواب ان ابا هريرةؓ ليس بفقيه ان ابا حنيفةؒ يترك القياس فى مقابلة قول الصحابى افلا يتركه فى مقابلة قول رسول اللّٰه والجواب الثانى عن حديث ابى هريرةؓ انه منسوخ بحديث ابن عمرؓ ما مر فى(ص ٢٥١) البيعان بالخيار مالم يتفرقا وهذاالجواب ايضًا مردود لان فى حديث الباب خيار بالعيب وفى حديـث ابـن عـمرؓ بخيار شرط والجواب الرابع ان هذا حكم زمان القديم اذا كان غرامة المالى جائز فاذا نسـخ غـرامة المالى فنسخ هذا ايضًا وهذاالجواب مردود ايضًا وقال امام الطحاویؒ ان هذاالحديث منسوخ (١)بـحـديـث الـغـرم بالغُنُم (٢) والخراج بالضمان وبقوله تعالىٰ فاعتدوا عليه بمثل ماعتدى عليكم الأية ومـن قـوا عـد الكلية وهى ان كان فى المبيعة عيب من بيت البائع فههنا رد متعين فان نشأ فيها العيب آخر فـى يـد الـمشترى فههـنـا صـورتين(١) اما ردا المبيعة (٢) واما رجوع بالنقصان وان جاء زيادة فيها فى يد الـمـمشـرى فههـنـا متـعيـن رجوع بالنقصان وقال شاه انور شاهؒ ان حكم الحديث محمول على الديانة لا القضاء والقضاء بخلاف ذلك واختاره شيخنا المينویؒ من اجوبة كلها وان صح جواب الطحاوى ايضًا

باب ماجاء فى اشتراط ظهر الدابة عند البيع :ـ

فيـه عن جابر بن عبداللّٰهؓ عنهما انه باع من النبیؐ بعيرًا واشترط ظهره الى اهله (الحديث) وفيه مذهبان (١) عـند احمدؒ البيع لا يفسد وعند مالكؒ لا يفسد بالشرط اذا كان واحد كمافى مر ما سبق وعند الائمة الثلثة والـمراد شافعیؒ وامام اعظمؒ غير جائز سوآء كان واحداًاوزائدًا ولهم حديث مسلم نهى رسول اللّٰهؐ عن بيع و شرط الـخ وتـمسك احـمدؒ بحديث الباب عن جابرؓ انه باع على النبیؐ لما رجع من تبوك كما فى مسلم وبـخـارى وغيرها مذكورةؓ والجواب عن حديث الباب بوجوه الاول (١) بانه ما شرط فى وسط العقد اى فـى صـلـب العقد بل بعد العقد او طلب جابرؓ منه اى النبى عليه السلام بالاستعارة اى محمول على العارية والشـرط مـضـرؓ (١) فـى وسط العقد (٢) وصلبه لا بعدها وههنا بعد العقد (٢) او نقول ان ذلك بين النبیؐ وجابرؓ لـم يكن بيع حقيقةًبل كان هبةً وصورة صورة البيع كما تدل عليه القصة بانه عليه السلام اعطاه ابله وثـمـن الابـل وانما اختار صورة البيع لئلا يعلم جابرؓ نفسه ملامة وخفيفًا ويأخذ بطيب النفس ولئلا يطمع فيـه غيره وقال شيخنا المينویؒ قد اجتمع(١) ابوحنيفة(٢)ؒ وابن بشرمة(٣) وابن ابى ليلىٰ الكوفيون فى ايام الـحـج فـجـاء الرجل الى ابى حنيفةؒ وسئل عن بيع وشرط اهو جائز ام لا فقال كلاهما باطل ثم سئل ذلك الـرجـل مـن ابن ابى ليلىٰ فقال البيع صحيح الشراط باطل ثم جاء الى ابن بشرمة فسئله عن ذلك فقال كلا

هـما صحیحان ثم جاء الرجل الی ابی حنیفةؒ فقصص علیه القصة فقال لا اعلم ما زعما ای ابن بشرمة وابن

ابی لیلیٰ وروی عن النبیؐ انه علیه السلام نهیٰ عن بیع وشرط ثم عاد الی ابن بشرمة فرویٰ حدیث الباب ثم عاد الی ابن ابی لیلیٰ فقال ما قال ورویٰ حدیث ابی هریرةؓ فی الباب السابق فثبت مذهب الجمهور

باب الانتقاع بالرهن :۔

فیـه عن ابی هریرةؓ قال قال رسول اللّٰهؐ الظهر یرکب اذا کان مرهونًاولبن الدرّیشرب اذا کان مرهونًا وعلی الـذی (۱) یـرکب (۲) ویشرب نفقته الخ واعلم فیه مذهبان (۱) عند احمدؒ الانتفاع بالرهن ای المرهون جـائـز وتـمسك بـحـدیـث البـاب وقـد اطـنـب الکلام ابن تیمیةؒ فی ذلك وقال ان محاسن الشریعة العزآء اجـازبـالانـتـقـاع بـالمرهون (۲) وعند الائمة الثلثة والمراد الجمهور الانتقاع بالمرهون غیر جائز لان کل قـرضٍ جـرنـفـعًـا فهـو الـربـوا هـذا مضمون الحدیث کل قرض جرنفعًا فهو ربیٰ وهکذا قوله تعالیٰ ان اللّٰه یـأمـرکـم ان تـؤد و االامـٰنـٰت الـی اهلهاالأیة وهکذا روایت عمرؓ لا تحلب ما شیة امرئ بغیر اذنه قال شاه صـاحـبؒ الانتقاع بالمرهون جائز اذا اذن الراهن والجواب من حدیث الباب قیل المراد من الذی یر کب ویشـرب هـو الراهن لا المرتهن لکنه غیر صحیح لتصریح الراوی فی بعض الروایات ان المراد منه المرتهن وقـال شـاه انـور شـاهؒ هـذا اذا لـم یـکن مشروطًا او معروفًا بالعرف او ان المرهون لیس مصطلح الفقهآء بل الـمـراد المخیة وقد ثبت فی القاموس الراهن بمعنی المالح وقال شیخنا المینویؒ هذا الجواب :۔یصح قبل نـزول حـرمة الـربوا فلما نزل حرمة الربوا نسخ به و فالحق والاحتیاط فیه کما قال علیه السلام الحلال بیّن والـحرام بین وبینهما مشتبهات لا یدری کثیر من الناس امن الحلال ام من الحرام فمن ترکها استبرء لدینه وعـرضـه فقد سلم من واقع شیئًا منها یو شك ان یوقع فی الحرام کما انه من یرعیٰ حولِ الحمیٰ یو شك ان یـوقـع فیهـا الا ولکل ملك حمیٰ الا ان حمی اللّٰه محارمه (الحدیث) رواه الترمذی فالتطبیق بین الروایات اذاکان نفقة الرهن علی المرتهن فیجوز له انتفاع به وان کان نفقه الرهن علی الراهن فلا یجوز له الانتفاع به وایضًا یجوز ان کان اجازة من الراهن ۔

باب فی شراء القلادة وفیهاذهب وخرز وکان علیها اللؤ و الجوهر:۔

فیـه عـن فـضـلالة بن عبده الخ (الحدیث)قوله فذکرت ذلك للنبیؐ فقال لا تباع حتی تفصل الحدیث ای تـمیـز فـعـنـدنا المراد من التمیز الذهنی لان فی تمیز ذهب من الخرز فی الخارج تخریب قلاوة وفی ذلك حـرج عـظیم فلا محالة یراد منه تمیز الذهنی فبعد ذلك یباع احترازًا عن الربوا ذهب مرکب مع شیٔ آخر

هـل يـجـوز بيـعـه ام لا فـعند امام اعظمؒ يجوز فی مقابل جنسه باالتساوی مثاله كسيف المحلی بشرط ان يـكـون شئ آخر الذی يجعل ثمنًا زائد من هذا السيف المحلی فی القيمةوان كان كلا هما سواء فلا يجوز لان فيهـا شبهة الربوا والحال ان الزائد من الثمن يكون فی مقابلة المر كب فعندالشافعیؒ واسحقؒ لا يجوز بيـع الـمر كـب حتی يفرق بينهما ودليلهم حديث الباب لا تباع تفصِّل فجوا بنالهم ان فی التفريق تخريب الـقـلاوـة وهكذا حرج عظيم فالمرادمن الفصل التفصيل الذهنی الثانی الممانعة وقت عدم المماثلة الثالث المما نعة بطور المشورة

باب فی المكاتب :۔

اذا كـان عـنده مايؤدی قال عليه السلام اذا اصاب المكاتب حدًا او ميراثًا ورث بحساب الخ قال شاه انور شـاهؒ بـعد قوله او ميراثًا احد وورث بحساب الخ مثلًا زنی المكاتب فعليه خمسون جلدًا لانه عبد و يزاداد اليـه خـمـس و عشـرين(٢٥) اخری بحساب ما عتق منه فصار كل جلده (٧٥) هكذا فی الميراث يصيب اليـه نـصـف حـصتـه لـو كـان حـرّاً مثلًا مـات اخ ذلك الـمكاتب وله اخ آخر فلوكان حراً فكان نصف له ونـصف لاخيـه آخـر ولـكـن اذا كان عبدًا له نصف حصته يعنی ربع لان نصفه عبد فعند الجمهور لا يعتق الـمـكـاتب بحصة التی اداه وبقی منه بعض بدل الكتابة دليلهم حديث الباب حديث عمرو بن شعيب عن ابيـه عـن جده من كاتب عبده علی مائة اوقيه فادها الا عشرةاواق او قال عشرة الدارهم ثم عجز فهو رقيق وعـنـد ابـراهيـم الـنخعیؒ يعتق المكاتب فی الحصة التی اداه دليله حديث الاول اذا اصاب المكاتب حداو ميراثا ورث بحساب ما عتق منه والجواب منا لا براهيم النخعیؒ ان هذا الحديث منسوخ بحديث عمرو بن شعيب الخ

باب ماجآء اذا افلس الرجل غريم فيجدعنده متاعه :۔

فيـه عـن ابی هريرةؓ عن رسول اللّٰہ انه قال ايما امرء افلس ووجد رجل سلعته عنده ای عند من افلس بعينها فهـو اولـیٰ بهـا مـن غيره الخ وفيه مذهبان (١) عند ابی حنيفةؒ حبس المبيع للبائع قبل القبض جائز واما بعد القبض فهو وسائر الغرماء سوآء (٢) وعند الشافعیؒ واحمدؒ يجوزله ان يأخذماباعه اذا كان علی حاله بلدون تـصـرف فيـه ولـه ظـاهـر الـحـديث فی الباب والجواب انه محمول (١) علی المغصوب (٢) والعاريه (٣) والامـانة ومـقبوض علی سوم الشيریٰ وقال شاه صاحبؒ يرد المبيع الی البائع بغير تقسيم علی سائر الغرمآء هذا(١) ديانةً(٢) لا قضاء لان فی اللقضاء كلهم فيها سوآء

باب ماجآء فی النهی للمسلم ان یدفع الذمی الخمر یبیعها له:۔

فیه عن ابی سعیدؓ قال کان عندنا خمر لیتیم فلما نزلت المائدة ای سورة المائدة لان تحریم الخمر سألت رسول اللّٰہؐ عنه وقلت انه لیتیم قال علیه السلام اهریقوه (الحدیث) فیه مذهبان (۱) عند الشافعیؒ لا یجوز تخلیل الخمر بالصنع (۲) وعند ابی حنیفةؒ یجوز له تخلیل الخمر مع الکراهیة لحدیث(۱) ابی داوٗد(۲) والبخاری واما حدیث الباب فمحمول علی الزجر والتحدید اوعلی الاستحباب کما فی حدیث ابی طلحة فی ترمذی (ص۱۷۵) قال علیه السلام له اهرق الخمر واکسر الذبان قوله ذبح الخمر الشمس او هو منسوخ واما اذا صار خلاً بنفسه فلیس فیه خلاف احد ویزیل و یذهب نجاستها ۔

باب ماجآء فی الاحتکار :۔

(۱)فی اللغة الظلم (۲)وعسرالعاشر ة واعلم ان الاحتکارهو حبس الشئ لا علا النرخ هو عند مالکؒ حرام فی کل طعام غیر الثمار وعند احمدؒ فی اشیآء القوت فقط وعند ابی حنیفةؒ فی قوت الحیوانات التی هی متعارفة بین الناس ایضًا کما فی قوت الناس ورخص بعض العلمآء فی غیر الطعام ای فی قوت الانسان وقال عبداللّٰه بن مبارکؒ لا بأس بالا حتاج فی القطن والسختیان ای جلود جود المربوغة ترمیذی(ص۱۷۲)

باب ماجآء فی کراهیة الرجوع فی الهبة:۔

وفیه مذهبان (۱) عند الشافعیؒ غیر جائز مطلقًا وله ظاهر حدیث الباب عن ابن عباسؓ ان رسول اللّٰہؐ قال لیس لنا مثل السوء العائد فی هبته کالکلب یعود فی قیئه (الحدیث)(۲) وعند ابی حنیفةؒ جائز مع الکراهیة التنزهیة بشرط (۱)تراضی (۲) الطرفین (۳) اوبحکم القاضی والا فغیر جائز واعلم ان موانع الرجوع فی الهبة سبعة الذی ذکر النسفی فی منظومة فان وجد فیها واحد فلا یجوز للواهب الرجوع فی الهبة ومجموعها فی حروف (دمع خزقة)(۱) دال۔ عبارة عن زیارت متصلة فی من جانب موهوب له (۲)میم۔ عبارة از موت واهب او موهوب واهب اوله (۳) وع۔ عبارة عن عوض من جانب موهوب له الی الواهب (٤)وخ۔ عبارة عن خروج الموهوبة من ملك الموهوب له (٥) وز۔عبارة عن الزوجین فلیس الرجوع بینهما (٦) وق۔ عبارة عن قرابت فلیس بین الاقرباء رجوع فی الهبة (۷) وه ۔عبارة عن هلاکة الموهوبة فلا رجوع بعد الهلاك ۔

رجوع [illegible]

باب ماجآء فی العریاوالرخصة فی ذلک :۔

العرایا جمع عاریت وفیها اختلاف بین الائمة هل فی العاریة ای فی صورة الهلاك ضمان ام لا فی التعدیای اعطی المستعیر الی الغیر هذالعاریة فتعدالثانی ففی هذه الصورة عند الائمة الثلاثةضمان وعند امام اعظمؒ لاضمان بل فی صورة الاستهلاك ضمانٌ والسئله الاصلی عرایاان یطعی صاحب الحائط للفقیر اثمار اشجار معلومة علی ان علیك حضانة هذه الحائط فاذا یأتی الفقیر للحائط فی اتیانه للحائط حرج لصاحب الحائط لان بیته واهله فیها فیقول صاحب الحائط لهذا الفقیر اخذ هذاالثمار المقطوعة فی بدل الثمار التی هی علی رؤس الاشجار الذی وهبت لك وهذا مصداق العرایافعند الائمة الثلاثة هذا بیع جدید لا یجوز لان فیها احتمال الربوا وعند امام اعظمؒ لیس هذا بیع جدید بل تبدل الهبة فیه عن زید بن ثابتؓ ان النبیﷺ نهی عن المحاقلة المزابنةواهب او الا انه قد اذن لاهل العرایا یبیعوها بمثل خراصها (الحدیث) واعلم ان فی هذه المسئلة مذاهب عند مالكؒ واحمدؒ العاریة بیع حقیقةً فی الانتهاء واما فی الاصل فهی واهب اوهبةً والاستثنآء فیه عندهما متصل فاذا صارالاستثنآء متصل فعلم انها بیع حقیقةً وعند الشافعیؒ لم یکن هبةً بل هی بیع حقیقةً ابتداء والاستثنآء متصل عنده ایضًا فتعریف العربیة واهب اوعند الشافعیؒ ان یکون للرجل اولادوهم یطلبون منه رطبًا وکان معه تمرًا فیبیع هذاالتمر بالرطب علی رؤس النخل لاولاده فهذا بیع العرایا وهذا حقیقةً وتعریفهاعند مالكؒ بتعریفین احدهما(۱) مایعرف ابو حنیفةؒ فیما بعد ان شاء اللّٰه تعالیٰ والثانی(۲) منه بان کان لزید بستانٌ وکان لعمرو اشجار النخل المعدودة وکان یدور لاجل تلك النخلات فیضر بذلك زیدًا فقال له زید بع رطب هذه الاشجار بالتمر ففعل فهذا بیع العرایا ففی کل من الوجهین عندمالكؒ بیع حقیقةً لان صورة الثانی التی فیها معه ابوحنیفةؒ صار ملکًا لموهوب له لان قبض الهبة عنده التخلیة بین الموهوبة والموهوب له فتام الهبة فی صورة الاولیٰ وصار البیع ثانیًا وعند ابی حنیفةؒهی هبة حقیقةً کما هی من العاریة لغةً لان العاریة فی اللغة الهبة قال زید بن ثابتؓ العریة هبة نخلة ونخلتان توهبان فعند ابی حنیفةؒ تعریف العریة اعطی زید الی عمرو من النخلات هبةً فیدورعمرو فی بستابه فیضر بذلك زیدًافقال زید وبعنبی هذه النخلات بالثمر ففعل فهذا هبةً اولًا وآخر لان الهبة ماتامت فی الصورة الاولیٰ فی صورة الثانیة لان قبض الهبة عنده بقطع وجزء التمر وما تامت الی الاٰن ولنا مرجحات الاول تعریف العریة لان العریة فی اللغة هی الهبة وایضًا قال اع[illegible] العمل زید بن ثابتؓ العریة هبة النخلة ونخلتان توهبان

باب الاحکام عن رسول اللّٰہ

باب ماجآء فی القاضی یصیب ویخطئ :۔ فیہ عن ابی ہریرۃؓ قال قال رسول اللّٰہ اذا حاکم الحاکم فاجتہد فأصاب فلہ اجران واذا حکم فأخطا فلہ اجر واحد الحدیث واعلم ان الحکم ھھنا لس بمعنی المنطقی والاصولی بل بمعنی القضآء ای قضاء القاضی والقضا علی ثلاثۃاقسام (۱)قضاء القاضی الجاھل فھو فی النار والثانی(۲) قاضی عالم لکن یاخذ الرشوۃ فھو فی النار ایضًا فاالاول(۱) لاجل الجھل فلم یقضی بین الناس والثانی(۲) لاجل خطاء قصدًاوالثالث (۳) ھو قضآء القاضی العادل باالعدل بین الناس فھو ذلک لہ کفافًا وامداداللہ معہ فی ذلک

باب ماجآء فی التشدید علی من یقضی لہ بشئ أن یأخذہ:۔

فیہ عن ام سلمۃؓ زوج النبیؐ قالت قال رسول اللّٰہ انکم تختصمون الی وانما أنا بشر ولعل بعضکم ان یکون الحن بحجتہ من بعض فان قضیت لاحد منکم بشیٔ من حق اخیہ فانما اقطع لہ من النار فلا یأخذمنہ شیئًا الحدیث فیہ مذھبان (۱)عند الائمۃ الثلاثۃ قضآء القاضی نافذٌ ظاھرًا دون باطنًا مطلقًا لھم حدیث الباب لانہ یعلم من حدیث الباب ان القضآء غیر نافذٌ باطنًا ولو لاکذلک فلم قال علیہ السلام ماقال للرجل(۲) وعند ابی حنیفۃؒ ان القضآء نافذ ظاھرًا وباطنًالکن بشروط ثلثۃ الاول (۱) ان یکون القضآء فی الانشآءت ای من العقود لا لاخبارات والثانی(۲) ان یکون المحل قابل لقضاء القاضی یعنی صلاحیت المحل لقضآء لقاضی ومثالہ رجل ادعی علی امرأۃ انھا زوجتہ وما کان زوجٌ لھا ای غیر ذی زوج وھیمنکرہ وطلب القاضی من ذلک الرجل شاھدین فجآء بھما وشھدالہ بذلک والامر خلاف ذلک فی الاصل فقضی القاضی بھا لہ فحکمہ نافذ فی ذلک ظاھرًا وباطنًا اذا لم یعلم ای القاضی (۱) بکذب الشاھدین (۲) ودعواہ وھذا صورۃ صلاحیۃ المحل وان کان المحل غیر صالح کمن ادعی علی امرأۃ ذی زوج فشھد شاھدان للمدعی فحکمہ نافذ ظاھرًا لاباطنًا لعدم صلاحیۃ المحل فھی لیست بجائزۃ لہ عنداللّٰہ تعالیٰ واما فی صورۃ الاولیٰ فمحل صالح لذلک وان لم یکن نکاح قبل ذلک فصحّ نکاحھا نعہ بھذین الشاھدین کما فی الحدیث عن علیؓ ھذا مضمون الحدیث انہ جاء الیہ رجل قد ادعی علی امرأۃٍ بالنکاح فطلب علیؓ من ذلک الرجل شاھدین فجآء بھما فشھدالہ فقضی علیؓ بھا لذلک الرجل فلما رأت المرءۃ ان امیر المؤمنین قد سھٰی فی ذلک لاجل شھادت الشاھدین فقالت لعلیؓ یا امیر امؤمنین زوجتیہ فقال لھا شاھداک زوجاک الحدیث والثالث(۳) ان القاضی غیر عالم بکذب الشاھدین وبکذب دعوی

المدعی فان فات شرط واحد من هذه الشروط الثلثة فحکمه نافذ ظاهرًا لا باطنًا مثلًا کان محکوم فیه من املاك المرسلة کان ارض لعمرووادعی علیه زید بغیر الحق وشهد شاهدان له وحکم القاضی باالارض لزید والحقیقة خلاف ذلك فحکمه نافذ ظاهرًا لا باطنًا دیانةًعندالله بل ذلك حرام لزید والجواب :۔ عن حدیث الباب انه محمول علی الاخبارات دون الانشآئت فغیر جائز وغیر نافذ لعدم شرط الاول او محمول علی الفیصلة اللتی لیس فیها شاهدان ولایمین بل بفصاحة احد المدعیین۔

باب ماجآء فی الیمین مع الشاهد:۔

فیه عن ابی هریرةؓ قال قضیٰ رسول اللّٰہ ﷺ بالیمین مع الشاهد وقال ربیعة واخبرنی ابن سعد بن عبادةؓ قال وجدنا فی کتاب سعدؓ ان النبی ﷺ قضیٰ بالیمین مع الشاهد الخ واعلم ان فیه مذهبان(۱) عند الائمة الثلثة ان کان للمدعی شاهد فللقاضی ای یحکم له بشاهد ویمین والیمین قائم مقام شاهد آخر ولهم حدیث الباب (۲)وعند ابی حنیفةؒ ذلك غیر جائز وله نصوص القرآن کقوله تعالیٰ فاستشهدوا شهیدین الأیة وحدیث متواتر من حیث المعنی البینةعلی المدعی ای جنس البنیة علی المدعی والیمین علی من انکرای جنس الیمین الخ والجواب :۔عن حدیث الباب (۱)انه متروك فی مقابلة الکتاب وحدیث المتواتر(۲) او بالترجیح لحدیث المتواتر علی غیره او بالتطبیق بینهما بانه محمول علی یمین مدعی علیه ای حکم بیمین مدعی علیه مع انه کان شاهد واحد للمدعی او انکر المدعی بنفسه لا بحکم الشارع انه کاذب فقضی النبی ﷺ له فعبر عنه بالقضآء بیمین و شاهد

باب ما جآء فی العبد یکون بین رجلین فیعتق احدهما نصیبه:۔

فیه عن ابن عمرؓ عن النبی ﷺ قال من عتق نصیبًااو قال شقیصًا او قال شرکاله فی عبد فکان له من المال ما یبلغ ثمنه حالًا بقیمة العدل فهو عتق والا عتق منه ما عتق الخ واعلم ان فیه مذهبان (۱)عند الصاحبین العبد حرّ حالًا لعدم تجزی الاعتاق عندهما ثم المعتق ان کان موسرًا فیضمن للشریك وان کان معسرًا فالعبد یسعیٰ للشریك فی القیمة فی حصته (۲) وعند الشافعیؒ المعتق ان کان موسرًا فیضمن للشریك ولا تجزیٰ العتق عنده ایضًا فی هذه الصورة ای صورت الایسار وان کان معسرا فیتجز العتق عنده فی هذه الصورة ای فی صورة الاعتسار لا فی صورة المیاسرة بل فی صورة المیاسر ضمان عنده علی المعتق ایضًا فالحاصل عند ابی حنیفةؒ (۱)اما ضمان (۲) او سعی (۳)اوعتق مجانًا وعند صاحبیه (۱) اما ضمان (۲) واما سعی فی القیمة ولا یخدم لشریك لانه حر ولا یتجزی العتق عندهما والخلاف بین ابی حنیفةؒ التقریر

وصاحبیه فی الاصل فی تعریف الاعتقاق عندهما الاعتاق اثبات الحریة وهولا یتخبری وعنده الاعتاق
رفع الملكِ وهو یقبل التجزی مثلًا كان لزید عبدًا فباع نصفه علی عمرٍو فجاء التجزی فی الملك فعند
الشافعیؒ لا یجزی فی صورةٍ ویتجزی فی اخری وعند ابی حنیفةؒ یتجزی العتق فان كان المعتق موسرًا
فعلیه ضمان من باقیه للشریك فعتق منه كل العبد وان كان معسرًا فعلی العبد سعی له او یعتقه مجانًا فصار
صور فیه عند ابی حنیفةؒ ثلثة فیعتق منه بعض العبد فالحاصل ان العتق یتجزی فی كل حال عنده وعند
صاحبین لا یقبل یتجزی علی كل حال وعند الشافعیؒ یتجزی فی بعض الاحوال دون البعض ای یتجزی
فی حال اعسار المعتق ولا یتجری فی حال یساره ولا سعیٰ علی العبد كماقال الترمذی فی هذاالمقام
وعند الشافعیؒ بل عتق عن المعتق ما عتق ویخدم للشریك بقدر ماله فیه من الملك والحال ان لفظ اسعی
قدجاء فی الحدیث لكن معنی السعی عند ابی حنیفةؒ وصاحبیهؒ ان العبد یكلف لاكتساب حتی یحصل
قیمة نصیب الشریك وعند الشافعیؒ معنی السعی ان یخدم للشریك بقدر ماله فیه من الملك الا ای یعتقه
مجانًا كما یفهم هذا من حاشیة ترمذی نمبر ۸ علی هذا المقام نقلًا عن اللمعات ۔

باب ماجآء فی العمریٰ:۔

فیه عن سمرةؓ ان النبیؐ قال العمری جائزة لا هلهاومیراث لاهلهاالخ وعن جابرؓ بن عبدالله ان رسول الله
ﷺ قال ایما رجلاًأعمِر عمری له ولعقبه فانها الذی یعطاها لا ترجع الی الذی اعطاها لانه أعطی عطاءً
وقعت فیه المواریث (الحدیث) واعلم ان العمریٰ هی عطاء الدار او الارض او غیرهما ویجیئ بمعنی الهبة
لها صورة ثلثةؔ الاول(۱) ان یقول الواهب اعمرتُ لك داری ولعقبك فهی هبة ای العمریٰ والثانی(۲) ان
یقول اعمرتُ لك داری ولم یقل ولعقبك فهی ایضًا صحیحة والثالث (۳) ان یقول اعمرتُ لك داری هذا
فان مت فیردها الیّ بعد موتك فهی ایضًا صحیحة لكن لا ترد الدارالی المُعْمِر لان ذلك هبةؔ وشرط
فالشرط فی الهبة باطل والهبة صحیحة واماصورالرقبیٰ فاثنین فاحدهما جائز والأخر لیس بجائز اما الاول
بان یقول وهبتُ لك داری هذه بلفظ الهبة لا بلفظ العمریٰ فان مُتُّ قبلی فهی راجعة الیّ فهذه الرقبیٰ
جائزة عندنا ایضًا ولیست المراد هذه فی كتبنا انها غیر جائزة واماما ذكرت فی كتبنا انها غیر جائزةٍ
فصورتها هكذا بان یقول الواهب ان متُّ قبلك فداری هذه لك وان مت قبلی فهی باقیة فی ملكی وهذا
لیس بجائز لان فی ذلك علّق ملك موهوب له بشرط وهو موت الواهب وهذا لیس بجائز وهذه الصورة
الثانیةمذكورة فی كتب فقهلنا ان الرقبیٰ لیست بجائزةٍ لا الصورة الاولیٰ هكذا قال شیخنا المهدوی

باب ماجآء فی الرقبیٰ:۔

فیہ عن جابرؓ قال قال رسول اللہ ﷺ العمریٰ جائزۃ لاھلھا والرقبیٰ جائزۃ لاھلھا (الحدیث) وفیہ مذھبان (۱) عند الشافعیؒ واحمدؒ وابی یوسفؒ انہ جائز (۲) وعند مالکؒ واحمدؒ فی روایۃٍ وابی حنیفۃؒ غیر جائزۃ والجواب :۔ عن حدیث الباب فی الرقبیٰ انہ محمول علی العمریٰ لان فی الرقبیٰ انتظار موت احدھما ای ینتظر کل واحد من المُعْمِر والمُعْمرلہ موت صاحبہ وقد نھی رسول اللّٰہؐ ذلک الانتظار فعندھم اذا کانت الرقبیٰ بمعنی عمریٰ فالحدیث معمول عند ھم ایضًا ۔

باب ماجآء فی الرجل یضع علی حائط جارہ خشبًا:۔

فیہ عن ابی ھریرۃؓ قال قال رسول اللہ ﷺ اذا استأذن احدکم جارہ ان یَغْرِزَ خشبہ فی جدارہ فلا یَمْنَعْہ فلما حدث بیان ابو ھریرۃؓ طاطئوا رؤسھم فقال مالی اراکم عنھا معرضین واللّٰہ لا رمینّ بھا بین اکتافکم الخ قولہ لا رمینّ بھا الخ یتحمل معنیین احدھما(۱) انکم ان تعرضون عمّا حدث بہ ان لّا یمنع الرجل جارہ من وضع الخشبۃ علی جدارہ فان منع الرجل جارہ فاضع خشبۃ علی کتفہ ای منکبہ وذلک لان ابا ھریرۃؓ کان فی ذلک الوقت حاکمًا مقام مروان بن الحکم فھٰھنا ضمیر فی لارمینّ بھا راجع الی الخشبۃ ومعناہ الثانی(۲) لقولہ لارمینّ الخ انکم ان تعرضون عن الحدیث الذی احدِثُ فانی ما ترکتہ بل احدّثہ وان کنتم کارھون لہ فعبر عن ھذا لارمین بھا بین اکتافکم الخ ھذا تشریح الفاظ الحدیث فھٰھنا ضمیر فی لارمین بھا راجع الی الحدیث بتاویل مقابلۃ واعلم ان حدیث الباب محمول علی الدیانۃ واما قضاء فلہ ان یمنع جارہ عن ذلک لکونہ تصرف فی مال الغیر وعند احمدؒ حکم المذکور قضاءً وھو مسلک ابی ھریرۃؓ وجوبًا۔

باب ماجآء تخییر الغلام بین ابویہ اذا افترقا:۔

فیہ عن ابی ھریرۃؓ ان النبی ﷺ خیّر غلامًابین ابیہ وامہ (الحدیث) فعند الاحناف ھذا محمول (۱)اما علی بعد البلوغ فلہ تخییر او علی(۲)خصوصیۃ النبیؐ لان قبل البلوغ لیس لہ خیار بل یتبع خیر الابوین لقولہ علیہ السلام الولد یتبع خیر الابوین معناہ اَیّھماآمن من الایمان فھو تابع لہ واعلم ان الولد وابواہ مسلمان فان کان رضیعًا فھو تابع للام لیرضعتہ وان کان بلغ حد سنۃ التمیز فتابع للاب لاحتیاحہ الی التعلیم وھو یحصل بالاب وان کان بالغًا فلہ الخیار واما ان کان احدھما غیر مسلم فھو تابع للمسلم ھکذا قال شیخنا المینویؒ علامۃ البلوغ حمل عمر احتلام(۱) الاحتلام(۲) والعمر ھذان مشترکان فی الرجل والمرءۃ

وهکذا انباۃ شعر العانۃ (موی زیر ناف)ثم عند امام اعظمؒ فی روایۃٍ مدۃ البلوغ خمسۃ عشر سنۃ وفی روایۃ ثمانیۃ عشر سنۃوالمفتی بہ قول الاول

باب ماجآء فی من یعتق ممالکیہ عند موتہ ولیس لہ مال غیرھم :۔

فیہ عن عمران بن حصینؓ ھو صحابیٌّ جلیل القدر کان اشد صبرًا علی مرضہ ثلثین سنۃً وکانت الملٰئکۃ تصافحوہ انہ قال ان رجلًا من الانصار اعتق ستۃ اعبد لہ عند موتہ ولم یکن لہ مال غیرھم فبلغ ذلک النبیﷺ فقال لہ قولًا شدیدًا قال ومن مات ولہ مال فی الترکۃ فیجری وصیتہ فی الثلث لا فی الکل وھٰھنا ھکذا ولیس لھذہ الانصاری مال سوی العبید الستۃ ثم اختلف الائمۃ الثلاثۃ فعندالائمۃ الثلثۃ یصیر الوفود الثلاثۃ بم یقرع بینھم کما قال الائمۃ الثلاثۃ وعند امام اعظمؒ یعتق ثلث کل عبد ثم دعاھم فجزاھم ای قسم اجید الستۃ علی الوفود الثلاثۃ فصارت ثلاثۃ وفود ای اثنین اثنین فی کل جماعۃ ثم اقرع بینھم فاعتق اثنین وارق اربعۃ (الحدیث) واعلم ان القرعۃ معتبرۃ وجائزۃ عند الائمۃ الثلاثۃ وحجۃ عند ھم ولھم حدیث الباب وعند ابی حنیفۃؒ لیس لھا ولا حجۃ بل یعتق ثلث کل عبد منھم والجواب عن حدیث الباب انھا کانت (۱)فی ابتداء الاسلام اذا کانت الفیصلۃ بالقرعۃ ثم نسخت والحق(۲) انھا من خصوصیات النبیﷺ

باب فی مَنْ مَلَکَ ذا محرم :۔

عن سمرۃؓ ان رسول اللّٰہﷺ قال من ملک ذارحم محرم (۱)فھو حر وفی روایۃٍ(۲) عتق علیہ وعلیہ اتفاق الائمۃ الاربعۃ سوااصحاب الظواھر وعندھم ان علیہ انشاء العتق ای لا یعتق بنفسہ وقت اتیانہ فی الملک بل علیہ انشاء العتق باللسان ودلیلھم اذا اشتراہ فیعتقہ عن ابی ھریرۃؓ قال قال رسول اللّٰہﷺ لا یجزی ولد والدًا الا ان یجدہ مملوکًا فیشتریہ فیعتقہ باب حقوق الوالدان من ابواب البر والصلۃ (ترمذی)

باب من ذرع ارض قوم:۔

عن رافع بن خدیج ان النبیﷺ قال من ذرع ارض قوم بغیراذنھم فلیس لہ من الزرع شیٔ ولہ نفقۃ اختلاف بین الائمۃ فعند امام اعظمؒ ھذہ الزرع لصاحب البذردلیلہ ای ابو حنیفۃؒ مااخرجہ امام الطحاویؒ ای الحدیث فجعل الزرع لصاحب البذر وجعل لصاحب الارض اجرًا معلومًا ای فلوس الاجارۃ وعند الائمۃ الثلاثۃ ان ھذاالزرع لصاحب الارض ولصاحب البذر یعطی بقدر ما انفق فیھا ثم الجواب عنا للایمۃ ای جواب عن حدیث الذی استدل بہ الایمۃ ان ھذاالحدیث محمول علی المصالحۃ ۔

باب فی النحل والتسویة بین الولد :۔

ثم ھھنا اختلاف ان التسویة فی اعطاء العطیة ای الھبة بین المذکر والمؤنث فعند سفیان الثوری التسویة واجب دلیلہ الروایة فی البیھقی سووابین اولادکم بالعطیة والامر للوجوب وھکذا استدلالہ حدیث الباب ولکن عند الجمھور التسویة لیس بواجب وھذہ الروایاة محمول علی الاستحباب

باب ماجآء فی الشفعة :۔

فیہ عن سمرة قال قال رسول اللّٰہ جار الدار حق بالدار (الحدیث) واعلم ان الشفعة تکون لاجل الثلٰثة(۱)اما لشرکة فی نفس المبیع(۲) واما الشرکة فی حقوق المبیع کالشرکة فی المآء وغیرھا (۳) واما للجواری ای الارض فی جنب الارض فالاولان لیس فیھما اختلاف احدٍ وفی الثالث مذھبان (۱)عند الائمة الثلٰثة لا شفعة للجار لحدیث جابرؓ فی باب اذا حدث الحدود ووقعت السھام الخ قال قال رسول اللّٰہ اذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة الخ (۲) وعند ابی حنیفةؒ ھی ثابت للجوار ایضًا کما للشریک (۱) لحدیث الباب (۲) ولحدیث جابرؓ فی باب الشفعة للغائب قال قال رسول اللّٰہ الجار احق بشفعتہ ینتظر بہ وان کان غائبًا اذا کان طرقھما واحدًا الخ (۳) وحدیث الاٰخر الجار احق بالشفعة رواہ البخاری والجواب عن استدلالھم عن حدیث جابرؓ المراد من الشفعة المنفیہ ھی شفعة خاصة التی اسحقت (۱)للشرکة فی المبیع (۲)او فی حقھا لا لشفعة ھذہ الشفعة للشریک ثابت بالاتفاق وشفعة للجوار عند امام اعظمؒ ثابت وعند الائمة الثلٰثة لیس بثابت دلیل امام اعظمؒ حدیث الباب جار الدار ای باالشفعة وفی مقام الاٰخر الجار احق بسقبہ السقب بمعنی الشفعة وھذہ الراویة فی کتب المتعددة من الحدیث فی النسائی وابن ماجة بروایة عمرو بن الشریک قال عمرو جاء رجل للنبیﷺ فقال یا رسول اللّٰہ ارضی لیس فیھا شرکة الاالجار فقال النبی الجار بسقبہ دلیل ائمة الثلاثة حدیث جابرؓ فی الباب الثالث اذا وقعت الحدود صرفت الطرق فلا شفعة والجواب عن ھذاالحدیث ان ھھنا نفی شفعة التی فی الشرکة لیست النفی لمطلق الشفعة والجواب الثانی ان حق الشفعة (۱)یحصل باالبیع ثم (۲)فی تقسیم الارض یحصل معنی البیع فیکون فیھا الشفعة ثم الاختلاف فی الشفعة ای فی محلھا فعند امام مالکؒ الشفعة فی کل شئ وعندالجمھور لیس شفعة فی کل شئ احق دلیلھم حدیث جابرؓ فی المسلم الشفعة فی کل ربعة او حائط المراد منھا الارض دلیل امام مالکؒ حدیث الباب الشفعة فی کل شئ والجواب منہ ان ھذا مجمل ای حدیث مستدل امام مالکؒ، وحدیث جابرؓ الذی استدل بہ الجمھور مفسر

باب ماجآء فی اللقطة ضالة الابل والغنم :۔

معنی اللقطة الشرعی اصطلاحی الطقاة المال الملتقط هذا معنی الاصلاحی ومعنی الشرعی المال الذی وجد فی الطریق لا یعرف مالکه حکم اخذ اللقة عند المعتزله اخذ اللقطعة حرام؎ دلیلهم ان هذا تصرف فی مال الغیر بغیر اذن المالك وعند البعض اخذ اللقطة جائز ولکن ترکه افضل وفی روایت من الفقهاء ان کان آمن؎ علی نفسه فی الخیانة فیها فأخذها افضل لانه احتمال الضیاع فی اخذ الغیر مضر وان کان احتمال الضیاع فاخذه واجب وعند الامام الاعظم؁ فی روایت ان ترك اللقطة افضل حکم الاشهاد ای وقت الاخذ اقامة الاشهاد فیقول له من رأ یتموه یلتمس الضاله خول علیّ والاشهاد عند الامام اعظم؁ واجب؎ وعند امام مالك؁ واحمد؁لیس بواجب ثمرة الاختلاف ان فی وقت (۱) اخذ اللقطة (۲) ثم وضعها لحفظها ثم هلك اللقطة والحال انه ما قام الاشهاد فعلیه الضمان ان ضاع عند ابی حنیفة؁ وعند الباقین لاضمان علیه واذا لم یوجد الشاهد فلیس علیه الضمان منشاء الاختلاف الروایت فی ابی داوٗد من وجد اللقطة فلیشهد ذا عدلٍ فان وجد صاحبها فلیرد علیه والا فهو مال الله یعطیه من یشاء تعریف اللقطة اذا اخذها فیعلن بها فان کان شئ؎ نفیس فاعلانه واجب وان کان شئ؎ خسیس؎ ففیها روایتان ای باعلانها فی روایة وفی روایت عدم اعلانها مدة الاعلان فی روایت محمد؁ من امام اعظم؁ان کان ناقص من عشرة دراهم فاعلانه عشرة ایام وان کان زائد فاعلانه سنة وان کان درهمًا واحدًا فاعلانه یوم واحد وان کان شیئًا خسیسًا فاستعمال هذا الشئ جائز له وعن محمد؁ ان کان شیئًا نفیسًا اوخسیسًا فیعلن عشره ایام فان لم یوجد مالکه فاستعمال جائز والقول المعتبر ای یعلن الی مدةٍ ثم یظن ظنًا غالبًا ان لم یوجد مالکه فاستعماله جائز بظن ان مالکه ترك التماسه ای طلبه وقول الامام اعظم؁ یعتبر ظن غالب لمبتلا به مصرف اللقطهة اذا مضی مدة الاعلان ان کان هذاالفرد فقیرًا فمصرف هذاللقطة هو وان کان غنیًا (۱)فعند الامام اعظم؁ علیه ان یتصدق بها علی المحتاجین وعند الأخر لیس بلازم ان یتصدق بها دلیل امام اعظم؁ ضالة المسلم حرق النار بان کان غنیًا ثم استعماله له بسبب حرق النار وعند الأخر ای یؤخذ اللقطة ویستعمل بغیر التحقیق وهکذا روایت آخر فی داوٗد وفی مصنف ابن ابی شیبة آثار الصحابة؆ فعلم منها ان لا یستعمل غنیًا بل یتصدق بها واستدلال الجمهور عن حدیث ابی بن کعب؄ وجد صرة مائة دراهم فاعلن ثلثة سنین فلم یوجد فقال النبیؐ ان لم یوجد فی ثلثت سنةٍ فستمتع بها والحال ان ابی بن کعب؄ کان غنیًا والجواب عن حدیث انه کان هذا وقت فقراء ابی بن کعب؄واما استدلال امام بروایةفی داوٗد ذکر مال الله فعلم من

هذا ان ما ل اللّٰہ فهو صدقة

باب ماجآء فی الوقف :۔

فیه عن ابن عمرؓ اصاب عمرؓ ارضًا بخیبر فقال یا رسول اللّٰہ ﷺ اصبت مالًا بخیبر لم اصبت مالًا قط انفس عندی منه فما تأمرنی قال ان شئت حبست اصلها وتصدق بها ای بمنافعها فتصدق بها عمرؓ انها لایباع اصلها ولا یوهب ولا یورث تصدق بها(۱) فی الفقرآء(۲) والقربیٰ (۳)وفی الرقاب وفی سبیل اللّٰہ وابن السبیل والضیف لا جناح علی ولیها ای عاملها ان یأکل منها بالمعروف او یطعم صدیقًا غیر متمول فیه (الحدیث) اعلم ان ابا حنیفةؒ وصاحباهؒ قد اختلفوا فی حقیقة الوقف وفیه مذهبان (۱) فعند ابی حنیفةؒ هو فی الشرع حبس العین علی ملك الواقف والتصدق بمنافعه بمنزلة العاریة وله حدیث الباب وقال النبی ﷺ لعمرؓ ان شئت حسبت اصلها وتصدق بها ای بما خرج منها (۲) وعند الصاحبینؒ حبس العین علی ملك اللّٰہ فینتقل من ملك الصاحب الی ملك اللّٰہ ثم المصارف لهذا الوقف الذی ذکر ای للفقرآء وابن السبیل الخ والفتویٰ حالًا علی قول الصاحبینؒ وهذا مذهبنا والخلاف بین الامام الاعظمؒ وصاحبیهؒ فی ارض الوقف لغیر المسجد وفی الوقف للمسجد لیس الخلاف بل یخرج من ملك الواقف بالاجماع فی غیر المنقولات وعند امام محمدؒ بن الحسن فی المنقولات ایضًا ککتب التدریس ۔

باب ماجآء فی العجماء الخ:۔

قال رسول اللّٰہ ﷺ العجماء جرحها جبار" ای لا ضمان علی صاحب هذه البهیمة ای لیس علیه جنایة" فعند امام اعظمؒ ان کان هذه الجنایة ای جنایة البهیمه فی الاوقات التی کانت الناس حبس البهائم وماحبسها فعلیه الضمان فی هذه الصورة والا ای ما کانت عادة الناس حبس البهائم فلا ضمان علیه وعند الائمة الثلثة ان جنایه البهیمة فی النهار فلا ضمان علی المالك وان کان فی وقت اللیل فعلیه الضمان دلیل الائمة الثلاثة واقعه وجب النبی ﷺ الضمان علی صاحب البهیمة والجواب منا ان وجوب الضمان علی المالك لاجل عدم الاحتیاط فی حبس البهائم والبیر ان کان فی ارضه فلا ضمان علیه ای حفر مالك البیر فی ارضه فسقط فیها الرجل ومات فلیس علیه الضمان وان حفر البیر فی الشارع العام ففی هذه الصورة علیه الضمان ۔ وفی الرکاز خمس" بالاتفاق وفی المعدن عند الشافعیؒ واحمدؒ لیس فیها الخمس وعند امام اعظمؒ ومالكؒ فیها الخمس مصداق الرکاز عند الشافعیؒ واحمدؒمصدق الرکاز وا لکنز والمعدن لیس بکنز وعند امام اعظمؒ الرکاز یطلق علی کلیهما ای علی الکنز والمعدن دلیل الشوافع والحنابلة الرکاز من رکزیرکز مدفون

الارض وعند امام اعظمؒ ومالکؒ الرکاز یطلق علی کلیهما هذا ثابت لغةً وروایةً فاالنظر فی کتب اللغة کلسان العرب وغیره والکنز راکزه هو العبد والمعدن راکزه هو اللّٰه تعالیٰ وهکذا ثابت بالروایات کما فی کتاب الخراج لابی عبیدة انه سئل عن رسول اللّٰه عن المال الذی وجد فی الخرابه فقال فیه وفی الرکاز الخمس

,, ابواب الدیات عن رسول اللّٰه صلی اللہ علیہ وسلم ,,

الدیات جمع دیة هی بدل عن النفس المقتول

باب ماجآء فی الدیته کم هی من الابل :۔ فیه عن ابن مسعودؓ قال قضیٰ رسول اللّٰہؐ فی هی دیة الخطاء عشرین (۲۰) ابنة مخاض وعشرین (۲۰) نبی مخاض ذکورًا عشرین (۲۰) نبت لبون وعشرین (۲۰) جذعة وعشرین (۲۰) حقةٍ (الحدیث) والشافعیؒ معنا فی هذه المسئلة الا انه یقول موضع بنی مخاض بنی لبون وفیه عن عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده ان النبیؐ قال من قتل متعمدًا دفع الی اولیآء المقتول فان شاؤ اقتلوا وان شاؤا

اخذ وا الدیةوهی ثلثون(۳۰) حقةًوثلثون(۳۰) جذعة واربعون(۴۰) حقةً وماصالحوا علیه فهو لهم وذٰلك تشدید الفعل الخ واعلم ان القتل(۱) امان یکون عمدًا(۲) اوشبه العمد (۳) اوخطاء محضٍ (۱)فالقتل العمد ما یقتل بشیٔ حدید کموسیٰ والفاس والسیف (۲) وشبه العمدمایکون بغیره مطلقًا ما یجیٔ به القتل غالبًا کالحجروالخشب العظیم (۳)والخطاء مایرمی الرجل الصید فاصاب السهم الی رجل او امرءةٍ فالدیة فی الخطاء ففیه تغلیظ بالاتفاق وتجب فیه اخماسًاالحدیث باب الاول (۲)واما شبه العمد ففیه مذهبان (۱)عند الشافعیؒ رمحمدؒالتغلیظ اثلاثًاولهماحدیث عمرو بن شعیب فی اٰخر هذاللباب عن ابیه عن جده فی ذلك الباب وهی ثلاثون (۳۰)جذعةًواربعون(۴۰) خَلِفَة والخلفةهی الناقلة الحاملة (۲) وعند الشیخینؒ واحمدؒ التغلیظ ارباعًا ولهم حدیث ابی داوٗد (ص۶۴۶)عن ابن مسعودؓ(۳) وفی الخطاء ارباعًاوالمراد من الخطاء شبه العمد خمسة وعشرین(۲۵) بنت مخاض وخمسة وعشرین (۲۵)بنت لبون وخمسة وعشرین (۲۵) حقه وخمسة وعشرین (۲۵) جذعة فجاء التعارض بین الاحادیث فدفعه بالترجیح لحدیث الفقهآء وهو ابن مسعودؓ علی غیره مع انه رفعه الی النبیؐ وهکذا حدیث عمروبن شعیب الخ هذ ا مضطرب متنافلًا یستدل وهکذا اذا تعارض فی الروایات العقوبات فاالترجیح الی الاخف ای اخذ بالاخف مناسب؎ قوله فان شاؤاقتلوا وان شاؤ االخذ والدیةالخ ففیه مذهبان (۱) عند الشافعیؒ واحمدؒ

وجب فی قتل العمد (۱)اما القصاص (۲) اما الدیة علی التخییرلا علی التعیین ولهماظاهرالحدیث فی الباب (۲)وعند ابی حنیفةؒ ان موجبه اولًا بالذات القصاص لقوله تعالیٰ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلَى۔ الأيةوقوله تعالیٰ النفس بالنفس الأية فان عفوا القاتل عن القصاص وارادوا اخذ الدیة منه فلا یأخذوا الدیة منه الا برضاء بای رضاء القاتل والجواب عن استدلالهم اما هو متروك فی مقابلة (۱) الکتاب(۲)اومؤل ان اخذه برضا القاتل مراد فی الحدیث معاقلته مولاته وهو احد قولی الشافعیؒواما الدیة قتل الخطاء ففیهافعند الائمة الثلاثة الدیة اخماسًا ففی الاربعة اتفاق عند الائمة الاربعة (۱) عشرین(۲۰) بنت مخاض (۲)عشرین (۲۰)بنت اللبون عشرین(۲۰) حقه وعشرین (۲۰)جذعة وفی الخامس اختلاف فعند امام اعظمؒ عشرین ابن مخاض وعند امام مالكؒ عشرین (۲۰) ابن لبون ثم العاقلة عاقلة اللقیط المسلم هو بیت المال قاتل هو العبد قاتل حر الاصل لیس من اهل الدیوان فعاقلة النسبیة قاتل حر الاصل من اهل دیون ففیهما اختلاف فعند امام اعظمؒ عاقلته الدیوان استدلال من فعل عمرؓ كما هیأ ترتیب الدیوان فقال من كان من اهل الدیوان فعاقلته الدیوان علی اهل الدیوان وعند الائمةثلاثه عاقلته قبیلة نسبةاستدالهم ما بنسخ هذاالترتیب فی زمن النبیﷺ فعلم ان عاقلة قبیلةالنبیة ثم قاتل یعد فی العاقلة عند امام اعظمؒوعند الشافعیؒ لا یعد

باب ماجآء فی الدیة كم من الدراهم :۔

فیه عن ابن عباسؓ عن النبیﷺ انه جعل الدیة اثنی عشرالفًا (الحدیث)وفیه مذهبان (۱) عند الشافعیؒواحمدؒ روایة اثنا عشر الفًا ولهما حدیث الباب(۲) وعند ابی حنیفةؒ الدیة من الابل مأة(۱۰۰)ومن المذاهب الف دینار(۱۰۰۰) ومن الورق عشر الاف (۱۰۰۰۰) ای الدراهم دلیل امام اعظمؒ اجماع صحابةؓ لان عمرؓ اعلن فی وجود الصحابةؓ بعشرة آلافِ والتطبیق فی هذه الاشیآء بان الدراهم كان اقل عینه عمرؓ فكان اثنا عشر (۱۲) الفًا كعشر الفًا من هذه فلا اختلاف واما دیة المر ء ة نصف من دیة الرجل كما فی المیراث وكذا فی الشهادة قال تعالیٰ فرجل وامراء تان ۔

باب ماجاء فیمن رضخ راسه بصخرة:۔

فیه عن انسؓ قال خرجت جاریة وعلیها اوضاح هو نوع من الحلی وسمیت بها لبیاضها فاخذ ها یهودی فرضخ رأسها واخذ ما علیها من الحلی قال فا در كت وبها رمق ومعنی الرمق شیٔ من الحیٰوة فأتی النبیﷺ فقال من قتلك افلان (الحدیث)واعلم ان فیه مذهبان (۱)عند الشافعیؒ ومالكؒ واحمدؒیقتل القاتل بما قتل

المقتول ای مماثلة فی القتل عندهم ضروری ودلیلهم حدیث الباب (٢) وعند ابو حنیفةؒ یقتل القاتل مطلقًا بالسیف وله حدیث اخرجه ابو داوٗد الطیالسی لاقوداًلا بحدید وابن ماجة لاقود الاّبالسیف والجواب :۔عن استدلالهم اما هو منسوخ کحکم المثلة الاٰن منسوخ او محمول علی التغلیظ ای علی السیاسة للحاکم لا علی القصاص او کان هذا یهودی قاطع الطریق او الحدیث الذی استدل به ابو حنیفةؒ هو حدیث قولی وهذاحدیث الباب حدیث فعلی واما عند الجمهور فاجراء القصاص علی ذلك الیهودی کان باقراره لئلا یرد الاعتراض بانه کیف جری علی القاتل القصاص بغیر اقرار منه وبغیر الشهدآء لابمجرد قول المقتول وعن مالكؒ بل بقول المقتول ایضًا فی بعض الروایات فی الحدیث اقرالقاتل بفعله بالجاریة فامر النبیؐ بقتله بمثل الذی قتل به الجاریة وکان ذلك سیاسةً وتشدیدًا وتغلیظاً

باب الحکم فی الدمآء:۔

فیه عن عبدالله بن مسعودؓ قال قال رسول اللهؐ ان اول ما یحکم بین العباد فی الدمآء الخ فانقیل هذا معارض مع قول النبیؐ اول فی القیمة ما یحاسب به العبد الصلوٰة فالجواب عنه :۔الحقوق حقوقان (١) حقوق الله (٢) وحقوق العباد فالحدیث الذی ذکرت فی الاعتراض فی حقوق الله وحدیث الباب فی حقوق الناس (٢) وقیل فی الجواب :۔ ان هذا فرق بین الحساب والقضآء فحقوق الله مقدم فی الحساب وحقوق العباد مقدم فی القضآء فلا منافات ولا تعارض بین الحدیثین ۔

باب ماجاء لا یقتل المسلم بکافر :۔

فیه عن عمرو بن شعیبؒ عن ابیه عن جده ان رسول اللهؐ قال لا یقتل مسلم بکافر (الحدیث)فیه مذهبان (١)عند الائمة الثلٰثة لا یقتل به سوآء کان ذمیًا او حربیًا ای الکافر دلیلهم حدیث الباب(٢) وعند ابی حنیفةؒ یقتل بالذمی کما فی ابی داوٗد ودیةالذمی مساوی مع دیة المسلم عند امام اعظمؒ وعند مالكؒ واحمدؒ دیة الذمی نصف دیة المسلم والجواب :۔ عن حدیث الباب بان المراد من الکافر فی الحدیث الحربی لا الذمی لان الذمی بمنزلة المسلم فی امان الدمآء والاموال وقال شاه صاحبؒ مراده لا یقتل المسلم بکافر الذی قتله فی حالة الکفرفاسلم القاتل فلا یقتل علی الکافر المقتول ۔

باب ماجآء فی القسامة:۔

وفیه عن رافع بن خدیج انه قال خرج عبدالله بن سهل بن زید ومحیصة بن مسعود بن زید حتی اذا کانا بخیبر تفرقا فی بعض ماهناك من السکك ای محله ثم ان محصیة وجد ابن عمه عبد الله بن سهل قتیلًا

قد قتل فا قبل الى رسول اللّٰہؐ هو وحويصةبن مسعود وعبد الرحمٰن بن سهل وكان اصغر القوم ذهب عبد الرحمٰن يتكلم قبل صاحبيه قال له رسول اللّٰہؐ كبر الكبر فصمت وتكلم صاحباه (الحديث) وفى آخر الحديث اعطى رسول اللّٰہؐ عقل عبداللّٰه بن سهيل من عنده الخ وكان ذلك مائة ابل واعلم ان القسامة بفتح القاف اسم بمعنى القسم او مصدر والمراد به الجماعة الذى يقسمون على شئ وفى الشريعة الايمان يقسم خمسون رجلًا بها اهل محلةاذا وجد فيها القتيل اوْوجد قتيلًا فى داره وبه جراحة او اثر خنق لا يعلم من قتله فيقسم خمسون رجلًا من اهل المحلة يقول كل واحد منهم واللّٰه ما قتله ولا علمت بقاتله وههنامذاهب عندمالك ان وجد اثر القتل على احد يقال له لوس اى علامه فيحلف خمسون رجلًا من ولات القتيل بأن فلان من اهل السكة قتل قتيلنا فان اقسموا اى ولات القتيل على ذلك فيقتص المدعىٰ عليه وعند الشافعىؒ لا قصاص فى صورةلكن يقسم خمسون رجلًا من ولات القتيل المدعيين اولًا فان اقسموا فيودئ اليهم دية قتيلهم والا فيقسم خمسون رجلًامن اهل المحلة الذين شكوا عليهم [illegible] بانه لم نقتله ياماقتلناه فلا دية عليهم ولاقصاص وهكذا ليس القصاص عليهم فى صورة قسم ولات القتيل عند الشافعىؒ وعند ابى حنيفةؒ لا قسم على المدعى لان البينة على المدعىٰ والمين على من انكر بل يقسم اهل المحلة فان اقسموا فلا يسقط عنهم الدية ايضًا كما لا يسقط عنهم فى صورةالانكار من القسم فان انكروا عن القسم فلا يؤخذ القصاص منهم عند ابى حنيفةؒ والشافعىؒ لانه مع الانكار شبهةٌ فيه والحدود تندرى بالشبهات فانقيل ان قسم اهل المحلة لا يندفع عنهم الدية ولا يلزم بانكارهم القصاص فما فائدة فى قسمهم فالجواب عنه ان فائدة اعطاء القسم اليهم بان يدلوا على القاتل ان كان العلم لهم به واما عدم اجراء واخذالقصاص عنهم بان فيه شبهة والحدود تندربها والجواب عن حديث الباب ان النبىؐ قد عرض اليمين على اهل القتيل فما قال (١) لحويصة (٢)ومحيصة (٣) عبد الرحمٰن اتحلفون فتستحقون صاحبكم الخ قلنا كان ذلك العرض اما استفهام الا نكارى عليهم فكان غرض النبىؐ انكار اخذ المحلف لهم لانهم مدعيين اوكان غرضه اختبارًا عليهم اهم يحلفون ام لاكما اختبر النبى عن ام حبيبةؓ زوج النبىؐ لما قالت له عليه السلام بنكاح اختها فقال عليه السلام لها اتحبين ذلك كما فى البخارى اى انت تحبين انكح مع اختك وكان غرض النبىؐ اختبارًا عليها انها راضية بنكاح اختها معى ام لا والا فما كان النبى ناكحًا مع اختها لان فى ذلك اجتماع الاختين وذلك ليس بجائز

20

ابواب الحدود عن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم :۔

باب ماجآء فی من لا یجب علیه الحد:۔

فیه عن علیؓ ان رسول اللهؐ قال رُفع القلم عن ثلثة (١) عن النائم حتی یستیقظ بانه لا اعتبار لطلاقهم وغیره (٢) وعن الصبی حتی یشب ای یحتلم (٣) وعن المعتوه حتی یعقل۔

باب ماجآء فی رجم اهل الکتاب :۔

فیه مذهبان (١) عن مالکؒ (١) شرط فی الحد البلوغ (٢) والاسلام (٣) والحریة (٤) والوطی فی عقد صحیح سابقًا فانه جائز بالوطی المحظور فی ایام الحیض والصیام (٢) وعندابی حنیفةؒ (١) البلوغ (٢) والاسلام (٣) والحریة ولم یشرط وطی المحظورة واعلم ان عندنا لیس الرجم علی اهل الکتاب من الیهود والنصاری وان جآؤالی الحکام المسلمین لانهم غیر محصنین لحدیث رواه ابن عباسؓ من اشرك بالله فلیس بمحصنٍ وعند غیرنا من الائمة انهم ان جآء والی حکام المسلمین فیحکم علیهم بالرجم واحتجوا بحدیث جابرؓ بن سمرةؓ ان النبی رجم یهودیًا ویهودیة الخ من یهود الخیبر والجواب عن استدلالهم انهم جاؤالی النبیؐ للشر لان الله تعالیٰ یقول فان جاؤك فاحکم بینهم بما انزل الله الیك الأیة فامر النبیؐ برجمهما زجرًا لهم وتهدیدًاومحمول علی السیاسةوالثانی (٢) نقول ذلك الحکم کان بکتابهم التورات لابالقرآن لان حکم الرجم ایضًا کان مکتوبًافی التورات لکن کان علمائهم کتموا ذلك کما قال تعالیٰ حکایةً عنهم فأتوابالتورات فاتلوها ان کنتم صدقین الأیة فلماجاء وا بالتورات فوضع احد علمائهم یده علی آیة الرجم فرفع عبدالله ابن سلامؓ ید ذلك العالم فکان تحته آیة الرجم وطلع آیة الرجم وهذه الواقعة فی البخاری وغیره فلااشکال فیه فرجما وقال عمرؓ کنت هناك ای کنت شریکًا فی اتیان حدهم وهذا محمول علی السیاسة۔

باب ماجآء فی النفی ای تغریب العام :۔

فیه عن ابن عمرؓ ان النبیؐ ضرب وغرب بمعنی نفی کمافی قوله تعالیٰ او ینفوامن الارض من الأیة وان ابابکرؓ ضرب وغرب وعمرؓ ضرب وغرب الخ فیه مذهبان عند الائمة الثلثة ان تغریب العام داخل فی الحدود حدیث الباب دلیلهم وعند ابی حنیفةؒ لیس جزء من الحد الانفاء من الوطن وله نصوص القرآن کما فی قوله تعالیٰ الزانیة والزانی فاجلدوا کل واحد منهما مأة جلدةٍ الخ لانه لیس فی القرآن تغریب العام وحدیث الباب خبر واحدؐ فلا یصح الزیادة علی کتاب الله بخبر الواحد والجواب عن حدیث الباب انه

محمول علی التعزیر علی رأی الامام ومحمول علی السیاسة مع انه ترکه عمرؓ فی خلافته ولو کان تشریعیًا لـما ترکـه لان عـمرؓ کان اشد فی امراللّٰه ولانه ما یساع له ان یبدل فی شرائع اللّٰه فثبت انه محمول علی التعزیر علی رأی امام الوقت واللّٰه اعلم بالصواب ۔

20

باب ماجآء ان الحدود کفارة لاهلها:۔

فیـه عـن عبادة بن الصامتؓ قال کنا عند النبیﷺ فقال تبایعونی علی ان لا تشرکوا باللّٰه ولا تسرقوا ولا تزنوا قـرأ عـلیهم الأیة ای ایة البیعة فی القرآن فمن وفیٰ منکم فاجره علی اللّٰه ومن اصاب من ذلک شیٔ فعوقب عـلیـه فهـو کفارةله ومن اصاب من ذلک شیئًا فستره اللّٰه علیه فهو الی اللّٰه ان شاء عذبه وان شآء غفرله الخ واعلم ان فیه مذهبان (۱)عندالشافعیؒ واتباعه هی ای الحدود کفارة لاهلها ودلیل لهم حدیث الباب وعند ابی حـنیـفةؒ غیر مـکـفـرات بل هی زواجر لیست بواتر لقوله تعالیٰ اِنَّمَا جَزٰٓؤُا الَّذِیْنَ یُحَارِبُوْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ وَیَسْعَوْنَ فِی الْاَرْضِ فَسَادًااَنْ یُّقَتَّلُوْا اَوْیُصَلَّبُوْااَوْتُقَطَّعَ اَیْدِیْهِمْ وَاَرْجُلُهُمْ مِنَ الْاَرْضِ ذٰلِکَ لَهُمْ خِزْیٌ فِی الدُّنْیَا وَلَهُـمْ فِی الْاٰخِرَةِ عَذَابٌ عَظِیْمٌ الأیة (۱)ففیه عذاب الأخرة(۲) والخزی فی الدنا کلاهما فعلم من ذلک ان الحدود لیست بمکفرات ولولا کذلک فلم کان لهم العذاب فی الأخرة (۲) وحدیث ابی هریرةؓ اخرجه حـاکـم قـال قـال رسـول اللّٰهﷺ لاادری ان الحدود کفارات ام لا الخ لکن التحقیق فی المسئلة ماقال شیخنا الـمینویؒ لعل ان یکون مذهـب الشافعیؒ ومن معه راجحًا ویعلم ذلک من قوله تعالیٰ بعد ایة المذکورة ولهم فـی الأخـرة عذاب عظیم الا الذین تابوا من قبل ان تقدروا علیهم الأیة وقال فی موضع آخر والذان یاتیانها مـنـکم فأذوهما فان تابا واصلحا الأیة فعلم من ذلک ان الحد ود لهم من عذاب الأخرة وایضًا قال علیه اولًا لا ادری ان الـحـدود کـفـارات ام لا وکان علم النبیﷺ تدریجًا ففی الاول ماکان له علم بانها مکفرات فبعد ذلک هصل له علم انها مکفرات لهم وقال من اصاب من ذلک شیئًا فعوقب علیه فهو کفارة الخ

باب ماجآء فی حد السکر:۔

واعـلـم ان فـی زمـان النبی لم یکن معینًا وهکذا فی زمان خلافة ابی بکرؓ وصدرًا من خلافة عمرؓ ثم اجمع الصحابةؓ فی خلافة عمرؓ علی ثمانین (۸۰)جلدةً وهذا مذهب ابی حنیفةؒ وقال ائمة سواه هی اربعون جلدةً عـن ابی سـعیـد الـخـدریؓ ان رسـو ل الـلّٰـهﷺ ضرب الحد بنعلین اربعین یعنی فی الخمر الحدیث)وجاء فی الـحـدیث عن انسؓ عن النبیﷺ انه اتی برجل قد شرب الخمر فضربه بجرید تین نحو الاربعین وفعله ابوبکرؓ فـلـمـا کان عمرؓ استشار الناس فقال عبد الرحمٰن بن عوفؓ کاخف الحدودثمانین فامر به عمرؓ وحدیث

حسن صحیح ووجه ثمانین (۸۰) سوطامافی المشکوٰۃ عن ثور بن زید الدیلمی قال ان عمرؓ استشار فی حد الخمر فقال له علیؓ أریٰ ان تجلدۃ ثمانین (۸۰) جلدۃ فانه اذا شرب سکرھذیٰ واذا ھذیٰ افتری ای یقذف الناس فجلد فی حد الخمر ثمانین رواہ مالکؒ ذکر ھذا حاشیۃ ترمذی (۳) علی ھذاالموضع فقیل فی وجه التطبیق بین ھذہ الاحادیث المختلفۃ ان سوط(۱) فی الاربعین کانت ذارأتین فاذا جلد مرۃ واحدۃ کانه مرتین وفی الاربعۃ کانها ثمانیۃ وفی الاربعین کانها ثمانین واما حدیث معاویۃؓ قال قال رسول اللّٰہؐ من شرب الخمر فاجلدوہ فان عاد فی الرابعۃ فاقتلوہ الخ فقال العلماء فی تاویل ھذاالحدیث (۱) قیل کان ذلك فی ابتداء الاسلام ثم نسخ بقوله علیه السلام لا یحل دم امر مسلم یشهدان لا اله الا اللّٰه وانی رسول اللّٰهؐ الا باحدی ثلث (۱)النفس بالنفس (۲) والشیب الزانی (۳)والتارك لدیه لکن ھذاالجواب لیس بموزون لانه لم یکن فی ابتداء الاسلم حد معین بالجلد فکیف (۲)وقیل فی الجواب :۔ ھذاوارد علی سبیل التهدید دون الامر بالقتل کما اروی عن جابرؓ بن عبداللّٰه عن النبیؐ قال ان من شرب الخمر فاجلدوہ فان عاد فی الرابعۃفاقتلوہ ثم اتی النبیؐ بعد ذلك برجل قد شرب الخمرفی الرابعۃفضربه ولم یقتله فعلم منه ان الامربالقتل وردتهدیدًاوقیل ارادبالقتل الضرب الشدید۔

باب ماجآء فی کم یقطع السارق:۔

ای یدہ) فیه عن عائشۃؓ ان النبی ﷺ کان یقطع فی ربع دینارًافصاعدا الخ وعن ابن عمرؓ قال قطع رسول اللّٰهؐ فی مجن قیمته ثلثۃ دراھم وفیه مذاھب ثلثۃ (۱) عند مالك القطع فی ثلثۃ دراھم (۲) وعند الشافعیؒ واحمدؒ القطع فی ربع دینار لحدیث عائشۃؓ ودلیل مالكؒ حدیث ابن عمرؓ قال قطع رسول اللّٰهؐ فی مجن قیمته ثلثۃ دراھم (۳) وعند ابیحنیفۃؒ القطع فی عشرۃ دراھم لماروی عن ابن مسعودؓ وعلیؓ انه قال لا قطع الا فی دینار اوعشرۃ دراھم وحدیث مرسل وھکذا رواہ حدیث ابن مسعودؓ امام محمدؒ فی کتاب الاثار وکذا عن ابن عباسؓ ان قیمۃ المجن کانت عشرۃدراھم رواہ النسائی وروی عن عمرو بن شعیبؒ عن ابیه عن جدہ مثله فالخلاف فی قیمۃالمجن ففی حدیث ابن عمرؓ قیمته ثلثۃ دراھم لعله کان ھذا من ابن عمرؓ رایًا واجتهادًا منه ما تبین له کما فی البخاری بل یقینًا ھذاالمقدار من ابن عمرؓ وایضًا قال فی البخاری ان المراد من المجن بیضۃ الحدیدای خول فما اخذبه ابوحنیفۃؒ فهو متفق علیه وفیه احتیاطۃؒ قطع الید لیس بیسیر

حصه ثانیةلجامع الترمذی شمائل الترمذی فی سیرة وصفات النبی ﷺ:۔

الحمد للّٰہ الذی وفقنا لتعلیم احادیث نبیه المصفیٰ ومن علینا بحبیه المججتبیٰ الذی ارسله خاتم الانبیآء :۔اما بعد فهذه الرسالة الاخریٰ فی حل مشکل اللغات لشمائل الترمذی (۱) واخلاق (۲)وآداب خیر الوریٰ وصنفت من افادات شیخنا شیخ الحدیث فخر الموحدین والمحدثین فی زمانه الدجلیٰ حضرت مولانا عبد الرحمٰن المینویؒ واعلم ان فی هذاالکتاب الشمائل ذکر امام الترمذی جمیع الاحادیث نحو اربعة مأة (۴۰۰) وجمعها تقریبًافی ست و خمسین (۵۶)بابًا والشمائل(۱) بکسر الشین مقابل الیمن (۲)وبفتحها الخلق والسیرة والکمالات الباطنی والظاهری وباللضم فی الخلق بیان خلقه وبالفتح فی خلقه بیان الخلقة وجمع الترمذی فی شمائل (۱) صورة النبیﷺ (۲) واخلاقه الظاهری والباطنی وعاداته مع الاقارب والاجانب فقوله وشمائل الترمذی یعنی شمائل النبیﷺ التی الفها وجمعها الترمذی وهی علی قسمین الاول(۱) صورته والثانی (۲) سیرته وبعد تمهید الترمذی ابواب فقال باب الاول فی خلق رسو ل اللّٰہﷺ بفتح الخاء والخلق بمعنی الا یجادوههنا صورته وفی هذاالباب احادیث کثیرة فالحدیث الاول عن انسؓ کان رسول اللّٰہﷺ لیس بالطویل البائن البائن من بان بمعنی ظهر من بان یبثون بمعنی بعد البائن ههنا مبالغةفی الطول ولا بالتقصیر یعنی کان النبیﷺلا الطویل ولا التقصیر بل متوسط القد(غ) ولا بالا بیض الامهق معناه ماکان رسول اللّٰہﷺ الابیض الامهق معنی الامهق (خالص سفید) لانه عیب کما فی مرض الابرص ولا بالا دم کما یقال رجل آدم معنی الآدم (گندم گون)بمعنی ماکان رسول اللّٰہﷺ احمر خالص بل خلط بین البیاض والحمرة ولا بالجعدالقطط در افغانی وفارسی معنی جعد القطط(پیچیده موی) یقول العرب رجل جعد (ای پیچیده موی)واماالقطط فمبالغة فی الجعد یعنی ماکان شعر النبیﷺمستقمًا بل کان متوسط بین الجعد والبسط قوله ولیس فی راسه ولحیته عشرون شعرةً بیضآء المراد من هذاالجملة قلة شعرة البیضاء فی رأس ولحیته لاالتعداد لان الصحابةؓ کانوا لا ینظرون الی النبیﷺ لکثرة الحیآء والادب وبهذا جربنا فلاجل القلةعبرعنها بعشرین شعرةًوالحدیث عن انسؓقال کان رسول اللّٰہﷺ اربعة متوسطًا ای کان متوسطًا بین الطول والقصر قوله اذا مشیٰ یتکفاء معناه اذا مشیٰ یتمایل الی قدامه المراد منه التواضع والتواضع فی المشیء ان یتمال الانسان الی قدامه غیر رافع الرأس الی السمآء لان هذا من عادات المتکبرین (۲) وقال البعض معنی یتکفاء ای یسرع فی مشیه (۳) وقال البعض معناه یتقطع ای یمشی بقوة والاول هو الاصح والحدیث الثالث عن براء بن عازبؓ قال کان رسول اللّٰہﷺ رجلامربوعًامعناه رجل متوسط

کـمـا يقول العرب رجل مربع ورجل متوسط قوله بعيد مابين المنكبين معناه كان رسول اللّٰه عظيم الصدر والفاصلة بين المنكبين واسعة عظيمة الحمة الى شحمة اذنيه اى كثير الشعر واعلم ان شعر رسول اللّٰهؐ كان على ثلثة اقسام(۱) قد يكون جمة (۲)وقد يكون لمة (۳)وقد يكون وفرةؔ(۱) فالوفرة هى التى يكون شعر الرأس الى شحمة الاذنين (۲) واللمة هى التى يكون الشعربين شحمة الاذنين والمنكبين (۳) والجمة هى التـى يـكـون الشـعـر عـلـى المنكبين يقال له حمة وبعض من الادباء يعكسون فى تعريف الجمة واللمة لكن الصحيح الاول ويجئ فى هذا الكتاب ذكر الجمة والمراد منها وفرة وبالعكس(٤) والحديث آخر عن علیؓ بن ابى طالب لم يكن النبیؐ بالطويل ولا بالقصير ششن الكفين والقدمين معنى الششن الغلظ الكفين ششن الـكـفـيـن اى مـمـلـئـة مـن الـلـحـم والـقـدمين وفى حديث انسؓ كان رسول اللّٰهؐ اللين الكفين والقدمين فى الـحـديثيـن تعارض قلنا فى دفع التعارض انه ليس بينهماً تعارض لان هذين فى الوقتين يعنى كان فى بعض الاوقـات يـد رسـول الـلّٰـه ﷺ غـلـيظًا لوجه شدة امور الجهاد كما كان رسول اللّٰهؐ يحمل التراب فى غزوة الـخـنـدق فـكـان يـده عليه السلام غليظًا لاجل الشدة ووقت الفراغ من الجهاد فكان يد عليه السلام الين فهـذا تـطـبيـق بيـن الـحـديثيـن ووجـه الثانى (۲) لدفع هذا التعارض بان كان حصة كف يد رسول اللّٰهؐ الين وطـرف ظهـر يـده ﷺ كـان غليظًا قوله ضخم الرأس معناه عظيم الرأس هذا كناية عن الجود وقوة الدماغ قـولـه ضـخـم الـكراد ليس كراد ليس جمع كردوس معناه رؤس العظام اى كان رؤس عظام النبیؐ عظيمًا وقـال البـعـض مـعـنـى الكراد ليس المفاصل جمع مفصل قوله طويل المسربة هى سطورة الشعر الدقيق من رأس الـصـدر الـى السـرة (٥)وحديث آخر عن علیؓ قال لم يكن رسول اللّٰهؐ بالطويل الممغط بكسر الغين بتشـديـد الـمـيـم الـثـانى هى صيغة اسم الفاعل فمعناه المبالغة فى الطول وقال البعض بتشديد الغين وفتحها فهـى صيـغـة اسـم الـمـفـعـول مـعناه طويل البائن وقوله ولا بالقصير المتردد هذا مبالغة فى القصر كما يقول العرب رجل قصير مترددومعنى قصير المتردد يقال لرجل الذى بعض اعضائه داخل فى بعض قوله وما كان جـعـدًار جلًا (اى پيچيده موئى والانبود)وقوله ولم يكن بالمطهم معنى المطهم كثير اللحم اى ماكان عليه السـلام متلـحـم ولا بـالـمكثم معناه المدير الوجه والمكلثم هى بالغة فى تدوير الوجه قوله فى وجهه تدوير فـالـمـراد مـنـه التد وير القليل لا التد وير الكثير قوله ابيض مشرب معناه اى مخلو ط حمرته فى بياضه قوله ادعج العينين اى اسود العينين اى كان سواد عينيه كامل فى السواد وبياضها كامل فى البياض قوله اهدب الاشفار اهدب بمعنى اطول الاشفار قوله جليل المشاش اى كان رؤس عظامه عظيم قوله والكتداى عظيم

المفاصلة بين المنكبين قوله اجرد الاجرد هوالذى ماكان على بدنه شعر كثيرة فأن كان على جسده عليه السلام شعر فكان كثيرة اذا لتفت التفت معًا اى اذا نظر الى احد فنظر بعينيه لا بطر فها لان فيها نوع من الخداعة قوله والينهم عديكةً يعنى كان طبيعة النبیؐ الين كما قال تعالىٰ فبمارحمةٍ من اللّٰه لنت لهم ولو كنت فظًا غليظ القلب لانفضوامن حولك الأية قوله من رأه بداهةًهابه معناه من رأى النبیؐ مفاجاةً خوفه لاجل رعب النبیؐ ودحشه قوله حدثناسفيان بن وكيع قال حدثنا جميع بن عمير ابن عبد الرحمٰن العجلى املاءً علينا من كتابه قا ل اخبرنى رجل من بنى تميم من ولد ابى هالة زوج خديجةلكبرى الاول يكنٰى ابا عبداللّٰه عن ابن لابى هالةهو هند ابن ابى هاله عن الحسن ابن على قال سألت الخ هذا هو سند الحديث وفيه كلام قوله اخبرنى رجل من بنى تميم ولهذا الرجل صفات ثلثة والاول (١) من بنى تميم والثانى (٢)من ولد ابى هالةزوج خديجة الكبرى 'والثالث(٣)يكنىٰ ابا عبداللّٰه وهذا الرجل ابن ابى هالةوابو هالة جده وكان زوج الاول خديجةالكبرىٰ ابو هالة ولديت منه غلامين وكان اسم احدهما(١) هالةوالأخر(٢) هند وابوهالة كان رجل قريش فلما مات ابوهالةفنكحها عتيق ابن خالد مخزومى وهو ايضًا كان من قريش وكان فى النسب قريبًا من ابى جهل اسمه عمرو بن هشام بن مغيرة المخزومى وولدت من عتيق بن خالد غلامًا وجاريةً وكان اسم ذلك الغلام عبداللّٰه فلما مات عتيق المخزومى فنكحت مع محمد رسول اللّٰه ﷺ وهو ايضًامن قريش وكان عمرها فى وقت تزويجها مع النبیؐ اربعين (٤٠) سنة وعمر عليه السلام خمسة وعشرين(٢٥) سنة وجميع اولاد النبیؐ سواى ابراهيم كان من بطنها وكان ابراهيم من بطن ماريةؓ وماولد من بطن خديجة الكبرىؓاربعة(٤) ابناء واربع(٤) بنات (١) قاسم(٢) وعبداللّٰه(٣)وطاهر (٤) وطيب وقيل طاهر وطيب واحد ايضًا قيل قاسم وعبداللّٰه واحدفهٰهنا كان ابنآء النبیؐ اثنين واما بنات عليه السلام (١) زينبب (٢) ورقيةؓ(٣) وام كلثومؓ(٤) والرابعةفى العمرفاطمة الظهرىٰؓ وكانت محبوبة الى رسول اللّٰهؐ من جميع بناته وفى اسم ابى هالة اختلاف (١) قال البعض اسمه بناش (٢) وقيل مالك (٣) وقيل هند وهو الاصح ومشهورؐ واما اسم الرجل الذى ذكر فى سند الحديث من تميم يزيد ابن عمير قوله وقال رجل من بنى تميم فعلم منه انه من بطن نسائه اى نساء ابن ابى هالة ونسائه كانت من تميم والا فأبوهالة كان من قريش او كان نسبت هذالرجل الى من بنى تميم من جهة الاب ونسبته الى ابى هالة من جهة امه وكان ابو هالةابنته اى رجل من بنى تميم فولد منها هذاالرجل اسمه يزيد ابن عمير هذا هو الكلام فى سند الحديث واما حل لغات الحديث فقوله فخمًا اى كان النبیؐ عظيم الجسد وعظيم

المرتبة قوله مفخمًااى معظمًا عند الناس قوله اطول من المربوع معناه كان عليه السلام اطول من المربع
بل كان متوسطًا قوله اقصر من المشذب اى اقصر من الطول البائن قوله عظيم الهامةاى عظيم الرأس قوله
ان فرقت عقيقته اى يفرق شعره اى شعر الرأس بطريق سهلٍ قوله واسع الجبين (اى كشاده پیشانی
والابود) قوله ازج الحواجب اى كان حاجبيه رسول اللّٰهﷺ(ازج در افغانی کگے یوی وریشحی دده) قوله
سوابغجمع سابغة كما يقال امرأة سابغة اى عظيم الاليتين وههنا مبالغة في الازجة حال كون حال كفن
حاجبيه ازجه كاملة قوله من غير قرن معنى قرن الاتصال يعنى حاجبيه كانتا غير متصلتين كما يقال رجل
اقرن اذا اتصل حاجبيه ورجل ابلج اذا اذاانفصل حاجبيه وابلج عكس اقرن قوله بينهما عرق (اى رگ)
يدره الغضب يعنى كان بين حاجبيه عرق اذا غضب يملاء من الدم قوله اقنیٰ العرنين اى معناه طو ل الانف
قوله له نور يعلوه اى لانف رسول اللّٰهﷺ نور يظهر على انفه يحسبه من لم يتأمله اشم الاشم الجبل المرتفع
يعنى لما رأى الرجل انف رسول اللّٰهﷺ من غير تأمل فى انفه فظن عليهااشم اى مرتفع من الحد كث
اللحية (اى گوريه وه گيردده) قوله ضليع الفم اى عظيم الفم لان كل رجل وسيع الفم ففيه الفصاحة وكل
مضيق الفم فهو ليس بفصيح قوله مفلج الاسنان اى كانت الفرجةبين اسنانه من الثنٰى ا والرباعيات قوله
عنقه جيددمية اى كان عنق رسول اللّٰهﷺ مسقمة قوله دمية فيه تشبيه فى البياض كالصورة المصنوعةمن
عاج الفيل فى صفاء الفضة اى كانت فى الصفاء كالفضة قوله بادنٌ اى جسيم غير متلحم بل كان
متوسطاقوله متماسك اى يمسك بعضه بعضًاقوله انور المتجرد اى يضيأ من النور اعضائه التى ما كانت
عليهاالشعراو اعضاء التى ماكانت عليها الثوب كاالوجه واليدين والرجلين قوله موصل ما بين اللبةاى
مابين من الشعر(اى رسيده شده بود من موى اولپة سرة) وقوله والسرة بشعر يجرى كالخط اى
سطرةالشعرمن اللبة الى السرة ومرتفصيلها قوله وعارى الثديين اى من الشعر يعنى ماكان على ثدييه شعر
قوله والبطن مماسوى ذلك هو عطف على الثديين يعنى ماكان على ثديين والبطن شعر سوا شعر ذلك
الخط قوله اشعر الذراعين والمنكبين اى كان ذراعيه ومنكبيه طويل وقوله طويل الزندين اى طويل الزرع
كان عليه السلام عظيم الزرع اى طوليل قوله رحب الراحة اى كان عليه السلام واسع الكف قوله شائل
الاطراف اى طنويل الاصابع قوله خمصان الاخمصين الاخمصين تثنيه الاخمص الاخمص موضع من
القدم لا يلصيق بالارض عند وطى الاقدام بالارض والخصمامبالغة فى ذلك اى ذلك الموضع من اسفل
قدمه شديد التجافى على الارض قوله ذريع المشية اى سريع المشى قوله جل نظره الملاحظة اى اكثر

نظره کان بالملاحظة (ای بگوشه چشم) وکان علیه السلام یبدأ بالسلام وحدیث آخر عن جابرؓ بن عبداللهؓ قوله اشکل العینین الاشکل العین الذی سواده کامل فی سواده وبیضه کامل فی بیاضه وفی بیاضهما شئ من الحمرة وهو محمود عندالناس قوله منهوس العقبا ای عقبه کانت غیر عریضة بل کانت متوسطة وقیل قلیل لحم العقب فی تفسیر ذلك الحدیث وحدیث آخر عن جابربن عبداللهؓ عنهما ان رسول اللهﷺ قال عرض علی الانبیآء الخ فاذا موسیٰؑ ضرب من الرجا ل کانه سنوقوکان رجال قبیلة شنوة متوسطون فی البدان یعنی ماکان عظیم الابدان ولا صغیرالبدن بل کان متوسطًا والشنوة قبیلة فی الیمن وحدیث آخر من ابی الطفیل اسمه عامر بن واثله اللیثی ومات بعد وفات جمیع اصحاب النبیﷺ وفات ۱۰۲ھ یا ۱۱۰ھ والارجح الأخر یقول رأیت رسول اللهﷺ الخ قوله ملیحًا ای احسن الصورة قوله مقصدًا یعنی کان المقتصد من الرجال ماکان طویلًا زائدًامن الحد ولا قصیرًا بل کان بین ذلك متوسطًا

باب ماجآء فی خاتم النبوة :۔

الحدیث الاول من هذاالباب عن السائبؓ ابن یزیدیقول ذهبت بی خالتی الی رسول اللهﷺ فقالت یا رسول اللهﷺ ان بابن اختی وجع وفی نسخةٍ وکع معناهما واحد (۱) قوله ذرالحجلة ان کان المراد من الحجله الکوکب زرکه)فالمراد من الزربیضتها ای بیضة الکوکب ای کان ختم نبوة النبیﷺ کبیضة الکوکب وفی بعض النسخ بتقدیم الراء ای رزالحجلة فالمراد ههنا من الحجله بیت العروس ومعنی الرزبثں ای کان ختم نبوة وفی روایته اخری غدة الحمراء ای کان ختم نبوت علیه السلام کغدة الحمراء هی عقدةما بین اللحم والجلد(ای مهال وغیره)(۳) وفی روایة شعرات مجتمعات (٤) وفی روایةبضعة ناشزة(٥) وفی روایة مثل الجمع هو الاصابع المضمومة الی الکف وغیرها فبالظاهر تعارض بین هذه الروایات (۱) فی مقدارها (۲)وفی لو نها فوجه التطبیق بین الروایات ماقال الامام القرطبی انه قال مهر النبوة کان یتبدل فی مقدار ها ولونها فی بعض الاحیان مثل ذرالحجلة وفی البعض بضعة الناشزة وفی البعض مثل الجمع وهکذا فی الوانها کان بعض الاحیان سوادًاوفی البعض احمر وفی البعض اخضر فی هذه الاوقات المختلفة ینظر الصحابةؓ الیه فکل واحد منهم یعبر مارأه وقال البعض هذه الفاظ تقریبیة قوله شعرات مجتمعات فهذا محمول علی ان الرأی رأی شعرات التی کانت علی خاتم النبوة والافماکان خاتم النبوة شعرات محضًا بل کانت مضغة من اللحم کما مر لعل علیها شعرات فبعد ذلك قال بعض العلماء ان فی خاتم النبوة علی ظهر النبیﷺ فی قطعة اللحم مکتوب محمد رسول اللهﷺ محمدٌ سطر ورسول سطر والله سطر یعنی کان

مکتوب اولًا فی سطرة الاعلی لفظ اللّٰه ثم لفظ رسول ثم لفظ محمدؐ کما فی بعض الاحادیث الموضوعة لکن لیس بصحیح بل الصحیح ان ذلک کان مکتوب فی خاتم النبیؐ التی کانت فی اصبعه للمهر اذا ارسل الکتاب الیٰ ملک من ملوک العجم ختم بها علیه وقا ل البعض هذا لیس بضروریؐ بل کان لفظ (۱) محمد مقدم (۲)ثم رسول (۳) ثم اللّٰه لانه حکم به القرآن لان فیه محمد رسول اللّٰه ﷺ والذین معه الخ وقال البعض کان مکتوب علی خاتم النبوة سر فانک المنصور ای اخرج للجهاد فی سبیل اللّٰه واقتل مع الکفار فانک المنصور ای ینصر اللّٰه معک وهذا ایضًالیس بشیٔ والصحیح انه ماکان فیه شیٔ من الکتابة وفی حدیث آخر لسعد بن معاذؓ اهتزله عرش الرحمٰن قوله اهتز له عرش الخ ای حرک له فی تحریک العرش احتمالین احدهما(۱)انه حرک له سرورًا والثانی(۲) حرک له حزنًا فعلی الاول لیسرالعرش بموته لان روح الرجل الصالح یعلوالی العلیین فعلیه یسر ملائکةالسمآء کذا العرش یسر به کما ورد فی الحدیث ارواحهم فی جیوف طیور خضر الخ وقا ل البعض بحذف المضاف ای یسر به حملة العرش لکن لاحاجة الی التاویل فیه وعلی الثانی (۲) انه حرک لاجل الحزن بموت سعدؓ لان هذه طریقة رائجة کما قال اللّٰه تعالیٰ فی حق الکفار ومن یعمل عملهم فما بکت علیهم السمآء والارض الخ فعلم من عکسه ان بموت المؤمنین یحزن ویبکی الارض والسمآء فههنا کلا الاحتمالین صحیح وفی البخاری قال صحابی الی صحابی آخر ان المراد من قوله اهتزله عرش مراد عین عرش الرحمٰن وقال الاٰخر المراد منه عرشه ای سریره الذی حمل علیه جنازةؐ فقا ل البعض فی قول الصحابی الثانی انه قال ذلک لاجل الحسد مع سعد بن معاذلکن هذا لیس بصحیح لان هذا مستبعد من شان الصحابةؓ لاجل اثر صحبة النبیؐ علیهم فیقولون مثل هذا بل ذلک کان اجتهاده بل ظنو االمؤمنین خیرًاوفی حدیث ابی بریدةؓ جاء سلیمان الفارسی الی رسول اللّٰهؐ حین قدم المدنیة علیها رطب فوضعها بین یدی رسول اللّٰهؐ فقال یا سلمان ماهذا فقال صدقة علیک وعلی اصحابک فقال ارفعها فانا لا ناکل الصدقة ای فانا معشر الانبیاء یا انا من بنی هاشم لایأکل الصدقة وفی حدیث عبداللّٰه ابن سرجسؓ فدرت هکذا ای طفت علی خاتم النبوة معنی درت ای دوران (وچکر کردن)قوله حولها خیلان خیلان جمع خال یعنی داغ الاسود قوله کانها ثالیل ثالیل جمع ثولول.

باب ماجآء فی شعر رسول اللّٰه ﷺ:۔

وباب ماجآء ترجل رسول اللّٰه ﷺ:۔ قوله فوق الجمة قوله ودون الوفره واعلم(۱) ان الوفره (۲) واللمة(۳) والجمةالوفره هی شعر الی شحمتی الا ذنین ولمه هی شعر الی نصف العنق والجمة هی

شعر الی المنکبین فرتیبه فی الحروف ولج واو (١) من الوفره لا م من اللمة جیم من الجمه ومعنی قوله فوق الجمة دون الوفره ای لم یصل شعره علیه السلام الی محلها وهی المنکبین واما معنی روایة ابی داوٗد کان شعر رسول اللّٰہ ﷺ فوق الوفره دون الجمة معنی هذه الجملة ان شعر النبی ﷺ کان اطول من الوفره واقصر من الجمة فبالظاهر تعارض بین حدیث الترمذی وحدیث ابی داوٗد لکن وجه التطبیق بینهما هکذآ ان الفوقیةوالادونیة فی حدیث الترمذی بسحب واعتبار المحل وفی روایة ابی داوٗد بحسب الرتبة ای القلة والکثرة بحسب الرتبة فمراد کلا هما واحد فلا تعارض بین الحدیثین وهکذا تطبیق آخر هٰهنا فی الترمیذی فوق الجمعةدون الوفرة من قبیل الامتدادفمعناه فوق الجمة النقص ای ناقص من الجمة دون الوفره ای زائد من الوفره واما روایةابو داوٗد فهو علی الاصل واحیانًایاتی الجمة علی مطلق الشعر وهکذا حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہ ان رسول اللّٰہ ﷺ کان یسدل شعره وکان المشرکون یفرقون رؤسهم وکان اهل الکتاب یسدلون رؤسهم وکان یحب موافقة اهل الکتاب فیما لم یؤمر فیه بشیٔ ثم فرق رسول اللّٰہ رأسه والمرادمن الفرق فی لغة الاردیة (مانگ نکالنا)وههنایورد الاعتراض ان جاء فی حدیث آخر خالف() الیهود والنصریٰ ای اجتناب من تشبه الیهود والنصاریٰ وههنا تشبه؟ الجواب (١) ان هذا قبل النهی جواب (٢) کان النبی یعجب معهم لانهم کان شریعتهم سماویة والمشرکون هم نجس والجواب الصحیح ماذکر ابن تیمیةؒ (١) ههناشأن التشبه(٢) والاخر الموافقت والممنوع هو التشبیه لا الموافقه وهکذا تؤل فیه شیخنا المینویؒ وفی حدیث انس رضی اللہ عنہ بن مالك فی باب الترجل الرجل فی اللغة یقال لشیٔ بسط ثم اسعتمل الترجل فی سبط الشعر یعنی (کهنگاکرنا) قوله یکثر القناع القناع هی خرقة التی تشد بها الرأس (ای ریمال برای سر) قوله وکانّ ثوبه ثوب زیّات یعلم بالظاهر من هذه العبارة ان النبی ﷺ کان کثوب الزیات ای فیها وسخ؟ وهذاالمعنی لایصح لانه کان فی طبیعة النبی النظافة ومعنی المذکور خلاف النطافة فالصحیح من معناه ای ثوبه التی تشد بها الرأس لاجل الدهن کثوب الزیات ولا حرج فی ذلك فی حدیث عبداللّٰه بن مغفل قال نهی رسول اللّٰہ ﷺ عن الترجل الا غبا معنی الغب ای یومًا بعد یوم وحین بعد حین فالمراد منه عدم کثرة التشغل بالترجل لان فیه تزیین والتریین خاصة النسآء فلذا قال علیه السلام غبًا ولهذا قال ابن العربی ودوام الترجل(١) تزین(٢) وترکه تدلس(٣)() واغبانه سنة؟ وان کان ضرورة کل یوم فلا حرج لانه فی عدمه یکون الرأس الشعث واللّٰه اعلم بالصواب

باب ماجاء فی شيب رسول اللهﷺ:۔

الشیب ان ظهر فی الشعر فیقال (١) شیب وان ظهر الضعف فی البدن والعظم فیقال (٢) الهرم وان ظهر الضعف فی الدماغ فیقال لها الخرف الشیب معناه خلط البیاض والسواد فی الشعر قوله خضاب هو تلوین اللحیة بالحنآء والکتم کما فعله ابو بکرؓ والکتم نوع من الشجر والحشیش یخلط مع الحنآء فاذا خلطا فیحصل منها لون الوثمة والشمة السودالمائل الی الحمرة لا السود الخالص لان قال علیه السلام اتقوا من سواد الخاص واعلم انه یعلم من بعض الاحادیث فی البابین یعنی باب شیب النبیؐ وباب فی خضاب النبیؐ انه علیه السلام ما بلغ حد الشیبة وما خضب کما یعلم من حدیث انسؓ بن مالك فی الباب الاول سئل عنه هل غضب رسول اللهؐ قال لم یبلغ ذلك انما کان شیئًا فی صُدغیه وفی الحدیث الثانی عنه فی ذلك ما عددت فی رأس رسول الله ولحیة الا اربع عشرة (١٤)شعرةً بیضآء وهکذا فی حدیث جابرؓ بن سمرةؓ فی ذلك الباب وغیرها من الاحادیث انه علیه السلام مابلغ الشیب ویعلم من بعض الاحادیث انه بلغ الشیب کما فی حدیث ابن عباسؓ فی الباب الاول قال قال ابو بکرؓ یا رسول الله قر ثیسبت قال شیتنی هودؑ والواقعة والمرسلات وعم یتسآء لون واذا الشمس کوّرت وکذامن حدیث ابی حجفةؓ قال قالوا یا رسول الله نراك قد شبت قال شیتبنی هو د واخواتها ومراد للاٰیة التی واستقم کماامرت والمراد منه الاعتدال والاعتدال لا یکون الا بمشقة وهکذا فی حدیث ابی رمثة التیمی رأیته قد علاه الشیب وشیبه احمر الخ وهکذا فی حدیث عثمان ابن موهب قال سئل ابا هریرةؓ هل غضب رسول الله قال نعم فالحاصل من بعض الاحادیث شیب النبیؐ ومن بعضها عدمها ومن بعض الاحدیث خضاب النبیؐ ومن بعضها عدمها فیین الاحادیث تعارض فقال بعض العلمآء فی التطبیق بینها ان هذا محمول علی اختلاف الاحوال یعنی خضب فی بعض الاوقات ورأه بعض الصحابةؓ فی ذلك الوقت کأبوهریرةؓ فی الباب الثانی وبعضهم رای فی حال عدم الخضاب کما قال امام النوویؒ المختار انه صلعم () فی وقت وترك فی معظم الاوقات فاخبر کل واحد مطابق علمه الخ(٢) وقیل فی التطبیق ان قول من قال خضب محمول علی التشبیه ای کان شعر علیه السلام احمر کالمخضوب وحمرتها لاجل الطیب اتفاقی ومال الترمذی الی هذا لم یخضب رسول اللهؐ کما مر (٣) وقال البعض فی وجه التطبیق لا نر جح بعض الاحادیث علی البعض لکن نحمل بعضها علی الحقیقة والاخریٰ علی المجاز وذلك بان الشعر کان متغیر لونه بسبب وضع الحنآء علی الرأس لدفع الصداع بسبب کثرة التطیب فسماه مخضوبًا (٤) وقیل فی التطبیق انه سمی مقدمة

الشیب من الحمرة خضابًا مجازًا وفی الحقیقة لم یکن شعر علیه السلام مخضوبًا اصلًا(۵) او نقول بالتطبیق انه محمول علی الحقیقة واقول بانه لم یبلغ ذلک معناه انه لم یکن شیب کثیرًا بل قلیلًا جدًا فلم یعتبر بل معدومًا ولم یبلغ مرتبة الخضاب المتعارف ورواية عن انسؓ فی آخر باب الثانی قال رأیت شعر رسول اللّٰه مخضوبًا وعن عبداللّٰه بن محمد قال رأیت شعر رسول اللّٰہﷺ عند انس بن مالکؓ مخضوبًا الخ ای کان شعر رسول اللّٰہﷺ مع انس بن مالکؓ فی القارورة مائل الی الحمرة وحمرتها کان لاجل الطیب لا من الخضاب الخ

باب فی کحل رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم:۔

الکحل مصدر المراد ههنا معنی المصدر یعنی باب فی استعمال الکحل الخ عن ابن عباسؓ قال کان النبیﷺ یکتحل قبل ان ینام بالاثمد ثلثًا فی کل عینٍ وفی حدیث جابرؓ فی ذلک الباب قال قال رسول اللّٰہﷺ علیکم بالاثمد عند النوم فانه یجلوا البصر وینبت الشعراء الخ وغیرها من الاحادیث فی هذاالباب قوله اثمد هو جبل الکحل قوله ثلثًا کما قال من اکتحل فلیوتر الخ (۲) وفیه القولان احدهما(۱) ان یکون الایتار فی کل واحد من العین ثانیهما(۲) ان یکون فی مجوعهما هذا ای الایتار قوله فانه یجلوا فانه یجلواالبصر وینبت الشعرهذا بیان فوائد الکحل قال شیخنا المیویؒ فیها اربعة فوائد اثنین منها ماذکر فی الحدیث والأخران ان احدهما (۱) انها دواءٌ لدآء البصر والثانی فیه الزینة فصار کلها اربعة استعمال الکحل لرجل بنیة الدواء ولا یجوزله استعمال الکحل بنیة الزینة ثم الاستعمال وقت اللیل لا فی النهار وان کان ضرورة فی النهار فلا حرج واستعمال الکحل فی یوم الجمة مستحبسن

باب فی لباس النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم:۔

عن ام سلمةؓ زوجة النبیﷺ قالت کان احب الثیاب الی رسول اللّٰہﷺ القمیص الخ وغیره من الاحادیث فی محبوبیة القمیص وعن انس بن مالکؓ فی ذلک الباب قال کان احب الثیاب الی رسول اللّٰہﷺ یلبسه الحبرة الخ فبین الحدیثین تعارض لانه یعلم من احدهما کان احب الیه القمیص ومن الاخر کان احب الیه الحبرة ای جبة ای (چغه) فدفعه بالطریقین احدهما (۱) ان ذلک کان فی بعض الاوقات والثانی (۲) ان حبهما کان باعتبار الصفة فالقمیص کان محبوبًا الیه(۱) باعتبار الصنع والحبرة(۲) باعتبار اللون فاندفع الاشکال وقیل ان المراد من ذلک حبهما من جملة ماکان احب الیه وفی حدیث آخر عن انسؓ بن مالک علیه ثوب قطری القطری بمعنی ثوب مصنوع (۱)من القطن (۲)او منسوبة الی القریة والقطن اسم القریة من الیمن

واللّٰه اعلم بالصواب واعلم ان حسن الثياب ثوب ابيض كما روی عن ابن عباسؓ قال قال رسول اللّٰہ عليكم بالبياض من الثياب يلبسها احياء كم وكفنوا فيها موتاكم فانها من خيار ثيابكم الخ مذكور فی ذلك الباب واعلم ان فی لبس سراويل من النبیؐ اقوال مختلفة ذكرها مولانا محمد زكريا صاحبؒ شيخ الحديث مدرسه مظاهر العلوم سهارنپور فی شرحه خصائل نبوی علی شمائل ترمذی وقول المحقق من علامة بيجوریؒ ان لبسها غير ثابت لكن كان سراويل موجودًا عند النبیؐ وكان فی تركته بعد موت عليه السلام وقال علامه ابن القيمؒ وكان عليه السلام اشتراها فعلم من ذلك انه اشتراها للبس وهكذا جاء فی احاديث مختلفة ثبوت لبسها وكان صحابةؓ يلبسونها باجازة النبیؐ فاطلب هناك وهكذا ذكر مولانا زكريا صاحبؒ فی عمامة النبیؐ (١)قيل كانت سبعة زراع بزرعهم (٢) وقيل ثلثة ازرع

باب فی عيش رسول اللّٰه صلی اللّٰه عليه وسلم:۔

فيه عن ابی هريرةؓ يقول محمد بن سرين كنا عند ابی هريرةؓ وعليه ثوبان ممشقان من كتانٍ فيمخط فی احدهما فقال بخ بخ يمخط ابو هريرةؓ فی الكتان لقد رايتنی وانی لاخرفيما بين منبر رسول اللّٰہ وحجرة عائشةؓ مغشيًا علی فيجیء الجائی فيضع رجله علی عنقی يری ان بی جنونًا وما بی جنون وماهو الا الجوع الخ واعلم ان فی آخر كتاب شمائل الترمذی باب آخر فی عيش رسول اللّٰہ فهذا تكرار عنه ان الباب فی عيش الصحابةؓ وباب الثانی فی عيش النبیؐ فلما علم منه عيش الصحابةؓ علم منه عيش النبیؐ تنبيهًا كما علمت آنفًا من جوع ابی هريرةؓ قوله ممشكان من كتان مصبوغان بالمشق بكسر الميم وقيل هی الطين الاحمر والنهی عن لبس الاحمر قيل محمول علی التزيه قوله فيمخط فی احدهما امخاط (در افغانی پوزه سفا كول ته وائی)قوله فيضع رجله علی عنقی ووجه ذلك ان عادتهم كان اذا اخذ الجن انسانًا فوضعواالرجل فی عنقه والحال ماكان ابوهريرةؓ مجنيًا عليه بل كان به الفاقة وعن مالك بن دينار هو تابعی جليل القدر قال ما شبع رسول اللّٰه من خبز قط ولحم الا علی ضفف والضفف طعام مع الضيف ای اذا جاء ه الضيف او هو كان ضيف آخر ومعنی الضفف طعام مع الضيف ای اذا جائه الضيف او هو كان ضيف لأخر ومعنی الضفف فی الافغانی (پينڈه) وقال البعض معنی هذا ای فی الوليمة والعفائق لكن هذاغير مناسب لان عليه السلام كان لم يشبع فی بيته فكيف شبع فی دار غيره واللّٰه اعلم بالصواب

باب فی خف رسول اللّٰه صلی اللّٰه عليه وسلم:۔

فيه عن ابی بردةؓ عن ابيه ان النجاشی اهدیٰ للنبیؐ خفين اسودين ساذجين فلبسهماالخ واسم نجاشی

اصحمة ملك الحبشة وفی حدیث المغیرةؓ بن شعبه اهدی دحیة للنبیﷺ خفین فلبسهما وفی روایة اسرائیل وجبة فلبسهما حتی تخرقا لا یدری النبیﷺ اذکی هما ام لا ای ما کان علم النبی انهما صنعامن جلدالحیوان المذبوح ام لا ففی الحدیث دلیل علی طهارة مالم یعلم زکوته بناء علی ان الاصل فی الاشیاء الطهارة والله اعلم بالصواب

باب فی نعل رسول اللهﷺ:۔

فیه عن قتادةقال قلت لانسؓ بن مالك کیف کان نعل رسول اللهﷺ قال لهما قبالان ای لکل منهما قبالان (یعنی تسمه که بانگشتان میشود یکی درمیان ابهام او انگشتی که متصل آنست ودیگر درمیان) وسطی وبنصر کذا قال ابن حجر وفی حدیث عمر و بن حریث رأیت رسول اللهﷺ یصلی فی نعلین مخصوفتین ای کان نعل النبیﷺ وضع طاق علی طاق

باب فی خاتم رسول اللهﷺ:۔

عن انسؓ بن مالك قال کان خاتم النبیﷺ من ورق وکان فصه حبشیًاالخ وفی حدیث آخر وکان فصه منه ای من الورق فبین الحدیثیں تعارض فدفعه ان فصه کان من الورق ولکن صنع فی الحبشة اوکان لرسول اللهﷺ خاتمین فصة احد هما کان من ورق وفصه اخری حبشیًا وعن ابن عمرؓ ان النبیﷺ اتخذ خاتمًا من فضة فکان یختم به ولا یلبسه الخ فهذه الروایة معارض مع روایة علیؓ بن ابی طالب ان النبیﷺ کان یلبس خاتمة فی یمینه وکثیر من الروایات تدل علی اللبس فدفعه ان نفی اللبس یجوز ان یکون عند عدم الحاجة او معناه لا یلبسه حین الختم بل ینزعه ویخم به ثم یلبسه واما تعارض بین حدیثی ابن عمرؓ فی احدهما قال اتخذ رسول اللهﷺ خاتمًا من ورق فکان فی یده ثم کان فی ید ابی بکرؓ وعمرؓ فی ید عثمانؓ وقع فی بیرار اریس نقشه (۱) محمد (۲) رسول (۳) الله فعلم من هذالحدیث ان الخاتم وقع فی البیر من ید عثمانؓ وفی حدیث آخر عنه فی الباب الثانی ان الخاتم قد سقط من معیقب فی بیرار اریس ومعیقب ابن فاطمة الدوسی مولی سعد ابی وقاص وکان اسلم قدیمًا بمکة صاحب الهجرتین وکا ن کثیر الملازمة مع الخلفاء الاربعة حتی استعمله ابو بکرؓ وعثمانؓ علی بیت المال فلدفع التعارض انه سقط منهما انهما ذهبًا الی بیراریس وقعد ا علی کنارة البیرحفرة فطفق عثمانؓ ید فعه الیه فما اخذه معیقب بقوة فسقط من یده حتی نزعوا طین تلك البیر فما وجدوه فلذا ینسب الیهما وکان رسول اللهﷺ قبل ذلك اتخذ خاتمًا من ذهب وکان یلبسه فی یمینه فاتخذ الناس خواتیم من ذهب فطرحه النبیﷺ وقال لا البسه ابدًا فطرح الناس خواتیم کما

فی حدیث ابن عمرؓ فی آخر باب کان رسول اللہؐ یختم فی یمینه ثم بعد طرح هذاالخاتم اتخذخاتمًا من فضة لان یمهر به الکتاب کتبه الی ملوك الا عاجم وکان النبیؐ یلبسه فی یمینه فلنا ان نلبسه فی الیمین لانه علیه السلام یلبسه اکثر والاغلب بالیمن وهو افضل والذی یجوع من لبسه علیه السلام فی یساره اشارة الی جوازه هکذاذکر شیخ ابن حجرؒ قوله فی حدیث الصلت بن عبدالله والا اخاله بکسر الهمزة وفتحها والکسرا فصح واکثر الاستعمال هو لغة بنی اسد من

باب فی سیف رسول الله صلی الله علیه وسلم :۔

فی حدیث انسؓ کان قبیعة رسول اللہؐ من فضة قیل قبضته والصحیح ان القبیعة هی قطعة معلقة فی آخر قبضة السیف وفی حدیث ابن سرینؒ انه صنع سیفه علی سیف رسول الله وکان حنفیًا ای صنع فی بنی حنیف وهی قبیلة فی الیمامة

باب فی مغفرسول الله صلی الله علیه وسلم :۔المغفر بمعنی خول وجمعه مغافیر

باب ماجآء فی عمامة النبی صلی الله علیه وسلم:۔

عن جابرؓ قال دخل النبیؐ مکة یوم الفتح علیه عمامة سودآء وفی هذاالباب احادیث کثیرة وفی مقدار عمامة النبیؐ اختلاف یعنی اقوال ثلثة اعلم ان لبس العمامة سنة ورد فی فضلها اخبار کثیرة حتی ورد ان الرکعتین مع العمامة افضل من سبعین (۷۰) رکعةً بدونها وارسال العذبه ای عذبة العمامة(ای شمله) مستحب فان النبیؐ سدل عمامته فی معظم الاوقات وترکه احیانًا وعذبة النبیؐ تکون غالبًا بین کتفیه و احیانًا فی جانب الیمین فمن هنا قیل ان السدل فی جانب الیسار بدعة ومقدار العذبة اربعةاصابع و اکثرها زراع وحدها الی نصف الظهر والتجاوز عنه بدعة داخل فی الاسبال المنهی عنه والله اعلم حاشیة نمبر ۱٤ ترمذی (دیو بند والا چهاپ) علی هذاالحدیث وکثیر الروایات تدل ان عمامة النبیؐ کان سود آء مع ان الابیض خیر الثیاب وجه ذلك ان النبیؐ کان یستعمل الدهن بالکثرة وفی الثوب الاسود لا یأثر الدهن کثیراً وقیل السودآء من السیارقوهی علامة الرئیس

باب فی ازار رسول الله صلی الله علیه وسلم:۔

فیه عن ابی بردةؓ قال اخرجت الینا عائشةؓ کساء وازارًا غلیظًا فقالت قبض روح رسول اللہؐ فی هذین الخ قوله کساءً ملبدًا ای مرقعًا (ای پیونده شده) وعن حذیفة بن الیمان قال اخذ رسول اللہؐ بعضلة ساقی او ساقه فقال هذا موضع الازار فان بیت فاسفل فان بیت فلاحق للازار فی الکعبتین الخ یعنی یجب ان لا

یـصـل الازار الـی الـکـعبیـن وفـی هذا ورد وعید شدید فی الاحادیث ویعلم من جمیع الاحادیث ان جعل الثـوب والا زار والسـراویـل والـقمیص الی نصف الساق سنة والی الکعب مباح والی تحته مکروه تنزیهیًا هذا اذا لم یقصد به الخیلا والا فمکروه تحریمًا قوله بعضلة الساقی ای لحم مجتمعه عند الساق

باب فی مشیة رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیہ وسلم :۔

فیـه عن ابی هریرةؓ قال مارئیت شیئا باحسن من رسول اللّٰہؐ کأن الشمس تجری فی وجهه وما رأیت احدًا اسـرع فـی مشیة مـن رسـول الـلّٰہؐ کانما الارض تطوی له انا لنجهد انفسنا انه بغیر مکترث الخ قوله بغیر مکترث ای انه مشیٰ من غیر جهه اوابائ نداشت

باب فی جلسة رسول اللّٰہؐ :۔

فیـه عـن قیله بنت مخرقة انها رأت رسول اللّٰه فی المسجد وهو قاعد القرفصآ قالت فلما رأیت رسول اللّٰة المتخشع فی الجلسة ارعدت من الفرق الخ ای خشیت وتحرکت من الخوف ۔

باب فی تکاء ة رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیہ وسلم :۔

فیـه عن عبد الرحمٰن بن ابی بکر ة عن ابیه قال قال رسول اللّٰہؐ الاحدثکم باکبر الکبائر قالوا بلیٰ یا رسول اللّٰہؐ (۱) قال الاشراك باللّٰه(۲) وعقوق الوالدین قال جلس رسول اللّٰہؐ وکان متکاء(۳) قال وشهادة الزور او قـول الزورقال فما زال رسول اللّٰہؐ لا یترکها حتی قلنالیته سکت الخ وعن ابی صحیفة قال قال رسول اللّٰہؐ امـاانـافـلا آکـل و متکاء فی حدیث جابر بن سمرةؓ فی ذلك الباب قال رأیت رسول اللّٰہؐ متکئا علی وسادة عـلـی یسـاره الخ وغیره من الاحادیث قوله اماانا فلاآکل متکئا لان فیه تکبر والثانی ایضًا فی التکاء یأ کل الـخبـز الـکثیر وقال الخطابیؒ معنی الاکل متکئًا ای اکل بالاطمنان کیف کان وقوله فی تکائة رسول اللّٰہؐ تکاء ة علی وزن لمزةؒ هوالذی صنع للتکائی ای ما یتکاء الیه ۔

باب فی صفة اکل رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیہ وسلم :۔

فیـه عـن کـعـب بن مالك ان النبیؐ کان یعلق اصابعه ثلثاقال الترمذی روی هذاالحدیث بطریق آخر کان عـلیـه الســلام یـعـلـق اصـابـعة الـثـلـث انتهـیٰ فیعلم من روایة الاولیٰ انه علیه السلام کان یعلق اصابعه فیٖ طـعام ثلث مرات ومن الثانی یعلق اصابع الثلثةعنی اکل باصابع الثلث والاخیرهو الصحیح وعن انس بن مـالكؓ یـقولٖ أتِی رسول اللّٰہؐ بتمر فرأیته یاکل وهو مقع من الجوع الخ قوله مقع ای متکاء ای کان مستندًا الی شیءٍ من الجوع فلا یرد الاعتراض الذی نهی رسول اللّٰہؐ عن الاکل متکاءً لانه متکاء من الجوع

باب فی صفة خبز رسول الله ﷺ :۔

فیہ عن عائشةؓ انہا قالت ما شبع ال محمدﷺ من خبز الشعیر یومین متتابعین حتی قبض رسول اللهﷺ وعن سهل بن سعد انہ قیل له اکل رسول اللهﷺ النقی فقال سهل ما رای رسول اللهﷺ النقی حتی لقی الله تعالیٰ فقیل له هل کانت لکم مناخل علی عهد رسول اللهﷺ قال ماکانت لنا مناخل فقیل کیف کنتم تصنعون بالشعیر قال کنا ننفخه فیطیر منه ما طار ثم نعجنه الخ قوله النقی هی الخبز النقی من النخالة (ای صاف شده بغربال) وعن انس بن مالکؓ قال ما اکل نبی ﷺ علی خوان ولا فی سکرجة ولا خبزله مرفق قال الراوی قلت لقتادة تلمیذ انسؓ بن مالک فعلیٰ ماکانوا یأکلون قال علی هذه السفر الحدیث قوله علی خوان هو ما اتخذن من الخشب(یعنی میز)قوله ولا فی سکرجة هواناء صغیر یؤکل فیه طعام قلیل (یعنی پلیٹ ورکابی) قال شیخنا ان کان هذه الشیآء فی زمن النبیﷺ (۱)ولم یأکل(۲)فیها یعنی میز ورکابی فالاکل علیه وفیه مکروه و تنزیهیًا ان لم یکن فی زمانه فلابأس فیه وعن مسروقؒ قال دخلت علی عائشةؓ(۳)فدعت لی (٤) بطعام وقالت ما اشبع من طعام فاشاء ان ابکیٰ ای اردت البکاء الا بکیت قال قلت لم قالت اذکر الحال التی فارق علیها رسول اللهﷺ الدنیا والله ما شبع من خبز ولا لحم مرتین فی یوم واحد الحدیث واعلم ان هذه البکاء لیس من العیش الحسنة والطیب فی هذاالوقت بل هذه البکاء من اجل ان العیش فی وقت رسول اللهﷺ کان فی الضیق والفاقة وذلك کان سبب مراتب العلیافی الأخرة واماهذه العیش فینقص مراتب العلیاء تراد الموت فی زمان النبیﷺ فبکائهالهذا۔

باب فی صفة ادام رسول الله ﷺ:۔

فیہ عن عائشةؓ ان رسول اللهﷺ قال نعم الادام الخل وعن نعمانؓ ابن بشیر یقول الستم فی طعام وشراب ما شئتم لقد رائیت نبیکم وما یجد من الدقل مایملأ بطنه (الحدیث) قوله الدقل هی التمر الردی یعنی ما یجد النبیﷺ التمر الردی فی مقدار ما یملأبطنه المبارکة وکان ذلك فی اختیار من الله لانه کان یقول له الجبال ان شئت نصیرلك ذهبًا قال لاقوله رأیت نبیکم فمراده لیس انه نبیکم ولیس بنبتی بل هذاالقول للالزام علی المخاطب مثل قوله تعالیٰ وقال ربکم ادعونی استجب لکم الأیة قوله لحم حباری الحباری هو طائر طویل الرجلین والمنقاد یقال له فی الافغانی(زانرے) قوله الدبّاء بمعنی کدووعن عائشةؓ قالت کان النبیﷺ یحب الحلواء والعسل الحدیث قیل المراد من الحلواما هو المتعارف وقیل کل شیٔ فیه حلاوة فذکر العسل بعد الحلوا تخصیص بعد التعمیم قوله سمعت شیخًا من فهم وفهم اسم قبیلة(۱) واسم هذاالشیخ محمد ابن

عبدالله (۲)او محمد ابن عبد الرحمٰن عن ابی هریرةؓ انه رای النبیﷺ توضأ من ثور قطٍ ثم راه اکل من کتف شاه ثم صلی ولم یتوضأالخ قوله من ثور اقط هی قطعة من اللبن قوله القلفل (تورمرچ) قوله والتوابل ای مصالح توابل جمع تابل قوله ود وال المعلقة ای خوشه تمر متعلقة قوله سلقًا (ای چقندر) قوله کا ن علیه السلام یعجبه الثفل الثفل آخر الطعام فی القدر والله اعلم بالصواب :۔

21

باب فی صفة النبیﷺ عند الطعام :۔

المراد من الوضوء عند الطعام غسل الید ین للطعام والقرینة علیه لفظ عند الطعام فیه عن سلمانؓ فارسی قال قرأت فی التورات ان برکة الطعام الوضوء بعده فذکر ت ذلك للنبیﷺ واخبرته بما قرأت فی التوراة فقال رسول اللهﷺ (۱)برکة الطعام الوضوء قبله (۲) والوضوء بعده الخ لانه یزیل به دسومه من الفم والایدی عن الحسنؒ الوضوء بعد الطعام ینفی الفقر وقیل ینفی اللمم واللمم طرف من الجنون:۔

باب فی قول رسول الله قبل الطعام وبعد مایفرغ عنه :۔

عن عائشةؓ قالت قال رسول اللهﷺ اذا اکل احدکم فنسی ای یذکر اسم الله تعالیٰ علی طعامه فلیقل بسم الله اوله واخره الخ وعن عمرو بن ابی سلمة ربیب النبیﷺ ابن ام سلمةؓ زوجة النبیﷺ انه دخل علی رسول الله وعنده طعام فقال ادن یابنی فسّم(۱) الله تعالیٰ (۲) کل بیمینك (۳) مما یلیك الخ وعن ابی سعید الخدریؓ قال کان رسول الله اذا فرغ من طعامه قال الحمدلله الذی اطعمنا وسقانا وجعلنامن المسلین الخ وعن ابی امامةؓ قال کان رسول اللهﷺ اذا رفعت المائدة من بیں یدیه یقول الحمد لله حمدًا کثیرًا طیبًا مبارکًا فیه غیر مودّع ولا مستغن عنه ربنا الخ قوله غیر مودع من ودع یدع اما هو صیغة المفعول فمعناه غیر متروك ای برکةً غیر متروکةٍ او صیغة اسم الفاعل فمعناه غیر مترك انا ای له للحمد ولا انامستغنی عنه وعن انسؓ بن مالكؓ قال قال رسول الله ان الله لیرضٰی عن العبد ان یأکل الاکل او یشرب الشربةفیحمده علیها الخ قوله الاکله الفرق اکلة بفتح الهمزة هی طعام کله وبضم الهمزة هی لقمة واحدة هکذا قال شیخنا المینویؒ وهکذا الفرق فی لفظ الشربة بفتح الشین هی فراغ من الشراب کله وبضمها بستن فالمراد کل دفعة والصحیح هو الاول

باب فی قدح رسول اللهﷺ:۔

عن ثابت قال اخرج الینا انسؓ بن مالك قدح خشب غلیظًا مضببًا بحدید فقال یا ثابت هذا قدح رسول اللهﷺ الخ قوله مضببًا فمعناه درآهن بستین وبندنها دن

باب فی صفة فاکهة رسول الله صلی الله علیه وسلم:۔

فیه عن عائشةؓ ان النبیؐ کا ن یأکل البطیخ بالرطب الخ قوله بطیخ هی الخربوزه (خټکئی) وعن الربیع بنت معوذبن عفراء قالت اتیت النبیؐ بقناع من رطب وعلیه واجر من قثاء زغب وکان النبیؐ یحب القثاء فأتیته وعنده حلیةؐ قد قدمت علیه من البحرین فملأ یده منها فاعطانیه الخ قوله وعلیه اجر من قثاء زغب اجر جمع جروؐ (واجر در اصل اجر وبود واو واقع شد در موضوع چهارم بیا بدل کردند وضمه ماقبل از یا بکسرة بدل کرد برای مناسب یا اجری شد وضمه برا یا ثقیل بود انداختند بعده ساکنین میان یاو تنوین یارا حذف کردند مثل قاضٍ اجر شد) وجر الشیء صغار الشیء وزغب جمع أزْغَبُ من الزغب هی الشعرات الصغیرة علی القثاء (ای پشم دار بادرنگ) والزغبا ان کان مرفوع فصفة اجر وان کان منصوبًا فصفة قثآءً معناه علیه قلیل من القثاء ذات شعرات دقیقة ورفع اجر محلا علی الخبریة

باب فی تعطر رسول الله صلی الله علیه وسلم:۔

فیه عن موسی بن انسؓ بن مالك عن ابیه قال کان لرسول اللهؐ سکة یتطیب منها الخ قوله سکة قیل یقال له فی الافغانی (ډبئی) وقیل هو الطیب المرکب والله اعلم بالصواب وعن ثمامة بن عبدالله قال کان انسؓ بن مالك لایرد الطیب وقال انسؓ ان النبیؐ لا یرد الطیب وفی حدیث ابن عمرؓ قال قال رسول اللهؐ ثلث لا ترد (١) الوسائد (٢) والدهن والطیب(٣) واللبن الخ وعن ابی عثمان النهدی قال قال رسول اللهؐ اذا اعطی احدکم الریحان فلا یرده فانه خرج من الجنة الخ

باب کیف کان کلام رسول الله صلی الله علیه وسلم:۔

فیه عن عائشةؓ قالت ماکان رسول اللهؐ یَسْرِدُ سَرْدکم هذا ولکنه کان (١) یتکلم (١) بکلام (١) بین (٢) فصل یحفظه من جلس الیه الخ قوله یسرد سردکم اتّتابع فی الکلام ای بسرعة بل فصل بعضه من بعض ای یحفظ کلامه کل من جلس الیه وعن هند بن ابی هالة وکان وصافًا قلت صف لی منطق رسول اللهؐ قال کان رسول الله (١) متواصل الاحزان(٢) دائم الفکر(٣) لیست له راحة(٤) طویل السکوت (٥) لا یتکلم فی غیر حاجةٍ (٦) ویختمه باشداقة (٧) ویتکلم بجوامع الکلم کلامه فصل لا(٨) فضول (٩) ولا تقصیر (١٠) ولیس بالجافی (١١) ولا المهین (١٢) یعظم النعمة وان دقت لایذم منها شیئًا غیر انه لم یکن یذم ذواقًا ولا یمدحه ولا تغضبه الدنیا ولا ماکان لها فاذا تعدی الحق لم یقم لغضبه شیء حتی ینتصرله لا یغضب لنفسه ولا ینصر لها اذا اشار بکفه کلها واذا تعجب قلبها الحدیث قوله وصافًا ای کان وصف

اوصاف النبیؐ قوله كان رسول اللهؐ متواصل الاحزان جمع حزن بمعنى غم متواصل بمعنى متواتر اى كان عليه السلام فى اكثر الاوقات حزينًا وذلك لاجل الامة فى الأخرة لا لدنيا ولا فى حق نفسه كما قال تعالى الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الأيةاى فى الدنيا قوله دائم الفكر هذا معنى متواصل الاحزان قوله طويل السكوت اى كان فى اكثر الاوقات ساكت لا يتكلم فى غير الضروة قوله يفتح الكلام ويختمه اى باسم الله تعالى وقوله باشداقهاشد اق جمع شدق اى طرف الفم يعنى تكلم بالفصاحة والبلاغة قوله بجوامع الكلم اى الذى هو قانون كلى والفاظه قليلة مثلًا قال عليه السلام البينة على المدعى واليمين على من انكرالفاظ وان كان فيه قليلة لكن صار قاعدة كلية كما قيل خير الكلام ماقل ودل ولا امل اوكما قال قوله كلامه فصل اى كان كلامه فاصل بين الحق والباطل قوله لافضول ولا تقصير يعنى لا فضول فيه من الفضلة يعنى (بيهوده خبرے ونه كوتاهى) قوله ليس بالجافى اى ماكان عليه السلام غليظ الخلق ولا لظالم قال تعالىٰ ولو كنت فظًا غليظ القلب لانفضوامن حولك الأية قوله ولا مهين اى لا يتحقر صاحبه كما فى هذاالزمان العياذ بالله من هذا قوله يعظم النعمة اى كان عليه السلام يعظم نعم الله كلها وان كانت قليلةً وهذا معنى قوله وان دقت قوله غير انه لم يكن يذم ذواقًا ولا يمدحه اى ماكان عليه السلام يذم الطعام ولا يمدحه سواء كان طعام الدعوة او غير ها لان مدح الطعام علامة الحرص فيه والذم علامة عدم الشكر وكلاهما مذمومان فلذلك سكت فىٔ اشيآء الاكل لا يذمه ولا يمدحه قوله ولا تغضبه الدنيا ولا ماكان لها اى امور الدنيا قوله فازا تعدى الحق اى اذا هتك فى امور الدين والشرع وتجوز فيها لم يقم شئ فى مقابلة غضبه شئ او لدفع غضبه شئ حتى ينتصر له اى حتى ينتقم للحق قوله واذا تعجب قلبها اى يتقلب اليد قوله واذا تحدث اتصل بها اى اذا وعظ للقوم يتقلب اليد متواترًا والصحيح من معناه اتصل الكف الى بطن ابهامه (اى مشت كرد دست خود را) قوله وضرب براحته اليمنى اى ضرب بكفه اليمنىٰ على بطن ابهامه اليسرىٰ قوله واذا غضب اعرض واشاح والاشاح مبالغة فى الاعراض قوله واذا فرح غض طرفه اى غض بصرة قوله جل متحكة التبسم اى اكبر ضحكه كان تبسمًا وماضحك بالقهقهةقوله يفتر مثل حب الغمام اى اذا ضحك بداسنانه عند الضحك كاحباب جمع حب بمعنى ژاله سحاب

باب فى ضحك رسول الله ﷺ:۔

عن جابرؓ بن سمرة قال كان فى ساقى رسول اللهؐ حموشة وكان لايضحك الا تبسمًا فكنت اذا نظرت عليه قلت اكحل العينين وليس باكحل الخ قوله حموشة اى دقةوالاحاديث فى ضحك رسول اللهؐ تبسمًا

كثيرة واما عن ابى ذرؓ قال قال رسول اللّٰہؐ انى لا علم اول رجل يدخل الجنة وآخر رجل يخرج من النار يؤتى بالرجل يوم القيمة فيقال اعرضوا عليه مغار زنوبه وتنجأعنه كبائرها فيقال له عملت يوم كذكذا وكذا وهو مقر لاينكر وهو مشفق من كبائرها فيقال اعطوه مكان كل سيئة حسنةفيقول ان لى ذنوبًاماارها ههناقال ابو ذر فلقد رأيت رسول اللّٰہؐ ضحك حتى بدت نواجذه ترمذى(ص ١٦) شمائل قوله وتنجأاى يستر منه قوله وهو مشفق من كبائر اى يخاف من كبائر الذنوب فانقيل هذا الحديث خلاف من قانون كلى وهو ان جزاء سيئة سيئة وههنا جزاء سيئة حسنة فالجواب عنه قال البعض ان اللّٰه تعالىٰ فاعل المختيار يفعل مايشآء وقيل فى الجواب ان العبد اذا فعل ذنبًا ويتوب عنه فيعطى اللّٰه له فى بدل كل سيئة حسنة" كما قال اللّٰه تعالىٰ اولٰئك الذين يبدل اللّٰه سيئاتهم حسنات الأية وايضًا يقال لهذا العرض عرض من الاعمال وليس فيها مناقشة والمناقشة هى اما يقول له لم فعلت هذا وهذا واما يعرض عليه كل خطيئته من اوله و آخره

باب فى صفة مزاح رسول اللّٰہﷺ :۔

عن انس بن مالكؓ قال ان كان النبیؐ ليخالطنا يقول لاخ لى صغير يا ابا عمير ما فعل نغير الحديث قال الترمذى لانه كان له نغير فيلعب به فما تت نغير محزن الغلام عليه اى اخ انسؓ ومات اخوه قبل البلوغ فمازحه النبیؐ يا ابا عمير ما فعل نغير قيل هو كان بلبل (٢)فعلم منه ان كنية الصبى جائز قبل ان يولدله وايضًا (٢)علم منه اعطاء الطير للصبى ليلعب به اذا لم يخاف على هلاكة واما قوله يا ابا عمير قيل هو تصغير عمر معناه يا صغير السن وعن انس بن مالكؓ ان رجلًا من اهل الباديه كان اسمه زاهر وكان يهدى الى النبیؐ هديةً من البادية فيهجزه النبیؐ اى يمزحه اذا اراد ان يخرج فقال النبیؐ ان زاهر باد يتنا ونحن حاضره وكان رسول اللّٰہؐ يحبه وكان رجلًا دميمًا فاتاه النبیؐ يومًا وهو يبيع متاعه اى فى السوق واحتضنه من خلفه ولا يبصره فقال زاهر من هذا ارسلنى فالتفت (خلف) النبیؐ فجعل الى و الصق ظهره بصدر النبیؐ حين عرفه فجعل النبیؐ يقول من يشترى هذاالعبد فقال الرجل يا رسول اللّٰہؐ اذاواللّٰه تجدنى كاسدًافقال رسول اللّٰہؐ لكن لست بكاسد اوقال انت عنداللّٰه غالٍ الحديث قوله فيهجزه اى يهجزله طعامًاو غيره من الاشياء هدية كما قال تعالىٰ حكايةً عن يوسفؑ وجهز بجهازهم۔۔ الأية قوله زاهر باديتنا اى هو يأتى بالاشياء من البادية ونحن نعطى أشياء مدينة هديةً له قوله وكان رجلًادميمًااى قبيح الصورة قوله واحتضنه من خلفه اى اخذه من خلفه فى حجره فلما عرف النبیؐ الصق ظهره بصدره ليبرك بها قوله كاسد اى ردى

لانہ کان فیہ دمیمة قولہ غالٍ ای بیش قیمتٍ ویرد علی الحدیث اعتراض وھو ان زاھر کان حرًّافکیف باعہ النبیؐ فالجواب اولًا(۱) ان کلکم عباداللّٰہ وعبیدہ والثانی (۲) عنہ ان رسول اللّٰہؐ مخیرؓ فی بیع العبد والحر والثالث(۳) عنہ فی العبارة حذف فاصلہ ھکذا من یشتری بمثل ھذاالعبد

باب فی صفة کلام رسول اللّٰہ ﷺ فی الشعر :۔

وکان رسول اللّٰہؐ لا یتخذالشعر الا ان یقول الفاظہ موزو نة فی حدیث جندب بن سفیان قال اصاب حجر اصبع رسول اللّٰہؐ فدمیت فقال ھل انت الا اصبع دمیت وفی سبیل اللّٰہ ما لقیت وعن براء بن عازبؓ فی غزوة حنین لما فرّبعض الصحابةؓ(۱) وبقی النبیؐ (۲) وعباسؓ(۳) وابو سفیان بن الحارث بن عبد المطلب آخذ بلجام بغلة رسول اللّٰہؐ وکان النبیؐ یقول انا النبیؐ لاکذب انا ابن عبد المطلب :

باب فی صفة کلام رسول اللّٰہ ﷺ فی السمر :۔

قولہ السمر ھی کلام باللیل وقیل السمر ضوء القمر لان الناس یکلمون باللیل فی ایام القمر وفیہ حدیثی عائشةؓ اولھا (۱) انھا قالت حدث رسول اللّٰہؐ ذات لیلةٍ نسآئہ حدیثًا فقالت امرء ة منھن کان الحدیث خرافة ای قصتک یارسول اللّٰہؐ عجیبةؓ کقصة خرافة اذا بین من احوال الجن فقال اتدرون ما خرافة کان رجلًامن عذرة سرقہ الجن فی الجاھلیة فمکث فیھم دھرًاثم ردوہ الی الانس فکان یحدث الناس بماریٰ من الاعاجیب فقال الناس حدیث خرافة ذکرالحدیث(ص۱۸) شمائل قولہ رجلًامن عذرة ھی قبیلة فی الیمن فصارت قصة ضرب المثل فاذا کانت قصة عجیبةٍ فکان العرب یقولون ھذا کقصة خرافة اذا بین من حالات الجن وکان الجن تخطفہ وثانیھما(۲) عنھاؓ یقال لہ حدیث ام ذرع کانت (۱)من قریٰ مکة (۲) او من قریٰ یمن عن عائشةؓ وکانت تبین ھذاالحدیث فی حضور النبیؐ وتقریر منہ ثابت علی ھذاالحدیث انھا قالت جلست احدیٰ عشرة(۱۱) امرء ة فتعاھدن وتعاقدنؐ الا یکتمن من اخبار ازواجھن شیئًا ای (۱)من کما لاتھم (۲) ونقصانھم ومدحھم وذمھم فقالت الاولی(۱) زوجی لحم جمل غثٍ(لاغر) علی رأس جبل وعرٍ لاسھل فیرتقیٰ الخ قولہ زوجی لحم جمل غثٍ ای مثل شتر لاغر معنی ای لاغر وحاصل الکلام زوجی ردی کامل ومتکبر کامل لا خیر فیہ وغثٍ ان کان مرفوعًا فصفہ لحم وان کان مجرورًا فصفة جملُ قولہ علی رأ س جبل وعرٍ ای علی رأس جبل صعب ای سخت غرضھا ان زوجی غیر تابع لی قولہ لاسھل فیرتقیٰ فیجری علی لفظ سھل اعرابات ثلٰثة ای لاھو سھل فیصعد الیہ ای الی الجبل ای غیر سھل الخ اولا لنفی الجنس ای لا فیہ سھلؓ وھکذا اعرابات ثلٰثة فی لفظ لا سمین ای لا ھو ای لحم

سمین فینتقٰی ای ینقل من رأس الجبل اوغیر سمین فینتقٰی ای ھی کامل ردی فھذہ بنیت مذمت زوجھا بمذمۃ تام۔

وقالت الثانیۃ:۔ زوجی لا ابث خبرہ ای لاانتشر ہ من احوالہ انی اخاف ان لا اذرہ لھذا اللفظ احتمالین احدھما(۱) ای لا انتشر حالہ لانی اخاف ان یطلع بذلک زوجی فیطلقنی وثانیھا(۲) انی اترک اخوالہ لانی اخاف ان ابینہ فأ ذر بعضھا اولا اذکرہ فیترک منی فی النصف ای ان اذکر الخ اذکرمحجرتہ و بجرتہ قولہ محجرتہ جمع عجزہ ھی عقدۃ فی ظاھر البدن ای عیوبہ الظاھری قولہ بجرتہ جمع بجرۃ ھی عقد فی باطن البدن وھھنا المراد منھا العیوب الباطنی

وقالت الثالثۃ زوجی العشنق ان انطق فان اسکت اعلق قولہ زوجی العشنق لہ معنان (۱)طویل احمق او ھو(۲) سوء الخلق قولہ اطلق ای ان افشح احوالہ یطلقنی وان اسکت من افشآء احوالہ اعلق ای کنت کالمعلقۃ لا ایمًا (ای کوندہ) ولاذات بعلٍ ای ذی زوج کما قال تعالیٰ فیذرھا کاالمعلقۃ الأیۃ فالمر ء ۃ الاولیٰ بینت احوال زوجھا مفصلًا فی المذمۃوالثانیۃ والثالثۃ اجمالًا

وقالت الرابعۃ :۔ زوجی کلیل تھامۃ (ساحل البحر)(۱) لا حرٌ (۲)ولاقرٌ (۳)ولا مخافۃ(٤) ولا سامۃ قولہ زوجی کلیل تھامۃ التھامۃ یقال لساحل البحر یکون معتدل لا حرٌ ولاقرٌ (ای نہ زائد گرمی بود ونہ زائد سردی بود) بل ھوآء ذلک الموضع معتدلًا غرضھا ان زوجی لا غاضب علینا من الحد ولا یلین علینا زائد من الحدبل یعیش معنا معتدلاًقولہ ولا مخافۃ ای لا خوف فیہ ولا سامۃ ای لا ملا ل فیہ بل معتدل المزاج فھذہ المر ء ۃ بینت ومدحت زوجھا

وقالت الخامسۃ:۔ زوجی ان دخل فھدٌ وان خرج اسد ولا یسأل عما عھد الخ فھذہ الالفاظ تتحمل لمعنین احدھما (۱) المدح ای زوجی اذا دخل البیت فی الجماع معی کالفھد(پرانگ) وھو مشھور فی الجماع واذا خرج من البیت ففی الشجاعۃ کالاسد قولہ ولا یسئل عما عھد ای لا یسئل من الاشیاء فی البیت کالقدر ما فعلت بقدر فلان وقصعۃ فلان وکیف الأدم ای ترکاری والشرب والاکل ھذاکنایۃ عن جودہ وثانی(۲) الاحتمالین ھو فی ذمہ یعنی زوجی ا ذادخل البیت فینوم فی کل الاوقات کالفھد ولا یجامع معی وایضًا فھد مشھور فی النوم واذا خرج اسد ای یضر الناس کاالاسد والناس منہ فی التکلیف فھذا ذمہ ولا یسئل عما عھد من اشیاء البیت واسبابھا بل یدخل ویخرج بغیر تفحص

وقالت السادسۃ:۔ زوجی ان اکل لف وان شرب اشتف وان اضطجع التف ولا یولج الکف لیعلم

البث قوله ان اکل لف ای اذا الطعام یأکل جمیعه من لف یلف وان شرب اشتف ای اذا یشرب کل المآء یقال اشتف الرجل اذا شرب ما بقی من المآء قوله وان اضطجع التف فی الثوب ای اذا ینوم یلف فی الثوب ولا یلج الکف ای لا یمسنی بالید لیعلم بثی(ای غمی) کما قال تعالیٰ انما اشکوا وبثی وحزنی الی اللّٰه الأیة (یوسف آیت ۸۶)وهکذا کنایة عن الجماع ای لایجامع معنی وهذا ذم منها ویحتمل المدح ایضًا ای زوجی اذا یأکل الطعام مع الاهل والعیال ولا یسل عن عیبه ونقصانه حتی یقول لی کیف صنعت وهکذا لا یسئل عن الماء بل یشرب اذا حضر فی حضوره وان اضطجع التف ای اذا ینوم ینوم ویلتف فی الثوب کیف کان ولکن هذا التاویل لا یناسب مع قولها ولا یولج الکف الخ

وقالت السابعة:۔ زوجی عیایا اوغیایاء طباقاء کل داءٍ له داء شجك افلك اوجمع کلًا لك قوله عیایاء معناه العنین ای عاجز عن الجماع اوغیایاء معناه بل غیایآء ای سر کش است قوله طباقاء لهذاللفظ معنین(۱) ای احمق (۲) او ثقیل اذا القی علی یتحرك (در افغانی دربله ده) قوله کل داء له داء کل داء الدنیا دائه ای موجودفیه ای کل العیبوب وکل الامراض موجود فیه قوله شجك هذا خطاب مع نفسها ای تقول لنفسها شج رأ سك (۱)وفلك ای کسریدك او جمع کلاهما من الشج(۲) والفلك هی بینت ذمةً تامًا

وقالت الثامنة :۔ زوجی المسُّ مس ارنب والریح ریح زرنب مس ارنب کالا رنب فی اللین قوله والریح ریح ذرنب هو نوع من الطیب فبهذا المعنی صفة الزوج ومدحه والثانی (۲) یحتمل ذمه ای زوجی فی اللین ای لین ذکره لا رنب لا قوة فیه للجماع والریح ریح زرنب فذرنب علی الثانی نوع ریح الکریهة

وقالت التاسعة:۔ زوجی (۱)رفیع العماد (۲)عظیم الرماد(۳) طویل النجاد قریب البیت من النار قوله(۱) رفیع العماد ای صاحب مکانات المر تفعة کنایة عن کثرة المال قوله (۲)عظیم الرماد کنایة عن جوده یقول العرب فلان کثیر الرماد ای هو جواد قوله طویل النجاد النجاد هو وعاء السیف وههنا کنایة عن طول قامته قریب البیت من النار ای بیته قریب الی حلقة وجماعة رجال یجلسون للمجلس ویقال لها ندوة کما قال تعالیٰ فلیدع نادیه سندع الزبانیة الأیة ای جماعة التی جالسین معه فهذه بینت صفة الزوج ای جماعة التی جالسین معه فهذه بینت صفة الزوج ومدحته احسن المدح ۔

وقالت العاشرة:۔ زوجی مالك وما مالك مالك خیر من ذلك له ابل کثیرات المبارك قلیلات المسارح ای مرعی) اذا سمعن صوت المز مرایقن انهن هو الك قوله مالك ای زوجی اسمه مالك قوله وما مالك ای مالك خیر واعلی مما ابین من اوصافه او مرادها مالك خیر من اوصاف زوج المر ء ة التاسعة قوله

کثیرات المبارك ای ذوابل کثیرة فی المبرك (هو موضع یبیت فیه الابل (ای شپ آرام گاه) قلیلات المسارح ای هن قلیلة فی المرعی ای اذا خرجن الی المرعی مثلًا هن فی المبرك ثلٰث مأةٍ و فی المرعی مأتین یعنی ما بقی من المرعی یذبحن للاضیاف ودلیل علیه قوله اذا سمعن صوت المزمرای سرود) ایقن ابل انهن یذبحن للاضیاف لان مالك جواد عظیم المزمریضرب فی الحجرة للاضیاف قوله المسارح هو وقت سراح وقت خروج المواشی الی المرعیٰ کما قال تعالیٰ ولکم فیها جمال حین تریحون وحین تسرحون الأیة والا براحة رجوع المواشی بیتوتةٍ:۔

وقالت الحادیة عشرة :۔ زوجی ابو زرع وما ابو زرع اناس ای اثقل من حلی اذنی وملأ من شحم عضدی وبجمن فبجبحت الی نفسی وجد فی اهل غنیمة بشق فجعلنی فی اهل مهیل اطیط ودائس ومنق فعنده اقول فلا اقبح وارقدفأ تصبح فاتقمح هذه بینت صفة زوجها قوله زوجی ابو زرع ای اسم زوجی کنیةً ابو زرع (۱)لانه کثیر الزرع (۲) کثیر الاولاد (۲) والفصل قوله وما ابو زرع هذا یستعمل فی عظمةالشان کما قال تعالیٰ وما ادراك ماالقارعةالأیة وامثالها والفرق بین ما ادراك وما یدریك قیل ان الاول (۱) یستعمل فی ما علم للنبی علیه والثانی (۲) فیما لا علم له کما قال تعالیٰ وما یدریك لعل الساعة تکون قریبًا وعلم قیام الساعة لیس لاحد کما قال تعالیٰ ان اللّٰه عنده علم الساعة الأیة (لقمان) قوله اناس من حلی اذنی معناه ای اثقل اذنی من الحلی او حرك اذنی من الحلی قوله وملأ من شحم عضدی هذا کنایه عن طیب الاکل ای یعطنی اکل طیب قوله وبحجنی فبحجت الی نفسی ای() فرحنی ففرحت الی نفسی ای فرحت نفسی قوله وجدنی فی اهل غنیمة ای وجدنی ابو زرع فی اهل الغنم لان فنکحونی له قوله بشق بکسر الشین ای وجدنی مع المشقة ای کان انا واهلی فی المشقة لاجل الغنم اهل الغنم یکون فی اکثر الاوقات فی قلل لجبال بالمشقة او بفتح الشین فهو اسم موضع فجعلنی فی اهل مهیب ای جعلنی فی اهل ذی فرس ومهیل یقال لصوت الخیل وجعلنی فی اهل اطیط الاطیط هی صوت الابل ای جعلنی فی اهل ذی ابل قوله ودأس من الدس ای من داس یدوس (مراد لدنیه هغه حیوان ندي چه په هغه باندی غوبل کیدئی شی)دلة مراد غواگاندی) ومنق بکسر المیم وسکنون النون یقال لصوت الدیك ای صاحب الدیك بفتح المیم یقال للمخال در فاسی غربال ای صاحب المنخال ینقی بها الدقیق قوله وعنده اقول ای عنده اکلم ای فی البیت معه فلا اقبح ای لا یرد علی قولی المراد منه انا ریئس هذا الدار قوله وارقد فاتصبح ای انوم من اللیل الی الصبح ای لا ارفع لخدمة البیت بان کنت خادمة بل انا کنت سیدة واشرب فأتقمح ای

فـاروی بـالشراب ای خود را سیراب کنم فلما فرغت من تعریف ابی ذرع شرعت فی تعریف ام ابی زرع فـقـالت ام ابی زرع فما ابی زرع ای ما اوصاف ام ابی زرع عکومها رداح ای وعاء بیتها مثلًا کالصندوق وغیرهـا وسیـع هذا کنایة عن کثیرة مالها وبیتها فساح واسع وتعریف ابن ابی زرع ابن ابی زرع فما ابن ابـی زرع ای مـا اوصـاف ابـن ابـی زرع مـضجعه کمسل شطبة قوله مضجعه ای ظهره او مراد ضلعه قوله کـمسل شبطة ای کغصن النخصل فی دقاقة معناه(فی الافغانی ملادده پشان ده کچورے ده سانگے پشان نـرے ده) مسـل مـصـدر میمی یعنی مضجعه مسل غصن النخل اذا یخرج من النخل تشبعه زراع الجفرة ای یشبـع بـزراع داجـن معز بچه بز) تعریف ابنة ابی زرع بنت ابی زرع فما بنت ابی زرع ای ما اوصاف بـنت ابی زرع ابیها ای هی تابعة فی الامور لا بیها ولاتعاصیه عن امره وطوع امها ای تطاع امها ایضًا وملا کسـائهـا ای مـلائت لعظمتهالانها جسیمة ذات لحم وغیظ جارتها ای هی سبب غیظ جارتها اما المراد مـن الـجارة ضرتها او مطلق جارتها وتعریف آمة ابی زرع جاریة ابی زرع لا تبث حدیثنا تبثیثا ای لا یثبت ولا تـظهـر خـارج البیـت حـدیث بیتنا واحوالنا ای لا تظهر احوالناالی الاغیارولا تنفث مریتنا ای لا تنقص طـعـامـنـا فـی البیت ای لیست بخائنة ای لا تملأ بیتناتغشیشًا من الخس ای تحفظ دارنا من الدنس قالت خـرج ابـو زرع ذات یوم من البیت والا وطاب تخمض ای خرج وقت خروج السمن من اللبن والا وطاب وعـاء اللبن الملم وهذا غالبًایکون فی وقت الصبح فلقی امر ۃ معها ولدان لها کالفهد ین یلعبان من تحت بـر مـانتیـن قـولـه مـن تـحت خصرها برما نتین المرامن الرمانتین تدیها ای یلعبان بثدیها فی حجرها وهذا محمول علی الحقیقة ای کانت جسیمةً وذات لحم فاذانامت علی الظهر ترفع ظهرها من الارض لسمنتها فکان ولدانها یلعبان برمانتین انار من تحتها وکان احدهمایرمی برمانة الی اخیه ویرمی اخوه الیه من تحت خـصرها فطلقنی فنکحها ای تلك المر ۃ فنکحت بعده ای بعد طلقنی ابو زرع رجلًاسریًااای سردار القوم ورئیسهـم رکـب ثـریًـا ای کـان یـر کـب عـلـی الفرسان العمدة واخذ خطیًا ای کان صاحب عنزة عمدة والـخـطـی اسـم قـریة فالخطی منسوب الیه وراح علی نعمًا ثریًااای اعطانی نعم ثریًا ای کثیرة واعطانی من کـل رائـحة زوجًـا قـولـه مـن کل رائحة زوجًا ای من اصناف المال کلها زوجًا قال شیخنا المینویؒ قال مولانا اعزاز علی مرحومؒ لنا ای من کل راحة زوجًا مثلًا اثنین (۱) من السراویل(۲) والاثنین من القمیص والاثـنیـن مـن الـخمار ومن کل حیوان زوجًا وقال زوج ثانی کلی ام زرع واعطی اهلك ای قال لها کلی انـت واعطی اهلك من الابوین وغیرهما قالت ام زرع فلو جمعت کل شئ اعطانیه ای زوج الثانی مایبلغ

صغر آنية ابی زرع انها قالت ذلك لان حب الزوج الاول اشد من حب الزوج الثانی لان المرء ة تصير آنيسةً (من آنست والفت) مع الزوج الاول فلو كان زوجهاالثانی احسن معها من الاول فمع ذلك انها تذكر وتحب مع الزوج الاول قالت عائشةؓ فقال لی رسول اللّٰہؐ كنت لك كابی زرع لام زرع فهذا تشبيه فی الحب والمحبة فلدفع بذلك اعتراض فرقة شيعة خذلهم الله ان النبیؐ شبه لعائشةؓ مع ام زرع فی الطلاق وان هذا الا افتراء منهم قال شيخنا المينویؒ۔

باب ماجاء فی صفة نوم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم :۔

عن براء بن عازب ان رسول اللہ كان اذا اخذ مضجعه وضع كفه تحت خده الايمن وقال رب قنی عذابك يوم تبعث عبادك الخ وعن عائشةؓ قالت كان رسول الله اذا اوی الی فراشه كل ليلة جمع كفيه فنفث فيهما (۱) قل هواللہ احد(۲) وقل اعوذبربك الفلق (۳)وقل اعوذ برب الناس ثم مسح بهما مااستطاع من جسده يبدء بهما (۱) رأسه (۲) ووجهه (۳) وما اقبل من جسده يصنع ذلك ثلٰث مرات ترمذی (ص۱۸) شمائل وفی هذا الباب عن ابی قتادة اسمه الحارث بن ربعی الانصاری الخزرجی ان النبیؐ كان اذا عرس بليل اضطجع علی شقه الايمن واذا عرس قبيل الصبح نصب ذراعه ووضع رأ سه علی كفه الخ قوله اذا عرس التعريس هو نوم فی آخر الليل ونزول المسافر فی آخر الليل للنوم والاستراحة لعله رأه فی السفر

باب فی عبادة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم:۔

عن المغيرة بن شعبةؓ قال صلی رسول اللہ ﷺ حتی انتفخت قدماة فقيل اتكلف هذا وقد غفر اللہ لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال عليه السلام افلا اكون عبدًا شكورًا الخ تقدير العبارة هكذا افلا اصلی لان اكون عبدًا مشكورًا ای اذا انعم اللہ علی هذه النعمة فلا اعبده ولا ادی شكره بلی إفعل ذلك وهكذامضمون فی حديث ابی هريرةؓ يقوم يصلی حتی ينفخ قدماه الحديث وعن الاسود بن يزيدقال سألت عائشةؓ عن صلوٰة رسول اللہ بالليل فقالت كان ينام اول الليل ثم يقوم فاذا كان من السحر اوتر اتی فراشه فاذا كانت له حاجة الم باهله فاذا سمع الاذان وثب ای قام بسرعةفان كان جنبًا افاض عليه من المآء والاتوضأ وخرج الی الصلوٰةالخ قوله المّ باهله ای جا مع مع اهله يقول العرب الم الرجل اذا اهله وعن عائشةؓ ان النبیؐ كان اذا لم يصل بالليل منعه من ذلك النوم اوغلبته عيناه صلی من النهار عشرة ركعةً الخ وعن ابی هريرةؓ فی ذلك الباب عن النبیؐ قال اذا قام احدكم من الليل فليفتح صلوته بركعتين خفيفتين

الحدیث وذلك لان یعتادبذلك وفی حدیث خالد الجهنی انه قال لا رقمن صلوٰة ای لا نظرن صلوته رسول الله فتوسدت عتبة او فسطاطنه معنا هما لعل ذلك کان فی السفر وفیٔ ذلك الباب(ص١٩) عن عائشةؓ ان ابا سلمة بن عبدالرحمٰن سئل عائشةؓ کیف کان صلوٰة رسول اللهؐ فی رمضان فقالت ماکان رسول اللهؐ لیزید فی رمضان ولا فی غیره علی احدی عشرة(١١) رکعةً یصلی اربعًا لا تسئل عن حسنهن وطولهن ثم یصلی ثلاثًا قالت عائشةؓ قلت یا رسول اللهؐ اتنام قبل ان توتر قال یا عائشةؓ ان عینی تنامان ولا ینام قلبی الخ فکان ثمان رکعات فی ذلك تراویح وثلث رکعات الوتر وبه یقول اهل الظواهر وتحقیق فی مسئلة التراویح ذکره مولانا زکریا صاحبؒ فی شرح شمائل ترمذی(ص٢٢٦)وفیه مذهبان (١) عند ابی حنیفةؒ ومالكؒ والشافعیؒ ان التراویح عشرین رکعةً وفی قول مشهور عن مالكؒ انها ست وثلثون(٣٦) رکعةً وقال مولانا زکریاصاحبؒ فی ست وثلثون (٣٦) رکعةً ان اساتذی کانوا یقولون ان ماصلی فی المدینة ست وثلثون رکعةً وکان فی ذلك عشرون (٢٠)تراویح واما ستة وعشر(١٦) رکعةً انهم لما جلسوا فی کل ترویحة کانو یصلون اربع رکعات فی کل ترویحة وکانوا یستحبون القعود فی الترویحةمقدار اربع رکعات فلذا حسبوا ست و ثلثون وعبارته هکذا میرے اساتذہ کا ارشاد ہے کہ مدینہ میں چھتیس(٣٦)رکعات پڑھی جاتی تھیں ان میں بیس(٢٠) رکعات تراویح ہوتی تھیں لیکن ہر تراویحہ میں اتنی دیر ٹھہرنا مستحب ہے جتنی دیر چار رکعات پڑھے اس لئے وہ حضرات ہر تراویحہ میں چار رکعات نفل پڑھ لیتے تھے اس لئے سولہ رکعات درمیانی ترویحوں کی بڑھ گئیں بہرحال یہ مالکیہ کا مذہب ہے بقیہ تینوں اماموں کے نزدیک راجح قول بیس رکعات (٢٠) کا ہے خصائل نبوی لمولانا زکریا صاحبؒ (٢٢٦) ۔عن حذیفةؓ بن الیمان انه صلی رسول الله من اللیل قال فلما دخل فی الصلوٰة قال فی حدیثه ثم قرأ البقرة ای سورة البقرة بتمامها کما یتبادر من اللفظ ثم رکع فکان رکوعه نحو من قیامه وکان یقول سبحان ربی العظیم ثم رفع رأسه وکان قیامه نحو من رکوعه وکان یقول لربی الحمد لربی الحمد ثم سجد فکان سجوده نحو من قیامه وکان یقول سبحان ربی الاعلیٰ ثم رفع رأسه فکان ما بین السجدتین نحوًامن السجود الخ عن عبدالله ابن مسعودؓ قال صلیت لیلة مع رسول اللهؐ فلم یزل قائمًا حتی هممت ای قصدت بامر سوء قیل له وما هممت به قال هممت ان اقعدوادع النبیؐ الخ وعن عائشةؓ ان النبیؐ کان یصلی جالسًا فیقرء وهو جالس فاذا بقی من قرأته قدر ما یکون ثلثین(٣٠) او اربعین(٤٠) آیة قام فقراء وهو قائم ثم رکع وسجد ثم صنع فی الرکعة الثانیة مثل ذلك الخ والاحادیث فی هذاالباب کثیرة

باب فی صلوٰۃ التطوع فی البیت :۔

عن عبداللہ بن سعد قال سألت رسول اللہ عن الصلوٰۃ فی بیتیه والصلوٰه فی المسجد قال قد تریٰ ما اقرب بیتی من المسجد فلان اصلی فی بیتی احب الی من ان اصلی فی المسجد الا ان تکون صلوٰۃ مکتوبة الخ مع ان الصلوٰۃ فی المسجد النبوی تساوی الف صلوٰۃ او خمسین الف صلوٰۃ فی غیره ومع ذلك رغب النبی صلوٰۃ غیر المکتوبة فی البیت انتهیٰ واللہ اعلم بالصواب

باب فی صوم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم:۔

عن عبداللہ بن شفیق من التابعین قال سألت عائشةؓ عن صیام رسول اللہ قالت کان یصوم حتی یقول قد صام ای جمیع الدهر او یفطر حتی نقول قد افطر قالت وما صام رسول اللہ شهرًا کاملًا منذ قدم المدینة الا رمضان الخ واما تعارض بین حدیث ام سلمةؓ زوجة النبیؐ قالت ما رایت النبی یصوم شهرین متتابعین الاشعبان ورمضان الخ فعلم من هذاالحدیث انه علیه السلام کان یصوم شعبان کله ویعلم من حدیث عائشةؓ الذی مر وحدیثها الآتی قالت لم ارسل یصوم فی شهر اکثر من صیامه فی شعبان کان یصوم شعبان الا قلیلًا بل کان یصوم کله ای کانه یصوم کله الخ وهکذا حدیث ابن عباسؓ ماصام علیه السلام شهرًا کاملًامنذقدم المدینة الا رمضان الخ فعلم منه ای من هذاالحدیث انه ماصام شعبان کله فحدیثی عائشةؓ وحدیث ابن عباس (۱) فی جانب (۲) وحدیث ام سلمةؓ فی جانب اخریٰ فدفع التعارض هکذا ان فی الشعبان اعطی حکم الاکثر حکم الکل والا فما صام شعبان کاملًا بعد قدومه الی مدینة وهکذا لفظ کله فی حدیث الثانی لعائشةؓ والاحادیث فی صیامه علیه السلام فی شعبان من غیره کثیرة فی هذاالباب۔وعن ابی صالح قال سألت عائشةؓوام سلمةؓ ای العمل کان احب الی رسول اللہ قالتا مادام علیه وان اقل الخ (ص۲۲)

باب فی قراءۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم :۔

عن ام سلمةؓ قالت کان النبیؐ یقطع قراءته یقول الحمد للہ رب العٰلمین ثم یقف ثم یقول الرحمٰن الرحیم ثم یقف وکان یقرأ مالك یوم الدین الخ وعن امّ هانیؓ قالت کنت اسمع قراءۃ النبیؐ وانا علی عرشی الخ قال شیخ ابن حجر هو کلما یستظل به وقیل سقف البیت

باب فی بکاء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم:۔

فیه عن عبداللہ بن الشخیر قال اتیت رسول اللہؐ وهو یصلی ولجوفه ازیز کأ زیز المرجل من البکاء التقریر

والمراد ھھنا من الجوف الصدر والا زیر بمعنی القدر ای کان صدر رسول اللّٰہؐ یغلی من البکاء کغلیان القدر وعن عائشۃؓ ان رسول اللّٰہؐ قبّل عثمانؓ بن مظعون وھو میت وھو یبکی او قالت وعیناہ تھرقان الخ ای تدمعان وھو اخو الرضائی للنبیؐ قریشی اسلم بعد ثلثۃ عشر رجلًا وھاجر ھجرتین وشھد ... حضرہ بدرًا وھو اول من مات من المھاجرین بالمدینۃ فی شعبان علی رأس ثلثین شھرًا من الھجرۃ وھو اول من دفن فی البقیع وعن انسؓ بن مالک قال شھدنا ابنۃ لرسول اللّٰہؐ ورسول اللّٰہؐ جالس علی القبر فرأیت عینیہ تدمعان فقال افیکم رجل لم یقارن اللیلۃ قال ابو طلحۃ اناقال انزل فنزل فی قبرھا الخ وتلک کانت ام کلثومؓ ابنۃ رسول اللّٰہؐ زوجۃ عثمانؓ قولہ لم یقارن اللیلۃ ای لم یجامع مع المرءۃ فی لیلۃ ھذہ قال علیہ السلام ذلک تعریضًا علی عثمان لانہ جامع فی تلک اللیلۃ مع آمتہ ولعلہ انہ فعل ذلک قبل موتھا بانھا تموت واللّٰہ اعلم ۔

باب فی فراش رسول اللّٰہ صلی اللہ علیہ وسلم :۔

عن عائشۃؓ قالت انما کان فراش رسول اللّٰہؐ الذی ینام علیہ من ادم حشوہ لیف الخ قولہ من ادم ای چمڑہ قولہ حشوہ ای ما یمئ بہ الفراش ای پمبہ) قولہ لیف ای پوست خرما)وھکذا فی حدیث آخر لعائشۃؓ وسئل عن الحفصۃؓ بنت عمرؓ زوجۃ النبیؐ ماکان فراش (استفھامیہ) رسول للّٰہؐ فی بیتک قالت مسحًا نثنیہ ثنیتین فینام علیہ فلما کان ذات لیلۃ قلت لو ثنیتہ اربع ثنیات کان او طألہ فثنیناہ باربع ثنیات فلما اصبح قال ما فرشتمونی اللیلۃ قالت قلنا ھو فراشک الا انا ثنیناہ باربع ثنیات قلنا ھو او طألک قال ردوہ لحالہ الاول فانہ منعتنی وطأہ صلوٰتی اللیلۃ الخ قولہ مسحًابمعنی ٹاٹ) قولہ نثنینیہ ثنتین معناہ فی الافغانی دغہ ٹاٹ منژدوہ خلہ برغبر کاوہ پاردہ یعنی نبی ﷺ۔

باب فی تواضع رسول اللّٰہ صلی اللہ علیہ وسلم :۔

عن انس بن مالکؓ قال کان رسول اللّٰہؐ(١) یعود المریض(٢) ویشھدالجنازۃ(٣) ویرکب الحمار (٤) ویجیب دعوۃ العبد وکان یوم قریظۃ علی حمار مخطوم ھی ازمام بحبل من لیف علیہ اکاف من لیف الخ قولہ علیہ اکاف لیف ای پالان از پوست خرما)وکان اسم حمار النبیؐ(١) عمیر واسم ناقتہ التی یحمل علیھا (٢) بیضآء (٣) وقصواء اسم فرسہ ـــوعنہ قال کان رسول اللّٰہؐ یدعی الی خبز الشعیر والاھالۃ السخینۃ فیجیب قولہ اھالۃ ھی شحم قیل کل شئ ما یدم بہ من الادام قولہ السخینۃ معناہ ای تغیر ما لونہ وماتغیر ریحہ الخ وقال فی آخر ھذالحدیث ولقد کانت لہ درع عند یھودی وجد مایکفھا حتی مات الخ

وعنـه قـال لـم يكن شخص احب اى الى الصحابة اليهم من رسول اللّٰہؐ قال وكانوا اذا راوه لم يقوموا لما يـعـلـمـون من كراهية لذلك (ص٢٤) شمائل عن حسن بن علیؓ قال سألت خالى هند بن ابى هالة فذكر الحديث بطولة قال حسن فكتمتها حسين هذاالكتمان من حسينؓ اختبارًاوامتحانًا لا عنادًا قوله عن مدخله اى سـألـت عـن مدخله وعن مخرجه اى سألت عن كفيية فى دخوله فى البيت وكيفية خروجه عن البيت قـولـه اذا اوى الـى منزله جزا دخوله اى اذا جاء منزله قسم وقت دخوله ثلثة اجزاء (١) جزء للّٰه عزوجل (٢) وجـزء لاهـلـه (٣) وجزء لنفسه ثم جزء جزئه بينه وبين الناس فيرد ذلك بالخاصة على العامة قوله فيرد ذلك اى فيوصل الفوائد بسبب الخاصة على العامة ولا يدخر عنهم شيئًا اى لا يخفى عن الخاصة والعامة شيئًا وكـان مـن سيرتـه فـى جـزء الامة ايثار اهل الفضل باذنه وقسمه على قدر اى قدر ضرورياتهم فى الدين فـمنهم ذوالحاجةومنهم ذوالحاجتين ومنهم ذوالحوائج فيتشاغل ويشغلهم فيما يصلحهم والامة اى يشغل معهم فى امر الذى فيه خيروهم وخير جميع الامة ويقول ليبلغ الشاهد منكم الغائب وابلغونى لحاجة من لا يستطيع ابـلا غهـا فـانـه مـن ابـلـغ سـلـطـانًا حاجة من لا يستطيع ابلاغها ثبت اللّٰه قدميه يوم القيمةقوله ويـخـرجـون ادلةً يعنى على الخير قال فسألته عن مخرجه كيف كان يصنع فيه قال كان رسول اللّٰہؐ يخزن لسـانـه الا فيـما يعينه ويؤلفهم ولاينفرهم ويكرم كريم كل قوم ويوليه عليهم ويحسن الحسن ويقبح القبيح ويـوهيـه اى يسـقطه والذين يلونه من الناس خيارهم افضلهم عنده اعمهم نصيحةً قال فسألته عن مجلسه فـقال اى محل جلوسى كان رسول اللّٰہؐ لا يقوم ولا يجلس الاعلى ذكراللّٰه واذا انتهىٰ الى قوم جلس حيث ينتهى به المجلس ويأمر بذلك يعطى كل بنصيبه لا يحسب جلسائه ان احدًا اكرم عليه ومن سأله من شئ حـاجته لم يرده الا بها او بميسورمن القول ومجلسه (١)مجلس علم وحياء وكانوا متعاد لين يتفاضلون فيه اى فـى مـجـلسـه بـالتـقـوىٰ متواضعين يوقرون (١) فيه الكبير يرحمون (٢) فيه الصغير ويؤثرون ذاالحاجة ويحفظون للغريب اى يراعونه واعلم ان بعض من العبارات المغلة قد تركت منى فى ذلك الأن اذكرها ان شاء اللّٰه تعالىٰ قوله يدخلون روادًا اى طالبين الخير قوله ولا يفترقون الا عن ذواق اى لا يفترقون عن مجلس الـنبـىؐ الا حصل له للذات عن النبىؐ (١) اى لذ ت العلوم الحقيقة(٢) المراد منه لذات الاكل والشرب معه قـولـه ويتـفـقد اصحابهؓ اى يختبرهم قوله ولكل حال عنده عتاد اى لكل امرٍ عنده تهيًاء عتاد بمعنى تيارى كـمـا قـال تـعـالـى وُاعـدوالهم مااستطعتم الأيةقوله فاوضه فى حاجة صابره اى يشرع معه فى كلامه قوله صابره اى يقوم فى حلة حتى يكون صاحب الحاجةمنصرفًاقوله ولا تؤبن فيه الحرم اى لاتعاب ولا يهتك

فـى مجلسه صاحب العزة وعن انس بن مالكؓ قال قال رسول اللّٰہ ؐ لو اهدى الى كراع لقبلت ولو دعيت اليه لا جبت وعـن جابرؓ قال جاء نى رسول اللّٰہ ؐ اى للعيادة ليس براكب بغل الخ ولابرزون هى نوع من الفرس قيـل فـارسـى وقيـل التركى عن عمرةؓ قيل لعائشةؓ ماذا يعمل رسول اللّٰہ ؐ فى بيته قالت كان بشرًا يغلى ثوبه ويحلب الشاة ويخدم نفسه الخ قوله يغلى ثوبه قيل يلتقط القمل وماكان فى ثوب النبى ؐ القمل بل يغلى ميل الـذى كـان فـى ثـوبـه وكـان النبى ؐ يحلب فى البيت الشاة شمائل (ص٢٥) عن زيد بن ثابت دخل عليه نـفـرفـقالوا حدثنا احاديث عر رسول الله قال ماذا احدثكم كنت جاره فكان اذا نزل عليه الوحى بعث الى فـكتبته له فكنا اذا ذكرنا الدنيا ذكرها معناالأخرة ذكرهامعناواذا ذكرنا الأكرةالطعام ذكره معناالخ وعن انسؓ بـن مالك قال خدمت رسول اللّٰہ عشر(١٠) سنين فما قال لى اف قط وما قال لشئ صنعته لم صنعته ولا لشـئ تركته لم تركته وكان رسول اللّٰہ ؐ من احسن الناس خلقًاولا مسست خزأولا حريرًا ولا شيئًا كان اليـن مـن كف رسـول الـله مولا شممت مسكاً قط ولاعطرًا كان اطيب من عرق رسول الله قوله خزأنو الـحرير و عن عائشةؓ قالت ما ضرب رسول الله بيده شيئًا قط الا ان يجاهد فى سبيل الله ولا ضرب خادما ولا امر ءـة الـخ قـال شيـخـنـا الـمينوىؒ ما قتل النبى ؐ كافرًا فى الجهاد سوى امية بن خلف فى غزوة وعن عـائشةؓ قـالـت مـارأيت رسول الله منتصرًامن مظلمة ظلمها قط اى ظلم بها عليه مالم ينتهك من محارم الله تعالىٰ شئ فاذاانتهك من محارم الله تعالىٰ شيئاً كان من اشد هم فى ذلك غضبًا وما خير بين الامرين الا اختـار ايسـر هـمـا مـالم يكن مأ ثمًا الخ وعنها قالت استأذن رجل على رسول اللّٰہ ؐ وانا عنده فاذن له فألن الـقـول مـعـه مـن الـلين القول اى معه فلما خرج قلت يا رسول اللّٰہ ؐ قلت ما قلت ثم النت له القول فقال يا عـائشةؓ ان مـن شـرالناس من تركه الناس او دعه اتقاء فحشه الخ عن حسين بن علیؓ قال سألت ابى عن سيـرـة رسول الـلّـہ فـقـال كان رسول اللّٰہ ؐ دائم البشر اى دائم البشاشة سهل الخلق لين الجانب (١) ليس بـفـظ(٢)ولا غـليـظ(٣) ولا صـخاب اى شديد الصوت (١) ولا فحاش (٢) ولاعياب (٣) ولامشاح اى بـخيـل قد ترك نفسه من ثلاث (١)المر اء اى جدل (٢) والاكبار اى تكبر (٣) ومالا يعنيه ترك الناس من ثلاث كان (١) لايذم احدًا(٢) ولا يغيبه (٣) ولا يطلب عورته ولا يتكلم الا فيمارجائوا به واذا تكلم اطرق جلسائه رؤسهم كانهم على رء وسهم الطير فاذا سكت تكلموا لا يتنازعون عنده الحديث ومن تكلم عنده انـصتـوالـه حتـى يـفـرغ حديثهم عنده اولهم يضحك مما يضحكون ويتعجب ممايتعجبون ويصبر للغريب عـلـى الـجـفوة فى منطقه اى يصبر تعدى الغريب فى الكلام اذا شد د مع النبى ؐ فيه وهكذا مسئلته ولا يقبل

الثنـاء الا مـن مكافی ای اذا اعطی الی احد شیاءً من النعمة فان ثناء ه حینئذ یکون مکافاةلامدحاولا یقطع علـی احـد حدیثه حتی یجوز فیقطعه نیتهی او قیام الخ وعن جابر بن عبداللهؓ یقول ماسئل رسول اللهؐ شیئًا قـط فـقـال لا الـخ یـعنی ان کان معه موجود فاعطاه والا فوعد معه بعد حصوله وعن ابن عباسؓ قال کان رسـول الـلّـه اجـود الـنـاس بـالـخیر وکـان اجود مایکون فی شهر رمضان حتی ینسلخ الخ وعن عمر بن الـخطابؓان رجلًا جاء الی رسول اللهؐ فسأله ان یعطیه فقال النبیؐ ما عندی شیء ولکن ابتع علی ای بخرید بنام من فاذا جانی مشیء قضیته فقال عمرؓیا رسول الله لوکان عندك اعطیته لکن لیس عندك فما کلف الله مـالا تـقـدرعلیه ای لوکان عندك فاعطیته فکره النبیؐ قول عمرؓفقال رجل من الانصار یا رسول الله انفق ولا تـخف مـن ذی العرش اقلالا فتبسم رسول الله وعرف البشر فی وجهه یقول الانصاری ثم قال بهذا امرت الـخ وعـن الربیع بنت معوذ بن عفراء قالت اتیت النبیؐ بقناء من رطب واجر زغب الخ وترکیب قد مر والله اعلم

باب فی حیاء رسول الله صلی الله علیه وسلم :۔ عـن عـائشةؓ قـال مانظرت الی فرج رسول الله او قالت ما رأیت فرج رسول اللهؐ قط

باب فی حجامة رسول الله صلی الله علیه وسلم :۔ عن انس بن مالكؓ کان علیه السلام یحتجم سبع عشرة وتسع عشرة واحدیٰ وعشرین :

باب فی اسماء رسول الله صلی الله علیه وسلم :۔

عـن جبیرؓ بـن مـطـعـم قال قال رسول الله ﷺان لی اسماء (۱) انامحمدؐ (۲) وانا احمدؐ(۳) وانا الماحی الـذی یمحی الله بی الکفر (٤) وانا الحاشرالذی یحشر الناس علی قدمی (٥) وانا العاقب والعاقب الذی لیس بعده نبیؐ قوله انا محمد وانا احمد اولهما وضع علیه جده عبد المطلب والثانی وضع علیه آمنة

باب فی عیش رسول الله صلی الله علیه وسلم:۔

عن عائشةؓ قالت ان کنا ال محمدؐ نمکث شهرًاما نستوقد بنار ان هو الا التمر والمآء الخ عن انسؓ عن ابی طـلحة الانصاری قال شکونا الی رسول اللهؐ الجوع ورفعنا عن بطوننا عن حجر فرفع رسول اللهؐ عن بطنه حـجرین وهکذا واقعة جوع رسول اللهؐ وابو بکرؓ وعمرؓ انهم خرجوا من البیوت لاجل الجوع فذهبوا الی بیت ابـی الهیثـم اسمه کان مالك فذبح لهم عناقًا اوجدیًا من اولاد المعز(ص۲۷) شمائل وعن انسؓ قال قال رسول اللهؐ لقد اخفت فی الله وما یخاف احدؐ ولقد اذیت فی الله وما یؤذی احد ولقد اتت علی ثلثون

مـن بین لیلۃٍ ویومٍ ومالی طعام یأکلہ ذوکبد الا شیٔ یواریہ ابط بلال الخ ای شیٔ یسیر وقلیل وعن نوفل بن ایـاس الھـذلـی قـال کـان عبد الرحمٰن بن عوف وکان نعم الجلیس حتی اذا دخلنا بیتہ ودخل فاغتسل ثم خـرج واوتینا بصحفۃٍ خبزٍ ولحم فلما وضعت بکی عبدا لرحمٰن فقلت لہ یا ابا محمد مایبکیك قال ھلك ای مات رسول اللّٰہ ولم یشبع ھوو اھل بیتہ من خبز الشعیر الخ

باب فی سن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم:۔

عـن عـائشۃؓ ان الـنبیﷺ مـات وھـو ابـن ثلٰث وستین(٦٣) سنۃً وھکذا عن ابن عباسؓ قال مکث النبیﷺ ای الـنبـوۃبـمـکۃ ثـلٰـث عشـرۃ(١٣) یوحی الیہ وبالمدینۃعشرًا وتوفی وھو ابن ثلٰث وستون(٦٣) سنۃً وفی روایۃاخـریٰ عـن انسؓ بـعث اللّٰہ النبیﷺ علی رأس اربعین(٤٠) سنۃً فاقام بمکۃعشر سنین وبالمدینۃ عشر سـنین وتوفاہ اللّٰہ تعالیٰ علی رأس ستین سنۃً و لیس فی رأسہ ولحیۃ عشرون شعرۃً بیضآء وھکذا فی بعض الـروایـات تـوفـی وھـو ابن خمس وستین سنۃً قال العلمآء بجمع بین الروایات من روی ستین لم یعتبر مدۃ الـکسـور مـن الولادۃ والوفات ومن روی خمسا و ستین (٦٥) سنۃً عد سنتی المولد والوفاۃ ومن روی ثلٰثا وستیـن(٦٣) لـم یـعـد ھـا والـصحیح ثلٰث وستون(٦٣) انتھی 'وبھذا قال محمد بن اسماعیل البخاریؒ انہ اکثـرای روایۃ (٦٣) وقیـل بـالـتـطبیـق ان کـلا مـن الـقـائـلیـن حکم بما کان حاصلًا عند ہ من العلم واما روایۃانسؓ اقـام عشـر سـنین لعلہ ماعد مدۃ فترۃ الوحی مکۃ ثلٰث سنین(٣) وھکذا فی قولہ وتوفاہ اللّٰہ علی رأس ستین(٦٠) سنۃ

باب فی وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم:۔

امـا دفـن الـنـبـیﷺ فـعـن عـائشۃؓ قالت لماقبض رسول اللّٰہﷺ اختلفوا فی دفنہ فقال ابوبکرؓ سمعت من رسول الـلّـٰہﷺشیـأً مـا نسیتہ قال ما قبض اللّٰہ نبیًا الا فی موضع الذی یحب ان یدفن فیہ ادفنوہ فی موضع فراشہ الخ فـدفـن فـی حـجرۃ عائشۃؓلانہ قبض روحہ فی حجر تھا ویدفن فیہ عیسیٰؑ فی جنب رسول اللّٰہﷺ وقد ترك لہ فـی الـحـجرۃ مکان لیدفن فیہ ومقتضی الحدیث ان یدفن فی موضع قبض فیہ لا فی الحجرۃ الا ان یقال انہ قبض فی الحجرۃانتھیٰ شمائل (ص٢٨) حاشیۃنمبر١٤ عن

عـا ئشۃؓ قـالـت کنت مسندۃ النبیﷺ الی وقالت الی حجری ای کنت جعلتہ الی حجری (ای صدری)توفی الـنبیﷺ یوم الاثنین وقت الضحیٰ ثانی عشر من ربیع الاول باجماع المسلمین ودفن من اللیل فی الیل اربعاء وفی الحدیث یسمع صوت ھر التحقیق فی وفات النبیﷺ ودفنہ عن عائشۃؓ قالت توفی رسول اللّٰہ یوم الاثنین

وعن جعفر بن محمد عن ابیه قال قبض رسول اللّٰہؐ یوم الاثنین فمکث ذلک الیوم ولیلة الثلثاء ودفن من اللیل ویسمع صوت المساحی من آخر اللیل الخ ای آخر لیل اربعاء وهذا مخالف لحدیثابی سلمة ابن عبدالرحمٰن بن عوف توفی یوم الاثنین ودفن یوم الثلثاء فدفع التعارض ان هذا باعتبار الانتهاء والاول باعتبار ابتداء انتهی '

باب فی حزن الصحابةؓ :۔

عن عائشةؓ ان ابابکرؓ دخل علی النبیؐ بعد وفاته فوضع فمه بین عینیه ووضع یدیه علی ساعدیه وقال(۱) وانبیاه (۲)واصفیاه (۳)واخلیلاه الخ هذا لیس بحدیث وکان ذلک بلا رفع صوت وجزع وعن انسؓ قال لما کان الیوم الذی دخل فیه رسول اللّٰه المدینةاضاء منها کل شئ فلما کان الیوم الذ ی مات فیه اظلم منها کل شئ وما نفضنا ایدینا عن اتراب وانالفی دفن ﷺ حتی انکرنا قلوبنا الخ ای لم یجدوا قلوبهم علی حال الذی علیه مع النبیؐ اوکان انکاری القلوب باعتبار انها لا تمنع عن الاقدام علی نقض التراب علی رسول اللّٰہؐ ویؤید هذاالاحتمال ماروی فی شرح السنة عن انسؓ قالت فاطمة بنت رسول اللّٰہؐ یا انس اطابت نفسک ان تحثوا علی رسول اللّٰه التراب الخ جعلت ظهر النبیؐ مستندًا الی صدری فدعا بطلست لیبول فیه ثم بال فمات ﷺ وعنها انها رأیت رسول اللّٰہؐ وهو بالموت وعنده قدح فیه ماء وهو یدخل یده فی القدح ثم یمسح وجهه بالمآء ثم یقول اللّٰهم اعنی علی منکرات الموت اوقال علی سکرات الموت فلذلک قالت عائشةؓ فی حدیث آخر لا اغبط احدًا بهون موت بعد الذی رأیت من شدة موت رسول اللّٰہؐ الخ وکان ذلک الشدة ظاهراً وذلک لاجل ان تعلق روح علیه السلام مع الجسد کان کاملًا فکذلک کان تفریقه منه یعنی لما کان تعلق روح النبیؐ مع جسده تامًا فلذلک کان انفصاله منه بالشدة فیه اشعار وتنبیه بانه لو کان الکرامة بتهوین الموت لکان صلعم اولیٰ واحق بتلک الکرامة والتحقیق فی ذلک ان شدة انما کانت فی مقدمات موته لا فی نفس سکراته کما یتوهم فمراد عائشةؓ انی لا اتمنی الموت من غیر سبق مرض شدید کما یقع لبعض الناس و کما یحسبه عوام الناس انتهی '(ص۲۸) شمائل حاشیه نمبر ۱۳ والبسط فی هذاالمقام فی تقریر البخاری کتاب المغازی فی آخر ها فی باب وفات النبیؐ فاطلب هناک وهکذا بیان میراث ﷺ۔

باب فی روية رسول الله صلی الله علیه وسلم فی المنام :۔

عن عبدالله ابن مسعودؓ عن النبیؐ قال من رأنی فی المنام فقد رأنی فان الشیطان لا یتمثل بی الخ وعن ابی هریرةؓ قال قال رسول اللهؐ من رأنی فی المنام فقد رأنی فان الشیطان لا یتصور اولا قال یشتبه بی الخ والاحادیث فی هذاالباب کثیرةفانقیل ان الشرط والجزاء متحدان فالجواب عنه هو فی معنی الاخبار ای من رأنی فاخبره ان روية لیست اضغاث فان الشیطان لا یتمثل الخ فانقیل انه علیه السلام قد رأه خلق کثیر علی وجوه مختلفةٍ یعنی بعضهم رأی متبسمًا وبعضهم مغضبًا وبعضهم فی صورة الحسن وبعضهم خلاف ذلك فالجواب عنه ان هذاالاختلاف یرجع الی الرئین لا الی المرئ کما فی المر ء ة ان لکل انسان یظهر فیها شکله کذلك النبیؐ بمثل المر ء ة یظهر للخلق باعمالهم فمن رأه مبتسمًا یدل انه لیستن بسنة النبیؐ ومن رأه فی حالت الغضب وهکذا من رأه ناقصًافهذا یدل علی نقصان سنته کما یری الناظر فی المر ء ة شیئ خضر من واء المر ء ة الخضراء وقال الترمذی فی آخر شمائله عن محمد ابن سیرینؒ تابعی جلیل قال هذاالحدیث ای علم الحدیث دین

فانظروا عمن تأخذون دینکم تمت بعون الله تعالیٰ وصلوٰة والسلام علی نبینا وجمیع الانبیآء والمرسلین بروز جمعه فی ۱۳۸۷ھ فی جمادی الاولی فی دارالحدیث تعلیم القرآن راولپنڈی پاکستان

هماری دیگر مطبوعات

(۱) زاد المعادفی اخلاص العبادة لرب العباد

(۲) الدلائل البینات علی تحریم الذبح لتعظیم الاحیآء وتقرب الاموات

(۳) کشف الجحود عن عقیدة وحدة الوجود

(٤) الدار والمرجان من تلخیص العرفان فی اصول القران

(۵) تحفة الاخوان فی بیان ارکان الایمان مع الادعیة والاذکار الماثورة بعد الصلوٰة من سید الانام

(٦) اللؤلؤوالمرجان فی بیان صفات السنة والایمان

(۷) الطریقة المسنونة لاحکام المیت والعقیقة والولیمة

(۸) فی فوائد التوحید والسنةومضار الشرك والبدعة

(۹) مجموعة المسائل المتفرقةلاصلاح بدعات الدور الحاضرة

(۱۰) الیاقوت والمرجان فی صحة الیقین والایمان

(۱۱) الاسفار الطیبة لبلاغ واشاعة التوحید